

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
45	خوف نہ اُکی چند صورتیں	11	قال الملا عالین استکبر وامن قومہ
45	دنیا میں خدا کے خوف سے روٹنا آخرت کے آرام کا درجہ ہے	17	نبی کے سامنے برائی کفر ہے
46	اولیہ اللہ ہیں جو لوگوں کو اللہ میں	16	اللہ کا ایسا سب سے بہتر ہے
50	جہل پر سجدہ کی سرک جاے تو کفن حق بات	17	کسی حکم پر نہ موٹیں تا آنکہ حجت اللہ کا واقعہ ہے
	نہیں سننے	20	اور نکل جاتا ہے اب فانی اور امتوں کے ایمان میں فرق
51	تلك القرى نقص علیہ کمن انبأ بها	22	وقال الملا عالین کفر وامن قومہ لمن اتبعہم شعیبا
53	طہرے حضور رب کی دلیل بن کر آئے	24	شعیب علیہ السلام کی قوم پر خدا کا حکم تھا کہ اللہ
56	دل کی بیماریاں غلبہ ہیں اور ان کے علاج بھی یہ ہے	26	حرام روزی میں شیعہ اور حلال میں شیعہ جتنا طریقہ کفار ہے
57	حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حکمت	28	فتویٰ مسیحیہ و قال یقولہ علیہ السلام کبر مستعرب
58	تہمہ شیعہ میں علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام	28	حضرت شعیب علیہ السلام کا زرارہ کہ طہر میں رکھا
59	موسیٰ علیہ السلام کے نظریات اور فلاسوفی کے سنی		کے پاس ہے یہ موت روح کی قوت سے یہ بدل ہے مرد
62	انہی انبیاء اپنی قوم کے نبی تھے اور طہرے حضور تاقیامت	31	اور پلٹے والوں کے قدم کی آیت کو سنا ہے
	سارے جہان کے	31	وما ہرسلنا فی قرین نقص من نبی
65	قال ان کنت جئت بایۃ فمات مہا	34	نبی کی یہ دعا اور ان کو بھلائے کے بغیر خدا ہی نہیں آتا
66	حصانے موسیٰ کے ساتھ بنے کو اللہ اور یہی	36	ولولناہل القرى امنوا
68	بلو اور جگہ سے میں فرق	37	برکات کے معنی اور اور تحصیل
70	قال الملا من قومہ فرعون	38	انہی کے پہلے اور بگڑنے سے ظہر نکل اور بگڑ جاتے ہیں
72	تکلمہ کے معنی اور تحقیق	41	انہی اہل القرى انما یتیمہا یتیمہا یتیمہا
73	فرعون بلو اور اور ان کا		وہم نالامون

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
118	نبی کی خدمت کلاں کا ہزاروں لوہی فائدہ دیتی ہے	75	وجاء المسعرۃ فرعون
120	حضرت عمرؓ کو اقلات	78	بھی کافر کے پاس پہنچ کر ایمان مل جاتا ہے
121	وقالوا مہماتنا تنابہمن نیتہن مسعر نابہا	80	یا محمدؐ لکھو دست ہے گرجا میں لاکھوں کے
123	طاہر اور بیچک پہلے فرعونوں پر آئی	82	والوحیۃالی موسیٰ بالق مصلک
124	مینڈک کے عجائبات اور عذاب کی تفصیل	84	جیدوں کی اقسام اور فرعونی جلود کروں کا مجرہ
125	نڈیوں کا عذاب	85	مصر شہر اور یہ توجہ بھی شامہ اور ہوگی
127	خیرات سے عذاب مل جاتے ہیں	89	قال فرعون لئن لم یفعل لی حکم
128	ولما وقع علیہم الرجز	91	بحرم لے اصنافیوں و غیرہ کا نئے کی سزا فرعون نے ایچ دی
131	حضور نے اپنی خاص رعایت میں شفاعت کے لئے محفوظ رکھی	92	فرائض نماز و غیرہ کی ادائیگی کے لئے اسباب و غیرہ کی
132	نبی کی بدست کام آتی ہے		اہلیت کی ضرورت نہیں
133	نبیوں کے کوساں کا میلہ بھی جاتا ہے	94	قالوا لالی دینا صلیون
135	نوح علیہ السلام نے کھن کے لئے نجات کی دعائیں مانگی	99	نبی کی ایک آن صحبت بر سوں کی مہلت سے افضل ہے
137	فانقذنا منہم فالمرقنہم فی الیم	101	وقال الملا من قوم فرعون
140	مصر میں عذاب نہ آیا کیونکہ وہاں ایمان کی قبریں تھیں	103	فرعون پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا دست و عذاب تھا
142	واور ثنائی القوم الذین کانوا یستضعفون	106	قال موسیٰ لقومہ استمعینوا لیلہ
143	ارض سے کیا مراد ہے اور قبض کی تفصیل	108	میرٹن حم کا ہے
146	جس زمین میں بزرگن ہویں رہتے ہوں وہ مبارک ہے	109	نیزند سے اور وہ ب کے درمیان میلہ ہیں
148	ملک شام میں قیامت قائم ہوگی	111	فرعون کے ہلاک ہونے کی فضیلتی فر موسیٰ علیہ السلام نے دی
149	وجاوزنا بنی اسرائیل البصر	113	نفس انسان فرعون ہے
150	یوم عاشورہ کا روزہ سنت ہے	114	ولقد اخذنا ل فرعون بالسنین
151	نبی اسرائیل کا مل	115	کسی قوم کو اتنی ذلیل نہ دی گئی جتنی فرعون کو ملی
154	مرشد کمال کی ضرورت ہے	117	قوم فرعون سرکشی اور فتنہ کا عذاب

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
184	کلام الہی کے وقت موسیٰ علیہ السلام قابض و لہر	155	قال امیر المومنین حکم الہا
186	موسیٰ علیہ السلام حضرت ہارون علیہ السلام سے افضل ہیں	158	رب کی کزشتہ نعمتوں اور انعامات کا شکر یہ لو کہو
187	وکتبت العلی الا لواحد من کل شیء	159	نبی فرشتوں سے افضل ہیں
190	توریت شریف کی تفہیمیں کس چیز کی تھیں اور کتنی تھیں	160	وواعلم موسیٰ ثلثین لیلۃ
191	توریت میں راست رسول اکرم کا ذکر اور اس کی خصوصیات	162	رب سے کلام کرنے کے لئے موسیٰ علیہ السلام نے 40 روزے
191	توریت اور قرآن میں فرق		رکھے
	کتاب لفظ ایک ہے مگر اسکی عبارت ہدایات مختلف	164	ان سے رات افضل ہے اور 40 کلمہ بہت محاسبہ ہے
194	یہودیوں کے لہلا سے مختلف ہیں	164	بائیں مقرر کرنا فیما ولی منصب ہے
199	سبحر فممن ابی النبیون تکبر و انھن الارض	166	رواد کی حالت میں مسواک ہائز ہے
200	لفظ رسول کے متعلق کجیہ کفر ہے کفار کے متعلق عبارت	167	ولما جاء موسیٰ لمیقاتنا
201	رب کی شان سے کبھی دور واسلے حضور اور حضور واسلے دور ہوتے ہیں	169	طوریہ کلام الہی کی کیفیت کیا تھی؟ اور روزانہ اور الہی
202	والانذقو موسیٰ من یعلیٰ من علیہم وجلا	170	حضور انور کی آنکھوں پر کلاں۔ طور پہاڑ کے پہنے کی
203	سامری کلام موسیٰ تھا اور انکی پرورش حضرت جبریل نے کی	172	بیعت کیا تھی اور موسیٰ علیہ السلام وقت پر تھے ایسے ہوا
204	جاہلوں کے بچوں کے محل میں عام اور عین کی آوازوں کے ہم	173	موسیٰ علیہ السلام نے ہارون علیہ السلام سے
206	پتھر کے کی اصل اور جان پڑانے کی صورت	173	ایدار الہی
209	قولی کے حکام	174	حضور علیہ السلام نے مہربان میں جبریل کو بھی خود خدا
210	فرمانی سونے اور پاک خاک کی نسبت کا عیب فرق	176	لو لیتنا
211	ولما جمع موسیٰ الی قومہ فغضبوا علیہ		کجرات سے نسبت پرستہ م احمد
213	غضب اور اسف کا فرق	177	حضرت یا ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ اور اسکی تحقیق
215	تھوڑے کے لئے حضور علیہ السلام کا نام اکبر ہے	180	قال یوموسیٰ الی اسطیٰ تک علی الناس
218	جوش اور بے خودی میں شرعی احکام مرتب نہیں ہوتے	182	حضور علیہ السلام بہ عجل سے افضل ہیں ان کے بعد
		183	حضرت ابراہیم علیہ السلام کا درجہ ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
246	الذین یتبعون الرسول النبی الامی		نبی کی عقلی و عظمیٰ
248	رسول دینی میں فرق اور ای کی تشریح		حضرت زکریا و عیسیٰ علیہ السلام نے تبلیغ کرتے ہوئے شہادت
248	تبلیغ دین کی اقسام اور حضور علیہ السلام کی صفات		قبول کر لی۔
250	علوم اور خدمت کی بد میں فرق	220	ایک خاص صورت کی حکایت
251	حضور علیہ السلام کے ہم اور کزشتہ کتب میں آگے اشارتیں	220	ان الذین اتضعفوا العسل میں الہم غضب من ذہم
252	نیک پاک کو احکام شرعیہ کا لکھنا یا لکھا	222	بدعتی و دوسرے جو دین میں برے عقیدے گھڑتے
255	سورہ عالم کی آیات و احادیث میں آپ کا اس پر فرض ہے	223	مکہہ کر سنا اللہ میں عقائد کر سنا والا سب مجرم ہیں
259	قل یا ایہذا الذین اتضعفوا رسول اللہ علیکم حبیبہما	224	توبہ کی اقسام اور ان کی شرائط
261	رسالت اقامت سے اہل صفت ہے	226	ولما استطعت من موسیٰ الغضب
262	کلیت اب لیا اور کون ہیں	230	غصہ کے احکام و اقسام
	بیت عرب انسانوں کے لئے اور تمام صرف انہی اور انہوں	231	نیک پاک ہر نیک مجلس میں مودہ و دوستی ہیں
264	کے لئے ہے	231	واختار موسیٰ قوم من عبیدین و جملا "لمیقاتنا
266	حضور کی سنتوں کی اہمیت اور یہ نجات ہے	232	میقات کی تشریح
267	ومن قوم موسیٰ امتہ	235	موسیٰ علیہ السلام کے 70 ساتھیوں کی ہلاکت اور ان کی برکت سے
269	جمہور جماعت بھی امت کہلا سکتی ہے		دو بارہ زندگی
271	وقطعتہما اثنتی عشرة اسباطا "امما"	237	نبی کی دعا سے اللہ پر دل جاتی ہے اور دلوں کے ساتھ
271	حصائے موسوی کی تین گروہوں کے "قبولت اور قوم موسیٰ		بے قصور بھی پہن جاتے ہیں
273	من و سلوی کیا تھا	239	اصحاب نیک پاک اور دوسرے لوگوں کے صحابہ میں فرق
275	بدلوں کے قتل سے عذاب بہ قدر کا قانون ہے	240	والکتاب لنافی ہذا الدنیا حسنتہ
276	نبی کا قریب تکلیف کو راحت ملتا ہے	242	کوئی مخلوق رب کی رحمت سے خارج نہیں
278	واذقیل لہم لیسکتوا لہذا القریۃ	244	جہان و عالم کا مہتر ہے
280	میدان فیہ میں نبی اسرائیل کی قہر کا زمانہ اور وہ	245	عذاب الہی میں نہیں ہو گا ہم دہم میں کے بغیر نہیں رہتے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
318	یہود و نصاریٰ کچھ کرتے ہیں	282	کفار کی مشرکہ چاندی لوہے کے مسلمان مالک ہیں
319	کتاب اللہ کے دیکھنے پر مبنی ہونے اور معبود بگڑنے میں فرق	282	مقولہ و عقال اور روایوں کے الفاظ مذہب کے جائیں
320	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَمَرُوا آلَهُمْ	283	وَسَلِّمُوا عَلَى الْقُرْبَىٰ مِمَّا تَلَىٰ كَانَتْ حَاضِرَةُ الْبَحْرِ
322	میشق کے من دو میں خود تیری ہی شکل میں ظاہر ہو میں	286	ہندو کے دن شمار یہود کے لئے مسموع ہونے کا ذکر
324	ایم قہار بن شرع الی میشق کے متعلق بحیثیت	287	جمہ کے وقت کار و بار مسموع ہے
325	انسان با شرف القوارات اور مسموع اور سے اللہ ہے	288	وَأَذْكَالٌ اسْتَمَعْتُمْ لَهُمْ لَمْ تَعْلَمُوا قَوْمًا
327	يُولَدُوا وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَرٍّ	290	معارف کے تین معنی ہیں
329	شرک قتل گانے بجائے زکوٰۃ کا مسموع قاتل ہے	293	فَلَمَّا نَسُوا مَا فِي الْأَرْضِ
330	میشق کا قصہ	295	برائی کو دیکھ کر غماش و رنج و ملول کی نجات کی امید ہے
332	وَأَقْبَلُ عَلَيْهِمْ خَبْرًا الَّذِي اتَّوَعَّدْتَهُ	295	اور علیہ السلام کے وقت میں ہندو کے جانے کا واقعہ
334	ایم قہار کا قصہ	296	مخاشدہ لوگوں کے مسائل
337	آیات سے نقل جانے کے معنی	297	معارف کے معنی سے معنی و معنی ہے
338	وَلَوْ شَاءَ الرَّسُولُ سُبُحَانًا	299	وَأَذْكَالٌ اسْتَمَعْتُمْ لَهُمْ
340	پانہ کی رب کے فضل اور نبی کی محبت سے ملتی ہے	300	یہود و نصاریٰ کے کور و تافہست رہیں گے
341	شیخ شمس الدین سیوری کا خط امام قہار الدین رافعی کے نام	301	مکاتبت
343	سَاعَمْتُهُ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَابِي	304	وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ
345	انسانی باتوں اور دین سے بدولتی رافعی بیان کرتا ہے	305	مشرقی ملک سے یہود کو بھیجا دیا
346	وَلَقَدْ فَتَنَّا آلَ إِبْرَاهِيمَ كَثِيرًا	306	رب تعالیٰ کے کثرت سے راستے
347	جن کو انسان میں فرق اور دین کی وجہ تسمیہ	308	تَخْلُفُ عَنْهُمْ خَلْفٌ
348	نکمر انسان جانور سے بدتر ہے	311	قوم بنی اسرائیل کے اظہاف بالشرع
351	ناری جن کو آگ سے ایسی تکلیف ہوگی جیسے غلکی انسان	312	ام قہار و قہار اور فرقہ چپ اور برت لیا جائے
351	کوڑے ملے	315	وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكَتَبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
384	انبیاء کرام کے تصرفات	351	وَاللّٰهُ لَا سَمَاءَ لَاحَسَنٌ فَاَدْعُوْهُنَّ
385	شرک و حبیب میں فرق (حبیب نکات)	354	لہ کے نام ہی ہیں جو مقول ہیں جس کا نام ایسے ہی نام ہے
	جو وہ نام کہہ سکتے ہیں وہاں حاضری ہے، ان کے نام کا نام خاص ہے		
389	هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ	356	اللہ تعالیٰ کے نام
390	حضرت خا کو آدم علیہ السلام کی پائیں پہلی سے بنایا گیا	357	عمل اور اللہ کے ناموں کے احکام
391	حضرت خا کو پانچ صد بار عمل خیر اور میں نے بچے سے	359	نکات ایک مسئلہ کی
392	وَاللّٰهُ عَلٰمُ اُولٰٓئِكَ اَلَمْ يَكُنْ لَهُ سُلْطٰنٌ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ	360	وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَتَنَبَّهُوْنَ
	تقدیر کی کتاب ہے	361	مشہور کون ہے ظاہر و باطن کی ما
		362	جنوں میں غشی و غیور میں فرق
395	اَيُّ شَيْءٍ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ	363	نہی بہرے کو گئے مراقبہ جنوں میں ہو سکتے
397	پھر کے بت کی اہل اور پھر اس کے بعد کی تعلیم میں فرق	366	اَوَلَمْ يَنْظُرُوْا فِى مَآكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
398	انوں کے مہر اور میں سکتے کے اہل	367	بہار تہ و اہمیت اور لہر و نظریں میں فرق
398	اہل و اطاعت و تعظیم و استعانت میں فرق	368	سائنس اور علم و ہمت اعلیٰ علم ہیں اگر ان میں معرفت الہی
402	اِنَّ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ		ظاہر و باطن جانتے
	ہوں کی گزروں اور احتیاج کا اور پھر وہی ہوں کی	371	يَسْتَلُوْنَكَ مِنَ السَّاعَةِ اَيَّامٍ مَّرْسُومَةٍ
	علامت ہے	372	قیامت کے وقت سے نام ہیں
406	اَتَاٰنَ لِلّٰهِ اَلَّذِيْ نَزَّلَ الْكِتٰبَ	373	قیامت کے وقت کا چاہنا ضروری ہے تاکہ خوف باقی رہے
409	ایک پیار و اہل و عیال	375	خود علیہ السلام کو قیامت کا علم دیا گیا
411	مستمر شہر میں نبی کی مسجد اور درویش کو اللہ	379	قیامت کی اقسام: سنی و حلی صغریٰ و سنی کبریٰ وغیرہ
412	خفا العفو و امر بالمعروف	379	فَلَا اَمْلَکَ لِنَفْسٍ نُّقَاطًا وَلَا ضَرًا
414	خاتم سے نرمی کرنا غلط نہیں گزروں میں ہے	380	مفسرین نے یہ روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود تعالیٰ کی طرف
415	نقطہ علیہ سے عالم دین و مفسر اسلام بڑھے	381	سلطنت مطلقہ و مملکت اربعہ (آیات قرآنی)
415	و عقیقہ اصل		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
450	عجلہ شق	418	الَّذِينَ اتَّقُوا اللَّهَ مِنْهُمْ فَخَصَّ مِنَ الشَّيْطَانِ
452	کما غر جکمن	419	پر بیزار اور بدکار کا طریق
456	حضور کے تمام کام رب کی طرف سے ہیں	421	اللہ والوں سے شیطان بچاؤں میں ہونا گھر بچوں کے پیچھے ہیں
456	ہر مذکورہ حضور کا گھر اور کعبہ اللہ کا گھر ہے	422	وَالَّذِينَ اتَّقَوْهُمْ يَبْتَغُوا
456	حضور کا ہر فعل ہر واقعہ ہے	423	قرآن پاک سے دل میں روغنیاں پیدا ہوتی ہیں
458	وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ	426	وَأَقْرَأِ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا
460	حکایت	429	اللہ کے پیچھے مقتدی کو قراءت قرآن الحمد شریف یعنی قراءت
461	حضور کا وعدہ رب کا وعدہ ہے		حلف اللہ منع ہے
463	الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ دِينَكُمْ فَاسْتَعِيبَ		مقلد وائل مسائل
466	ہر میں فرشتوں کا زول مسلمانوں کی امت	430	
	انزالی کے لئے تھا		
468	الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ دِينَكُمْ فَاسْتَعِيبَ	434	غص کے معانی اور دل میں ذکر اللہ کی صورتیں
471	جلا تا گھر اور آفت کے وقت لوگ	436	ذکر اللہ باجائے صفات کے ساتھ
	اللہ کی رحمت ہے	437	ذکر اللہ اور ذکر فقی
472	الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ دِينَكُمْ فَاسْتَعِيبَ	439	ایک بزرگ کی حکایت
475	ابو لب کی موت		سورہ انفال
	غازیان بدر اللہ کے نصرت قبول دہ سے ہیں	441	يَسْتَلُونَكُمْ مِنَ الْإِنْفَالِ
478	یایہا الذین امنوا اذالقیتم	442	اس کا نشان نزول اور وجہ تسمیہ
481	روایت	442	ہاں غنیمت بہت پاک و طیب ہے
482	دشمن کو دھوکہ دینا جائز بلکہ ثواب ہے	443	الخلاصہ رسول ایمان ہے
484	فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ	446	انما المؤمنون الذین اذافکر التوجہ
488	مومن اپنی کسی نیکو فکرت کرے	447	توکل کے اقسام اور ایمان کی صفاتیں
488	اللہ کے بندوں میں اللہ کی حکمت ہوتی ہے	449	قرآن پڑھنا بھی اور پڑھنا اگر سنا بھی اچھا ہے
	ان تستضعفوا اللہ جامعکم الطبع		
	فہم کے نیک اہل سے خود		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
524	اللہ دوسری تہی کو الیہ واپس آتا ہے	491	ان کی حالت
524	تکلیف	495	ان کی تضرع و التماس کا حکم
528	یا ایہ الذین امنوا ان تتقوا اللہ	497	وہی کہہ کر اللہ رسول کی اطاعت
531	لیف		سب پر واجب ہے
532	اللہ دوسری تہی کو الیہ واپس آتا ہے	500	یا ایہ الذین امنوا اطیعوا
533	واللہم کربک الذین کفروا	503	اگر انسان اپنے کو اس کی استغاثہ
539	والانتم علیہم یاتنا قالوا		کرتے تو فرشتوں سے بڑھ جاتے
541	آپ اللہ کی رحمت سے مدد نہیں آتے	505	ان شر الذین ابغضنا اللہ
	مسلمانوں کو بلا طر و شرعی چھوڑ دینا اللہ ہے	507	ان کی حالت میں وہ حضور کے پاس
546	وما کان صلاتہم عند البیت		پر فوراً حاضر ہو
551	لیمیز اللہ الخبیث	507	حدیث میں نقل کیا جی ضروری ہے عقائد میں
551	اسلام کی کجی کے لئے وہ کہہ کرے کہ وہ کج ہے جاتے ہیں	511	یا ایہ الذین امنوا استعجیبا اللہ
556	وقلنا لو ہم علی لا تکون	518	واتقوا اللہ لا تمیین الذین
559	کفار عرب سے لایہ واصل نہ ہو کہ ان کے وہ راستے ہیں کل مسلم	520	ہے سے بڑے کہانے مسلمان کفر نہیں ہوتا
		523	یا ایہ الذین امنوا لا تمونوا اللہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِبُ

کہا اس جماعت نے جنہوں نے عذر کیا ان کی قوم میں سے البتہ نکالیں گے ہم تم کو اسے شعیب اس کی قوم کے مظہر سردار بولے اے شعیب قسم ہے کہ ہم تمہیں اور تمہارے ساتھ والے مسلمانوں کو اپنی

وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا

اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے ساتھ تمہارے بستی سے اپنا ٹوٹ آؤ تم دین میں ہمارے (ہاں) اور بستی سے لکال دیں گے یا تم ہمارے دین میں آ جاؤ کہا گیا اگرچہ ہم بے زار ہوں

لَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ۚ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا اِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ

کیا ہم میں ناپسند کرنے والے بیشک گمراہ کیا ہم نے اللہ پر جھوٹ کو اڑوٹ آئیں ہم دین میں تمہارے ضرور ہم اللہ پر جھوٹ باندھیں گے اگر تمہارے دین میں آ جائیں بعد اس کے کہ اللہ نے

بَعْدَ اِذْ نَجَّيْنَا اللّٰهَ مِنْهَا وَمَا يَكُوْنُ لَنَا اَنْ نَّعُوْدَ فِيْهَا اِلَّا اَنْ يَّشَآءَ

بعد اس کے کہ نجات دی ہم کو اللہ نے اس سے اور نہیں ہوتا ہے واسطے ہمارے یہ کہ واپس ہم اس پر مگر یہ کہ ہم کو اس سے بچایا ہے اور ہم مسلمانوں میں کسی کا کام نہیں کہ تمہارے دین میں آئے مگر یہ کہ اللہ

اللّٰهُ رَبُّنَا وَسَمِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عَلِمًا عَلٰى اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا

ہو جائے اللہ پالنے والا ہمارا تمہارے ہونے ہے رب ہمارا ہر چیز کو علم سے اور اللہ پر بھروسہ کیا ہم نے چاہے جو ہمارا رب ہے ہمارے رب کا علم ہر چیز کو محیط ہے ہم نے اللہ ہی پر بھروسہ کیا۔ اے رب ہمارے

وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَاَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِيْنَ ۝۱۰

اے رب ہمارے فیصلہ کر دے ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان اور تو بہتر سب سے فیصلہ کرنے والوں سے۔ ہم میں اور ہماری قوم میں حق فیصلہ کر اور تیرا فیصلہ سب سے بتر ہے۔

تعلق: ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پچھلی آیات میں حضرت شعیب علیہ السلام کی اعلیٰ تعلیم و ارشادات کا ذکر و الب اس بلائق قوم کے لئے جو اہل کفر کے بعد اثر نہ لینے والی قوم کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق: پچھلی آیات میں ذکر ہوا کہ حضرت شعیب علیہ السلام نے قوم کو میر کا حکم دیا فاصبر واحتسب بحکم اللہ۔ اب ارشاد ہے کہ اس قوم نے اس پر عمل نہ کیا۔ ان حضرات پر ظلم کرنے کی ٹھانی گویا تلقین میر کا ذکر پہلے ہوا تھا اور ظالموں کے ظلم کا ذکر اب ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق: پچھلی آیات میں ذکر تھا کہ حضرت شعیب علیہ السلام نے کافر قوم کو اللہ کی نعمتیں یاد کرنے کا حکم دیا۔ **واذکروا الذکرتم قلیلاً** اب اس بلائق قوم کے الٹا اثر لینے کا ذکر ہے کہ انہوں نے نعمتیں یاد دلانے والے کو ہی ڈراؤ اور کانا شروع کر دیا۔ چوتھا تعلق: پچھلی آیات میں ذکر تھا کہ حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی قوم کو گزشت ہلاک شدہ کفار کے واقعات یاد دلانے۔ اب ذکر ہے کہ انہوں نے بجائے عبرت پکڑنے کے خود اپنی ہلاکت کی طرف قدم بڑھایا کہ ان قوموں کی طرح اپنے نبی کی سرکشی کی۔

تفسیر: قال الملا النین استکبروا من قومہ۔ یہ نیا جملہ ہے جس میں قوم شعیب کے سرداروں کا جواب نقل فرمایا گیا کہ انہوں نے حضرت شعیب علیہ السلام کی حکیمانہ تعلیم کے جواب میں ایسا ہی ہو وہ کلام کیا۔ ملا کہتے ہیں جماعت کو جس سے مجلس بھر جاوے۔ خصوصاً سرداروں کی جماعت جس کی ہیبت سے لگائیں بھر جائیں۔ ملا کے لفظی معنی ہیں بھرا۔ اس کا مقابل ہے غافل۔ **النین استکبروا**۔ ملا کا بیان ہے۔ **استکبروا** باب استعمل سے ہے۔ مبالغہ کے لئے ہے یا تکلف و ثبوت کے لئے یعنی جنہوں نے اپنے کو بہت ہی بڑا سمجھایا جو حق تو چھوٹے مگر اپنے کو بڑا سمجھتے تھے۔ کفار کے مقابل اپنے کو بڑا سمجھنا عبلت ہے مسلمانوں کے مقابل اپنے کو بڑھانا حرام۔ نبی کے سامنے بڑائی کفر ہے۔ انہوں نے تیسرا تکبر کیا۔ **قومہ** یعنی قوم شعیب سے مراد ان کی نسبی قوم ہے اور وہ قوم مرہو ہے جن کے آپ نبی تھے یعنی ایک دوسرے کو نبی قرار نہیں۔ **قال** میں روئے سخن حضرت شعیب علیہ السلام سے ہے یعنی شعیب علیہ السلام کی کافر قوم کے شیخی خورے کافروں نے شعیب علیہ السلام سے کہا یہ شیخی خورے وہ تھے جو اللہ رسول پر ایمان لانے پر اپنی توہین سمجھتے تھے مگر چھوٹوں لکڑیوں کی پرستش پر غرور کرتے تھے۔ **مغل** کے اندھے تھے۔ **لنخرجنک بشعیب** اس کلام میں ان لوگوں نے حضرت شعیب علیہ السلام کی نبی طرح سے ابلی کی۔ (۱) آپ کہ صرف نام شریف سے پکارا بغیر کسی احترام کے بغیر تعظیم کے (۲) ان سے کہا کہ ہم آپ کو اپنی بہت سی نکل دیں گے حالانکہ زمین اللہ رسول کی ہے (۳) نکالنے کو آپ کی طرف نسبت کی کہ ہم اصل میں تو آپ کو نکالیں گے آپ کی وجہ سے ہر سرتے مسلمانوں کو۔ **والنین امنوا معک**۔ عبارت معلوف ہے کف ضمیر پر جو **لنخرجنک** میں مفعول تھی۔ نبی آپ کو بھی نکالیں گے اور جو لوگ آپ پر ایمان لائے انہیں بھی۔ خیال رہے کہ **معک** طرف امنوا کا نہیں بلکہ نخرجن ان طرف ہے کیونکہ مومن ایمان میں نبی کے ساتھ نہیں ہوتے بلکہ نبی کے بعد ہوتے ہیں۔ نبی مومن بالذات اور لوگ مومن بالغیر۔ نبی کا ایمان پہلے مومنین کا ایمان بعد میں (خازن کبیر۔ روح المعانی وغیرہ) لہذا آیت پر کوئی اعتراض نہیں بالکل واضح ہے اور ہو سکتا ہے کہ ان کفار کا خیال یہ ہو کہ مومنین ایمان میں نبی کے ساتھ ہیں اگرچہ حقیقت میں نبی زمانہ کائنات لوایت ایمان میں پہلے ہوتے ہیں۔ نبی کا ایمان عرشی ہو تا ہے مومنین کا ایمان فرشی۔ نبی کا ایمان ان کی پیدائش سے پہلے کا عالم

فای تحکین الایام احسن مرة الافقد علات لهی فبوب

یہاں عادت معنی صارت ہے اور ایسا قال اولو حکما کرہین: یہ حضرت شعیب علیہ السلام کا جواب ہے جو آپ نے
اپنی قوم کو دیا اس میں اللہ تو ہلکاری کا ہے اس کے بعد لعمرو اللہ نکفر پوشیدہ ہے اور وہ تو حالیہ ہے لعمرو پوشیدہ
کے غیر سے ملایا وسیع ہے اور یہ عبارت اللہ کا طرف ہے کیونکہ اولو ملہ انیالو کو بجائے شرطیہ کے مدید کر دیتا ہے
کرہین بنا ہے کرہاتہ سے معنی پسندیدگی یہ ایسا ہی ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام نے فرعون سے فرمایا تھا
اولو جنتک حسنی یعنی یا ہم سر رہتے ہیں تمہارے عوین میں لوٹ سکتے ہیں حالانکہ ہم کو غر سے ملی صرت بنا
ہم اس سے متعجب ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ آپ نے پہلے تو اپنی قوم کی اس دعوت کھوینے پر تعجب کیا کہ شیطان تو ہم راہ انبیاء و مر
لی دعوت سیں دیا وہ ہم سے یا اس ہے قرآن اس دعوت کی جرات کرتے ہو پھر اسکی وجہیں فرمائی کہ رب کی طرف سے نہ
لو اطرۃ تو دھتیں دی گئی ہیں ایسا نبیوں سے الفت دوسرے برائیوں سے نصرت۔ یہ تو براصل سے ہے میرے ہاتھ میں
وہ میرے مستفیض ہیں اسلے الفت میں اور صرت لعمرو صیب ہو گئی لہذا ان کا کھر کرنا بھی مشکل ہے حیل رہے کہ الفت
سے صرت لازم ہے اب حد اس کا قدر ہے اور حد سے الفت ہے فوساپ سے صرت۔ مل سے الفت سے تو چور سے صرت
یہ اس آئین سے الفت ہے وہ شیطان سے صرت۔ اگر تقویٰ سے الفت ہے تو گناہوں سے صرت۔ کرہین میں کی جانب
نہایت صحت میں ہے فرمایا کہ یہ طرف سے انصاف جو نہا پوشیدہ لگائی کیا تم ہم کو اس مستی سے نکالو۔ علامہ اسماعیل
سے صرات رہے ہیں انصاف سے فرمایا کہ اولو معنی کیف ہے یعنی ہم کو کھر میں کیسے واپس کر سکتے ہو ہم اتنے اس و اس و
نہایت کرتے ہیں کہ پہلی تو میرے قوی ہے اعلیٰ اور وہی آسان بھی ہے۔ قد افترینا علی اللہ کذباً ان عداف
ملتکم کی صرت میں ہے صحت کی وہ ہیں فرمائی گئی ہے انگری عات کی سے بصورت ہو دیا وہ اسے کسی طرف

جس پر نبی صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم نے اس میں شکیلاور اگر اس میں حضرت شعیب علیہ السلام میں تو جلتا ہے جس
 میں ہے یونکہ وہ نبی ہیں اور نبی ہی سے نہیں رہتا۔ چہ جائیکہ کھرو شرک کریں یعنی ہم کو اللہ نے پہلے ہی سے مردود فرما
 پہلے رکھا کہ نہ ہونگا تک جائیں نہ کہوں تک ہے۔ اگر ان کے پاس گنہ آئے تو نیکی بن کر گئے۔ جہاں کی محسوس میں جلتا
 ہے پاس جانا۔ دور سے گانے کی آواز سے مزدیہا کہ جس کے پاس تانگراں کی آواز سے غرت کرنا بی سہ یہ ہے گناہ دینی
 بن جلتا۔ خیال رہے کہ ایمان کے بعد عمر زمانہ تہ ہے اور ارتداد اصلی کفر سے بدتر ہے اس لئے افترینا اور علماء شایہ
وما یکون لنا ان نمود فیہا اس فرماں میں تصور کا وہ سراخ دکھایا گیا ہے جس اختیار اور خوشی سے کفر کی طرف
 رونے کی تھی۔ یہ فرماں اولو کنا کفرہین کے متعلق ہے یہاں بھی اگر مومنین کے متعلق یہ فرماں ہے تو یوں کے بعد
 ماحاور مناسبا پوشیدہ ہے اور حضرت شعیب علیہ السلام کے متعلق ہے تو ممکن پوشیدہ ہے چونکہ عوفشہ نول ہے جس کا
 قائل ہے اس لئے اس کے بعد اسی۔ یہ بد فی قیامی ہم مومنین کے لئے کسی طرح کسی حل کی وقت جس یہ مناسب الحق
 میں کہ بعد اسلام مہنی طرف ۲۰ تہ ہیں یہ تم تر وہ امیاء کے لئے یہ ممکن ہی نہیں کہ ہم کافر ہو جائیں۔ دہرے یہاں
 اور ہم ہے جیسے سو سے سے روشنی یہ شک سے گری چو کہ اس فرماں علی میں اپنی مصیبت اپنی صحابہ کی محو نیست
 دکر ہوں شاید کوئی میں کرنا کہ آپ اپنی بڑی بیاں رہے ہیں خدا فرما۔ **الا ان یشتاھا للہ** بتا اس فرماں کا مقصد
 ہے اپنے معاملہ کو رب تعالیٰ سے پروردگار پہلے والا کلام مومنین کے متعلق قاتب تو مطلب واضح ہے کہ ہم میں ہی
 طرح میں ایمان سے۔ پھر ان کے محرم صورت میں پھر کہتے ہیں کہ رب تعالیٰ کا ہرے متعلق اور وہی یہ ہو کہ مومنین مرتد
 ہو میں تب تو مرتد ہوتے ہیں۔ تم لتناں زور کا لو ہم مومنین انشاء اللہ مرتد نہ ہوں گے اور اگر اس کا تعلق حضرت شعیب علیہ

اہل میں جس نے غلط ہو۔ کاتھل میں اللہ تعالیٰ کے فیصلے اور حقوق کے یصوں میں اور بہت طرح فرق ہے۔ لہذا یہ حق نہیں فرماتا بلکہ رستہ ہے۔ رب کا فیصلہ اہل ہے۔

خلاصہ تفسیر: رب حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہہ کر وہاں چلے گئے۔ کلام فرمایا تو ان قوم سے کہ وہ اپنے رب کو بہت حق پڑا سمجھتے تھے۔ شعیب ہم کو دور تم پر ایمان دے والوں کو اپنی ہستی سے تمہارے ساتھ ہی چلے آئے۔ اب تمہارے یہاں رہنے کی ایک حق صورت ہے کہ تم ہمارے دین میں جاؤ یا تمہارے مومن ہوگے ہمارے دین میں آؤ۔ تو آپ نے فرمایا کہ ہم تمہارے دین میں آسکتے ہیں حالانکہ ہمارے دل تم سے اور تمہارے دین سے دلی محبت رستے میں۔ اگر ہم تمہارے دین میں آجائیں تو ہم اللہ پر بڑے بھروسہ مند بن جائیں گے جب اللہ نے ہم کو اس دین سے بچایا پھر ہم اسی دین میں پھنس جائیں۔ اس میں رب تعالیٰ ہر طرح بہت ہی حکیمانہ اور اللہ تعالیٰ کاظم ہر عمل و ایسا میرا پیر و میرا ہوئے ہے کوئی چیز اس کے "ہے خارج نہیں یعنی ہم نے صرف اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا اب تمہارے ذرائع و اہلکارات مرعوب ہیں ہو جیتے۔ بولی اور ایک دھڑکاڑ میں سلاکت ہے آپ اپنی کافر قوم کے یہاں سے جیوس ہوئے تو اس قوم سے رہا جانے لے۔ اے ہمارے رب یہ قوم ایمان لانے کی ہمیں اب میں ان سے الگ ہو جائوں اب تو جہل و غریبہ جانیں اور ظاہر ہے کہ ان کو سید و درمیاں سے بہت ملنا رہا تھا اب اللہ تعالیٰ کے عذاب کا رعب ہے سے موٹی لب تو ہی ہمارے اور ان کے درمیان کئی حق فیصلہ رہا ہے۔ افکار کو ہلک کرے اور مومنوں کو جلت دے دیا میں فیصلے کرنے والے بہت ہیں مگر تو سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے تو فیصلہ بچا ہے۔

فائدہ کے ہیں آیات میری سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: عموماً قوموں کے سردار قوموں کی بدکت فائدہ دیتے ہیں اگر یہ درست ہو جیوس تو قوم درست ہو جائے۔ یہ فائدہ الذین استعکبروا سے حاصل ہو۔ دوسرا فائدہ: غرور و تکبر و ابرائیم جب اور جب کہ یہ بی کے مقابلہ میں ہو تو بدترین گھربار گھائی جھلنے کی جگہ الائنہ بد میں۔ یہ فائدہ بھی الذین استعکبروا سے حاصل ہو۔ اس قسم کے تکبر اور غرور نے شیطان کو ہلاک کیا۔ تیسرا فائدہ: کسی حد میں لوہی کا شریف فرمایا اللہ کی رحمت و فاعل ہے ان کو ہلاک سے نکل جانا اللہ کے عذاب آنے کا رعب ہے جب انسان سے وہ آتے ہیں تو وہ اللہ والوں سے دور ہوئے لگتا ہے یا اس طرح کہ وہ ان کے پاس سے بھاگ جاتا ہے یا اس طرح کہ اسیں اپنے پاس بھاگتا ہے یہ فائدہ النعمو جنک سے حاصل ہوا وہ لوگ اپنی قبریں حوا کھود رہے تھے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے لو تریلوا العنیت الذین کفروا۔ اگر کہ مظلوم سے مسلسل نکل جاتے تو ہم کہہ کہ عذاب اسے آیت۔ چوتھا فائدہ: عام مومنوں کو نبی کے راہرانا ہمیں میں ان کے ساتھ جتنا طریقہ کفار ہے یہ فائدہ الذین امنوا معک سے حاصل ہوا۔ اس سے کہہ کہ عذاب کفار۔ وہ سمجھتے کہ آپ پر ایمان لائے۔ خیال رہے کہ بی کے ایمان اور مومن۔ ایمان میں چند طرح فرق ہے۔ ایمان یا ایمان ایمان میں ایمان کلمات لے کر ہے ہیں عام مومنین میں ایمان و میرا ہے۔ رب تعالیٰ سے یمن لے دے انہیں ہوتے قلب و عیو کی خبر دے دی تھی واذا اخذ اللہ صیغتی النبین لما اتیتکم من کتاب و حکمتہ اس لئے وہ گند سا حوالہ میں آتے ہیں مگر خود پاک و سحرے ہوتے ہیں۔ یکم حضرت

کھروا ثانی الثمین جواب: اگر ملک مصور انور کو کہ مفسر سے ٹٹلنے کی نہ دھمکی دی تھی۔ وہ یہ جانتے تھے، وہ قتل کرنا چاہتے تھے جس میں وہ ناکام رہا۔ اللہ نے اپنے حبیب کو محفوظ رکھا۔ آیت کریمہ اخراجہ میں خراج کے معنی میں شک کے اسباب منع کرتے کہ مصور و تک یا جس وجہ سے آپ نے ہجرت کی۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مومنین ایمان میں کمی سے محفوظ ہوتے ہیں حالانکہ وہ بی سے زمانہ ایمان اور درجہ ایمان میں مست یچھہ ہوتے ہیں۔ یہی نالیماں مومنین کے ایمان پر رد و راندوں کو لحاظ سے مقدم ہوتا ہے پھر امنوا معہ کیو مکر و دست ہو اسے جواب اس طرز اب بھی تفسیر میں نزدیک۔ معاد کا تعلق امور سے ہیں بلکہ لغز جنت سکھ سے ہے۔ وہ یہ کہتے تھے کہ ہم اپنی بہتی سے آپ کو بھی نظر آیں گے پور آپ کے ساتھ مومنین کو بھی نظر دیں گے مگر چونکہ مومنین کا تعلق حضرت شعیب علیہ السلام وجہ سے تھا اس لئے ملک کہتے تھے یہ وہ اپنے کھری وجہ سے اس میں فرق نہ کر سکے وہ سمجھے کہ نبی اور مومنین سب یکساں ہیں وہ وہ آپ کو بھی ہی لے رہے ہیں سمجھتے تھے۔ پانچواں اعتراض: حضرت شعیب علیہ السلام نے بھی کفر نہ کیا تھا پھر کفار۔ آپ و مومنین طرف وٹ جانے کی عادت کیوں کی کہ کمالو لتعودن فی ملتنا۔ عود کہتے ہیں پہلی ملت کی طرف وٹنے کو نہ شعیب علیہ السلام نے اسے عوا کیوں فرمایا کہ لعلن عدنا فی ملتکم۔ جواب اس اعتراض کے چند جوابات ابھی تفسیر میں دیے گئے کہ اگر حضرت شعیب علیہ السلام نے یہ فرمایا اپنے مومنین کی جماعت کی طرف سے فرمایا ہے تب تو عود کے معنی وٹنا نہیں کیونکہ وہ ایک پہلے فارغ تھے بعد میں مومن بنے تھے اب ان کا کفر کرنا کفر کی طرف وٹنا ہو گا پھر اگر اپنی طرف سے یہ جواب دیا ہے تو عود کے معنی وٹنا نہیں بلکہ ہو جائیں عادی منی صلا بھی آتا ہے جیسا کہ ہم ابھی تفسیر میں شعراء عرب کے حوالہ سے ثابت رکھے ہیں ان کفار کا کمالہ ادا ہے اس میں کوٹ کو اس کا مقصد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ سمجھے ہوئے تھے کہ ہمارے کفارہ دین ہی اصل دین ہے جس پر اصل پیدا ہوا ہے مومن ہو گیا وہ اصلی دین سے پھر گیا اب بعد کفر کر کے کھو آپ ہی اصلی پیدا ہوئی اس میں کفر کی طرف وٹنے کا عود باندھ۔ اس لئے وہ اسے عود یعنی وٹنا کہتے تھے۔ لعلن عدنا فی ملتنا چھٹا اعتراض: حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنے متعلق فرمایا بعد اذ نجنا اللہ منہ تعالیٰ نے ہم و کھرو سے عادت دی پور نجات کہتے ہیں کسی جیسے ہوئے اور نکالنا جیسے حضرت یونس علیہ السلام مچھل کے بائٹ میں وہاں کی وحشت و غیرہ میں مبتلا تھے رب نے آپ کو خلاۃ فرمایا و نجینہ من الغم حالانکہ شعیب علیہ السلام نے کفر کیا ہی نہ تھا تو نجات کے معنی آپ کے لئے کیو مکر و دست ہو۔۔۔ جواب اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ عربی میں نجات سے دو معنی ہیں نجات۔ نکالنا اور نجات۔ پہلا محفوظ حاسہ کی پیش آیت میں نجات پہلے معنی میں ہے پور نوح علیہ السلام سے متعلق فان نجینہ و اهلہ یہ ملت دوسرے معنی میں ہے بلکہ اگر تب لایہ فرمایا مومن قوم کی طرف سے ہے تو ملت پہلے معنی میں ہے نہ چھوٹے ہوئے ہو گا کیا یہ وہ وہاں پہلے عمر میں گرفتار تھے۔ اللہ نے اسیں حضرت شعیب علیہ السلام سے دور رکھا، پور اگر یہ فرمایا آپ کے اپنی طرف سے ہے تو بہت دوسرے معنی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرات انبیاء کو مکر و کواں ہی سے صرہ مکر سے محفوظ رکھتا ہے۔ چنانچہ لعلن آیت بالکل واضح ہے۔ ساتواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرات انبیاء کرام بھی کفر و اور نہ دے حظرو میں ہیں اگر رب چاہے تو وہ بھی کفر کریں فرمایا یا الا ان یشاء اللہ حالانکہ ہم اسیں کفر

آیت سے معلوم ہے کہ وہ حضرات یہ سمجھتے تھے کہ اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب میں غلطی اس
 بھی تفسیر میں گر پڑی ہے۔ اگر یہ کام ہم انہیں کے حلق ہے تب تو بالکل ظاہر ہے کوئی اعتراض نہیں ہوگا اگر حضرت شعیب علیہ
 السلام کے حلق سے اس کا مقصود ہے ابداً ملکہ رب کے سپرد کرنا یعنی ہم خود بخود معلوم نہیں بلکہ ہمیں فضل رسانی سے
 معلوم ہیں اور اس میں یہ ناموس وہ سرے ناموس یہ معلق کیا گیا ہے نہ تو یہ ممکن ہے کہ رب تعالیٰ نبی کا کھڑا ہے اور نہ۔
 جس نے یہی امر اختیار کیا ہے۔ آنکھوں اعتراض اس آیت سے معلوم ہو گا کہ بعد کلا کل ہم دوسرے صرف لئے تھے۔ نبی
 چاہتے کہ ارشد ہو اعلیٰ اللہ تعالیٰ کے واسطے کہ ان کے لئے ہے تو پھر تم نہیں دلوں سے فریادیں تیں رہتے ہو تمہارے
 یہ ظہر تو کل علی لئے ہے خلاف میں جواب اس اعتراض کے خلاف ہے۔ ایک طرزی ہو سکتا ہے جو سب طرزی تو یہ ہے کہ
 تم لوگ بھی اہل بیت و بیات میں جاؤ گے طیسوں کیوں بلکہ چند لینے کے لئے امیہوں سے فریاد کرتے ہو یہ بھی اس آیت سے
 نے خلاف ہے۔ جواب تحقیقی تحصیل ہماری قتب ماء الحق حصہ اول میں ملاحظہ ہو میں صرف اتنا کہہ دو کہ اللہ کے بندوں سے
 انسانوں پر حاضر رب پر توکل کے خلاف ہیں۔ وہ حضرات اس رب کریم کی مصلحت بلکہ دولت کے مظہر ہیں۔ رب تعالیٰ میں
 اور یہ ہم کو سب کچھ عطا ہے۔ یہی علیہ السلام نے فرمایا تھا من انصار الی اللہ حضرت دو اقرنین نے فرمایا تھا
 اعیینو می بقوۃ رب نے ہم کو عطا کیا تھا تعاونوا علی البر والتقویٰ اور فرمایا تھا انصرکم میرا
 ملازم یہ نہ جیسے کہ وہ ان کی اسباب اختیار کرنا توکل کے خلاف ہیں ایسے ہی وہ علی اسباب اختیار کرنا بھی توکل کے خلاف ہیں
 بلکہ بعض موقلات بددہائی اسباب سے۔ یا زہو جاتا ہے مگر وہ علی اسباب سے کبھی بے نیاز نہیں ہوتا۔ پھر میں کے ہاں میں
 شہداء و شہداء ہمیں میں زندہ ہیں طر مصلحت پائی ہو اسے بے نیاز ہیں مگر کسی حال میں حضور انور کی ہمت سے بے نیاز ہیں۔ اللہ کی
 روایت حضور کی نبوت کی سب کو ہر جگہ ضرورت ہے بلکہ حضور کی نبوت اللہ کی روایت کا مظہر ہے۔ اللہ کی قدرت اگر نبی کے
 درجہ ہم تک پہنچے تو رحمت ہے اس واسطے کہ ہمیں وہ اسباب۔ کئی کپڑے روئے کے خلاف کے درجہ رحمت ہے بغیر خلاف میں ہوا۔
 میں تو یہ بتا دیا کہ حضرت شعیب علیہ السلام کے کفار سے قطعاً خوف نہیں کیا میں کے کہنے سے اللہ کے دین کی خدمت میں
 کوئی کمی نہیں کی۔ رب پر ہم دوسرے میں تو ان اعتراض۔ تم نے تفسیر میں کہا کہ مومنوں کو نبی کے ساتھ ایمان میں ماننا اللہ سے
 طریقہ خارج ہے مگر قرآن مجید سے بہت جگہ مومنوں کو نبی کے ساتھ کہا ہے۔ فرماتا ہے **وَالَّذِينَ مَعَآشِدَہٗ اَعْلٰی**
السَّعٰدِہٖ اور فرماتا ہے **وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَزَّوَجَلَّ** اور فرماتا ہے کہ تم سب درست ہو۔ جواب مومنوں کی نبی کے ساتھ
 ہمیں ایسی ہے جیسے سعاد کی کوئی میں اس کے خدا کے ساتھ رہنا اللہ کے لئے جیسے ریل کے گاؤں کا جس کے ساتھ رہنا
 فیض لینے کے لئے۔ ہر دن والی ہمیں ناموس ہے جیسے خانوں کا پنے رکھوالے کے ساتھ رہنا کھو نبوت کے سے۔
 میں مجرم ہوں آقا مجھے ساتھ لے کر رہتے ہیں جا رہا تھا نے واسطے

تفسیر صوفیانہ اس پر اللہ تعالیٰ کا رحم ہوتا ہے وہ اپنی بہن طرفہ دہوت ہے اور اس والی پناہ کے مگر جس پر رب ہمت ہوتا
 ہوا وہاں سے بھاب رہا وہاں سے بیات۔ قلات کا شمار ہو جاتا ہے بکری کا پنے مالک اور اس سے تباہ ہو سے پناہ کا ہے بھاب
 اس کی علامت ہے۔ وہ جیسے یا شیر کا کار ہو سدا ہے۔ حضرت امیاء کہ اسم عالم کے لئے پناہ ہیں۔ ان کا میں کی شریعت

وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيُنْزِلَ سُلَيْمَانَ دُخَانًا وَسُقْيَا مِنْ مَاءٍ غَدِقَةٍ يُغْرِقُونَ
وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيُنْزِلَ سُلَيْمَانَ دُخَانًا وَسُقْيَا مِنْ مَاءٍ غَدِقَةٍ يُغْرِقُونَ

الْخَيْرُونَ. فَخَذَّتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جثمين.

الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۚ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا

كَانُوا أَهْلَ الْخَيْرِ

شعبہ کو ہوسے وہاں ہی رہے گئے

خیریت سے دے رہی تھی یہی میری جڑ سے

[illegible][illegible]

مطلوبت میں تو یہ کہ وہ لوگ رہے۔ چاک ہو گئے ترسور، ہود میں ہے و اخفت الذین ظلموا الصیغہ کہ ان
حالتوں و حضرت نے پہلی ہی بیج سے پکڑا۔ اس کی مطابقت کئی طرح ہو سکتی ہے۔ (۱) اول ان پر چیخ تھی پھر اس چیخ سے ریش میں
زلزلہ آیا۔ وہ ملک ہو گیا۔ اب بھی ہماری صورت اور رد و آواز سے زمین لرز جاتی ہے۔ (۲) ان کے عاقل و باطن سرکش نہ ہو کر چیخ
سے ہلاک ہو سکے۔ اور تمیں بچے وغیرہ زلزلہ ہے۔ اسی لئے وہاں اخفت الذین ظلموا ارشاد ہوا۔ (۶) حضرت شعیب علیہ
السلام کی یہ قوم مدین النکہ وغیرہ میں آباد تھی مدین دانے کی بجائے "انکہ دانے زلزلہ سے۔ اور باقی حلقہ کے لوگ طرد شدہ ہیں
کے سایہ سے ہلاک ہو گئے۔ اسی لئے متعلق رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ فاخذهم عذاب یوم الظلۃ۔ (۷) اور "اس لئے کہ مست
کریم۔ پکارا پھر ایک ہول کمود رہا اس میں لعنتی ہو دشمنی یہ سب لوگ اس کے سایہ میں چلے گئے وہاں پہلے لیا پر چیخ تھی پھر
رہا۔ حضرت عبد اللہ ابن عباس کا یہ قول ہے (روح البیان۔ معانی۔ خازن وغیرہ) اصعب حوائف ظالمین یہ
میں کے عذاب کے اعظم ٹاپیل ہے اصعب حواء معنی صلو او ایسی وہ لوگ جو گئے اور سے مراد ان کے سارے مخالفت میں
یا سختی بنتی ہے یا معنی قیامت وار ہے۔ چشمیں بننے بہ جنو ممتعے معنی ریش پریشان جانک امی پر نونہ سے پڑھنا۔ اس
طرح کہ بیت نگاہ ہوں سے دل پہنڈی سے اور پٹٹی میں سے بھی وہ لوگ اپنے گھراں میں یا اپنے شہ میں یا گھروں سے
قریب میں زخم زد ہوئے۔ سے دیکھ پرپا گئے اور ہی طرح اداس ہو گئے۔ ایک بھی ہلتا نہ پچالہ دیں کذبوا شعبیاً یہ ہا
بلکہ آپ جس میں ان نکار کے گوشہ کو اس کی محبت کا ذکر ہے لغویں سے مراد وہی نکار ہیں ان کے سپہ ان سے تابع ہیں۔
کذبوا کے معنی ہیں جھوٹا کیا جھوٹا بنا یا جھوٹا ثابت کرنے کی کوشش کی یا ایک بار نہیں جا رہا مرتے دم تک۔ کذبوا
شعبیاً" فرما کر بتایا کہ قوم پر عذاب آئے لی وجہ حضرت شعیب علیہ السلام کا انکار مانگیں جھوٹا تھا ہے۔ صرف رب تعالیٰ سے
انکار بلکہ ساری ایمانیات کے انکار سے عذاب نہیں آتا بلکہ ان کے انکار سے عذاب آتا ہے۔ وما یکنا معذبین حتی
نبعد رسولاً کان لم یعنفوا فیہا" ہے پہلے ایک پھوٹی سے عبارت مجیدہ سے استعملوا صلوا ثم
یعنفوا تا ہے کیا ہے معنی رہت پیش کرتے معنی و الحناہ سے مشتق نہیں۔ ایک شاعر کتاب ہے۔

پڑا۔ سارو نے بھی ہمارا دوسرا چپ میں لے کر دھوہہ متصل ہے جس میں اپنی اصلی پونجی مٹی ماسے چونکہ کارائی رہی ہے
رہا کرتا ہے اس کے دھوہہ میں چہ سنگار سانس آ رہا متصل میں مگر بعد توہی حساس میں ہیں۔

خلاصہ تفسیر حضرت شعیب علیہ السلام سے کہ وہی سے فیصلہ آجلی نکا کر کے کھڑکی سرکش کا یہ حال تھا کہ وہ اس سے
۱۰۰ پانچ ماہ عرصہ سے تھے۔ مہینوں کو اس طرح دور نکالتے تھے کہ جیل رکھا اگر تم نے شعیب علیہ السلام کا

دیں توں پر یاد آئے۔ میں نے اسے قہقروں اور دیکھ کر ہر طرح سے چارے متصل ہو کر دیکھ رہا تھا کہ تم سے تمہارے
ہاں لوہے نار میں ہو جائیں گے کہ تم نے اس کا سو روٹی دیں پھر ذکر ایک شخص کے کہنے سے یہاں پر اختیار رہا اور تن تک نہ
تجارت میں موقوف رہا۔ مہینوں پر حریفوں ۱۲ ہونے لگے کہ وہ خود نکالنے کے لئے ہوئے سے ایک دم محروم ہو چلا۔ وہ اس
گرت پر عالم رہے ہو مگر یہ ہوا کہ اس کا قصہ لڑنے سے پکڑا یہ وہ اپنے بچاؤ کے لئے دیکھ کر انہوں پر براہ کرم سے پڑے تو یہ
دیکھ کر کہ ان کی طرف سے ان کے ساتھ وہاں اس طرح جہاں گیا کہ تو یہ وہ کئی مہینوں میں رہیں گے۔
وہ تو سوئس روحانہ و عاصی تھے مگر پورے سارے میں وہ بھٹانے والے حریف پڑ گئے۔ حضرت عبد اللہ ابن عباس فرماتے
ہیں کہ وہ تھکے۔ اور ان کا وہ دھوہہ دیکھ کر ان کی سے تڑپ گئے۔ غلوں میں لکھنا کہ جسے توہل اور بھی
دیکھ کر ان کی قہقروں سے سانس پانی سے مانا نہ کام نہ تپانی بھی بھولا ہوا پاتے تھے۔ بھٹانے پھرتے تھے۔ شہرے چاہے
ہوں۔ غلے کا یہ طریقہ عمل ٹھنڈی ہوا قہقروں کے نیچے پھونک دینے کو منع ہو گئے۔ حریفوں کو اپنے بوز کے انہوں سے
نہی وہ بھی تھکے کہ ان پر وہاں پہنچا لی پھر لڑ لڑا ہوا کہ آگ سے بھڑک اسی وہ سب وہاں ہی ڈھیر ہو کر رہ گئے۔ راتوں سے
طہارت بھی نہ ہو سکی۔ روح البیہات عادت۔ یہ وہ میرا کہ وہ کوک اس گرنی میں ایسے بھن گئے جیسے آگ میں لڑی جس کا حق ہے
اوسمہ چلی گئے ہیں کہ حقائق میں بہت سے شہرے بعد اترے ہوئے۔ ابو جہل۔ حوز۔ مٹی۔ کاس۔ سفیس۔ قرنت۔
سے تو یہ پھر عذاب آتا رہا تو وہاں کاس بہ شاد غم وہ بھی ہلک ہو گیا اس کی مٹی جو موسم تھی وہ عذاب سے محفوظ رہی تھی
اس سے اپنے چپ کی ہلاکت اس طرح بیان ہے۔

کلمن	تدھد	رکنی	ہلکھ	وسط	المجلہ
سید	القوم	اتاہ	افنو	نار	مضطلہ
جعلت	نار	علیہم	فلوہم	کالمضمحلہ	

فائدہ سے ان کے یہاں پہلے فائدہ حاصل ہوئے۔ پھر فائدہ توہ شعیب پر یہ عذاب اس طرح نہ کہ صرف عذاب ہے۔
یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہاں سے یہاں لڑ لڑا ہوا نہ کرے۔ پکڑا۔ یہ فائدہ فائدہ ہم ان کو جھٹھ دیا۔
حاصل ہو۔ وہاں ہم ان کے عذاب طرف سے ایک عیش فرماتے ہیں جو وہ میرا کہ وہ اب سے وہاں ہی ان کے
مٹی کے اول سب سے محفوظ رہے۔ (تفسیر یہ)۔ مگر فائدہ جب کسی قوم پر عذاب سے دیکھا جاتا ہے تو اس سے وہاں
سے ہی فحش ہوتی ہے۔ حق یہ ہے۔ وہی بڑی بڑی کھاس کی طاقت ہے۔ دیکھو حضرت شعیب علیہ السلام ان کے
وہاں عذاب سے ہی ان کی اس لڑ لڑا ہوا تھی کہ وہ کسی کے لہن اتبہتم شعیبا۔ مگر فائدہ حرام حق و حق

فَقَوْلِي عَنْهُمْ وَقَالَ يَقَوْمُ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولِي وَنَصَحْتُ لَكُمْ

میں نے چیر آپ سے ان سے اور مراد اسے میری قوم اسے تحقیق پہنچانے میں نے تم کو بھلائی ہے۔ یہ ہے کہ اسے
تو شعیب نے ان سے مرہوا اور کہا اسے میری قوم میں تمہیں اپنے رب کی رسالت پہنچا چکا اور تمہارے

فَكَيْفَ أَتَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ

خبر خودی کی میرے جہاں ہی پس چکے رہی کہ وہ بھی اور قوم کافروں کے
مجھے کو نصیحت کی تو کیونکر غم کروں کافروں کا

تعلق ان سے ہے۔ تاہم اس سے بعد طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق چھل تبت میں قوم شعیب سے ہے۔ تاہم اس سے
اس وقت سے حد سے بہت حالات گذر رہے۔ دوسرا تعلق چھل تبت میں ارشاد ہوا کہ قوم شعیب علیہ السلام اس طرح
مات ہوئی کہ اسے ہر دو میں اسے والا بھی وہ میں تھا مگر ہر دو میں طرح اس کی، شعیب ہی میں۔ اب ارشاد ہے۔ اس
سے بہت بعد سے حد سے ہے۔ چنانچہ اسے والا میں پر غم کھانے والا بھی کوئی۔ تھا۔ تو یہ موت سے وقت میں سے حد
میں سے حد سے ہے۔ تیسرا تعلق چھل تبت میں ارشاد تھا کہ قوم شعیب نے کائنات میں بارہ بار سے
مصل میں رہتے اب اس قدر وہ چھل تبت میں ارشاد ہو رہی ہے کہ وہ مرنے کے بعد بھی نبی کی دعوت سے محروم رہے۔ خوش
میں سے حد سے ہے۔ اس میں مدد میں ہو، اس سے بعد کے بعد سے حد سے شعیب سے ہو جو محمدؐ کی اس نعمت سے محروم ہے۔

فَقِيلَ قَوْلِي عَنْهُمْ اس میں دو تفسیریں کی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت شعیب علیہ السلام اس غار پہنچے۔ اس سے
پہلے ہی اس میں نہایت سے اس میں سے باہر چلے گئے تھے یہاں اس سے گذر کر یہ فرماں میں پہنچے ہی وقت
ارشاد تھا۔ اس سے کہ اسے پہنچے قوم میں بہت کے بعد آپ اپنے محفوظ مقام سے یہاں سے اس میں شون پہنچے
اس میں سے حالات پر نور فرمایا کہ اس سے کہ یہاں پہنچے یہاں آپ کو اور سونٹیں کو دہلی رہا تھا۔ یہ تھا پہنچے وقت میں
والہ میں مدد سے اس میں اس میں سے خطاب فرماتے ہوئے وہ کہہ دو گئے کہ اور ہے۔ یہ دوسری تفسیر حدیث میں
ہے۔ یہ کہ **فَقَوْلِي عَنْهُمْ** شعیب نے اسے دریا اقدس میں پہنچا۔ اس سے بعد میں، اور بہت جس سے معلوم ہوا ہے۔ یہ وہاں
اس میں سے حد سے ہے **قَوْلِي عَنْهُمْ** سے کہ ولایت سے۔ اس کا سورہ قتل، اس سے حد سے اس میں سے
میں ہیں اور ہونا استعمال میں اس میں پہنچے تھا۔ اس کا اعلیٰ شعیب علیہ السلام ہیں۔ حالانکہ آپ سے مع تمام ساری
اس میں طاق اس میں سے ہو۔ یہاں تھا چھل تبت میں اس میں قید میں آپ نے اس میں سے **قَوْلِي** سے
ارشاد ہوا کہ اس میں سے صرف آپ ہی اس میں شون پہنچے۔ اس میں چھل تبت میں سے ہو۔ **وَقَالَ يَقَوْمُ لَقَدْ**
أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولِي۔ عام یہ ہے۔ آپ سے یہ خطاب اس طرح تھا کہ اس میں سے یہاں سے اس میں سے
اور اس سے بعد اس میں اس میں سے نور فرمایا کہ اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے
حضرت محمدؐ سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے

سے زیادہ سنتے ہیں اس قرآن شعیب علیہ السلام کا قصہ یہ ہے کہ میں نے تمہارے متعلق کوئی کوئی نہیں کی۔ تمہیں بہت کچھ یاد تھا۔ رسالت جمع ہے رسالہ کی، معنی پیغام چونکہ نبی اپنی قوم کو بہت قسم کے پیغام پہنچاتے ہیں۔ عقائد کے اعمال کے اصلاح غرض اس کے نام پر عذاب آئے کے لئے ہزاروں پر ثواب ملے کے اس وجہ سے رسالت جمع ارشاد ہوا۔ یہاں اہل حق مباح کے لئے جہنم میں سرکش قوم میں سے تھے۔ بنے رب تعالیٰ کے پیغامات بہت اچھے طرح پہنچے۔ نہ غمور بہت سے پہلے اپنے غم سے۔ غمور بہت کے بعد اپنے غم اور قسودوں سے غم کو تبلیغ کرتا رہا نیز غصوت و جہوت میں غمیں ہلا کر تمہارے گمروں دکھوں میں جا کر تبلیغ کرنا رہا۔ یہ ہے اچھی طرح پہنچا۔ آج جو دن تم سے دیکھ لیا اس کی خبر میں نے تمہارے پاس دی تھی مگر تم نے میری ایک بہت سی بات نہ لی۔ **وَنَصَحْتُ لَكُمْ بِهَا**۔ فرماں: **فَلَوْلَا بَلَاغُ غَمِّكُمْ**۔ پہلے آپ کی۔ نبی تبلیغ کا کر رہا ہے۔ اب آپ کی دلی خیر خواہی کا کر رہا ہے۔ محنت دینا ہے جمع ہے۔ معنی غاص بغیر ملامت و دل۔ اب غمور میں غاص خیر خواہی کو محبت کہتے ہیں جس میں اپنی مرضی شامل نہ ہو یعنی اے میری قوم میں نے فقط زبانی تبلیغ کر کے اب ان غرض ہی ہوا نہیں رہا بلکہ اس سے چاہا کہ تم اللہ کے عذاب سے بچ جاؤ۔ تمہاری حالت پر میرا دل رونا تھا۔ میرے دل میں تمہارے بہت سی درد و غم۔ **لَكُمْ فِيهَا نَصِيحَةٌ**۔ یہ نفع کا بھی میری یہ خیر خواہی غاص تمہارے نفع کے لئے تھی۔ میری اپنی کوئی غرض اس میں شامل نہ تھی مگر تم نے میری قدر نہ جانی۔ بہت زندگی بھر تمہارا امیر رہا یہ حال رہا تو **فَكَيْفَ نَصِيحُ قَوْمٍ كَذِبِينَ** اس جملہ کی دو تفسیریں کی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ یہ قرآن علی غم کرنے کے لئے ہے اور **كَيْفَ** میں استفہام کا کار کے لئے یعنی اب میں تم پر غم کیوں کر دوں۔ تم جیسے اسی سرا کے، لائق تھے بلکہ مجھے تمہاری ہلاکت پر خوشی ہے کہ تمہارے بچاؤ کو جو دے اللہ کی زمین پر کس ہوا۔ ہمارے حضور نے ابو جہل کے قتل کی خبر سن کر عجبہ شکر ادا کیا۔ دوسری یہ کہ یہ فرماں اظہار غم کے لئے ہے یعنی اب میں کن احاطہ میں کس طرح تم پر غم کر دوں میرے پاس اس غم کے اظہار کے لئے الفاظ نہیں۔ تم لوگ بعد دو میں بہت ہو اگر ایمان قبول کر لیتے تو یہ دو الفاظ مدد پہنچتا مگر پہلی تفسیر قوی ہے۔ کھار کی ہلاکت پر غم کرنا نبی کی شکل سے عید ہے۔ **اِذَا بَلَغَ اِذَا** سے معنی محنت غم۔ مع - سچ ہے۔ یا **اِذَا بَلَغَ** حکیم نہ فرمایا بلکہ اتنی دراز عبارت فرمائی تاکہ تم نہ کرنے کی وجہ بھی معلوم ہو جائے کہ غم کا غم ہے۔ کافر کی ہلاکت پر غم کرنا۔

خاصہ تفسیر یہی تفسیر سے معلوم ہوا کہ اس آیت کریمہ کی دو تفسیریں ہیں۔ ہم اس میں سے ایک تفسیر کو قوی بھی ہے اور اسان بھی وہ غم میں رہتے ہیں حضرت شعیب علیہ السلام اس بہت پر عذاب آنے سے پہلے وہاں سے مع تمام سوسیس کے محفوظ جگہ چلے گئے تھے جب عذاب پہنچا۔ کھار بک ہو چکے تو آپ وہاں سے مسلمانوں کو کہہ کر کہہ بیٹھے۔ راستہ میں بنی ہاشم نکھری ہوئی دیکھیں میں پر غم سے ہوئے غم کی حالت میں فوراً کیا پھر یہ کہتے ہوئے وہاں سے چل دیے۔ اب میری خیر خواہی میں سے تمہارے پیچھے رہ گئے۔ یہ واقعہ جو آج پیش آئے غم کو بتا دینے تھے اور صرف یہاں کتاب پر کفایت نہیں بلکہ ہمیشہ اس سے تمہاری خیر خواہی کرتا رہا مگر تم نے میری قدر نہ کی میری ایک مالی تو اب میں تمہاری ہلاکت پر غم کر دوں۔ مجھے تو خوشی ہے کہ تمہارے بچاؤ کو جو دے اللہ کی زمین پر کھار ہو گئی۔

واقعہ اس قوم ہلاکت کے بعد شعیب علیہ السلام مع مسلمانوں کے وہاں سے چلے ہو کر کہہ بیٹھے وہاں ہی رہتے

ولیکن اس سب روایتوں کی وجہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بعدِ عظمیٰ میں صرف دو عجوبہ تھے۔ ”شعبہ میں“ اور ”معیل علیہ السلام“ اور ”مربی جالب“ میں شعیب علیہ السلام کا۔ عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضرت شعیب کا مرنے کا زمانہ وہ تھا کہ وہ روح المعانی (میراثی و میراثی) میں ہے کہ مصنف شریف میں سترہ بیویں تھیں۔

فائدے میں تیرے سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پس فائدہ جنم عذاب نہ ہو۔ تیرے وہاں سے ہی اس
موت میں پہلے ہی ظلم نہ ہوتا ہے۔ عذاب کی موتوں میں عذاب نہیں۔ یہ فائدہ فتویٰ عہد میں پہلی تفسیر سے
حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ کے متعلق کہ کتاب **لَوْ تَزِيلُوا الْعَذَابَ الْغَنِينَ** کے معنی ہوں۔ اگر کہہ سکتے ہو میں غل جانتا ہوں
کہہ کر عذاب جیتے۔ اللہ والوں کے قدم ان کا ہو وہاں کے لئے تعویذ حفاظت ہوتا ہے۔ دوسرا فائدہ جس سستی پر عذاب سے اس
آپ کا ہو۔ منوں۔ وہاں رہنا حار ہیں۔ بلکہ وہ جگہ پھر آہ میں ہوتی۔ یہ فائدہ فتویٰ عہد میں دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔
مضمر انور قوم خود کی سستی پر غم ہے تو صحابہ کرام کو حکم دیا کہ یہاں سے جلد نکل جاؤ اور اس کو میں کلپنی متعلق نہ ہو۔ اس
حضرت نے اس چلی سے تاناؤ نہ یہ تھا وہ تانا چھٹو رہا۔ چنانچہ اب بھی حکم ہے کہ میں جانتا ہوں۔ جب صحابہ میں
جانتا ہوں جگہ سے کر رہیں تو وہاں سے تیزی سے نر جاویں کہ وہ جلد عذاب کی ہے۔ تیسرا فائدہ۔ مراد سے میں نے
کلام کرنا حار ہے بلکہ منوں کے قبرستان میں جاؤ تو اس میں سلام نہ ہو جو مستثنیٰ ہو سے سلام نہ کرنا منوں سے جیسے سوتا ہو اور
ہو ش آدمی۔ یہ فائدہ قال **يَقُومُ** کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ ہمارے حضور ﷺ نے اوجھل وغیرہ کی۔ شوق سے سلام

فرمایا۔

نکلتے بعد موت روح کی قوت سب بڑھ جاتی ہے کہ مدفون مردہ لو پر چنے دھوس کے قدم کی تہت سنتا ہے حالانکہ سارے بدن میں
کے بیچے ہیں۔ قبرستان سے گزرنے والوں کو دیکھائے ان سے ایصال ثواب کی درخواست کرتا ہے تو جو مقبول ہونے لگتا ہے مدفن میں
مشرق و مغرب کو دیکھتے ہوں ہر جگہ کی توارہ سنتے ہوں ان کی قوت کا بعد وفات اندازہ نہیں لگایا جاسکتا۔ پتھر کے تختے کے بعد
پرنہ کی طاقت بڑھ جاتی ہے مدفن سے نکلنے کے بعد روح کی طاقت و قوت بڑھ جاتی ہے۔ کافر کی شش کی کوئی عزت و حرمت
نہیں۔ غسل 'افن' و دفن سب مومن کے لئے ہے۔ یہ فائدہ فتویٰ علیہم سے حاصل ہوا کہ پتھر کے تختے کے بعد مدفن سے
مومن کے بھائی پر نور و روشنی گرنے لگتی ہے۔ نہ کسی کو غسل دینا کفن نہ دفن اس کے برعکس مومن مدفن میں عزت و
ہے اور بعد موت بھی کیونکہ گوشت پوست کی عزت نہیں ہوتی۔ عزت تو ایمان 'غلام' عشق رسولی سے ہے مراد مردہ
جانور کی طرح ہے۔ چوتھا فائدہ: اجماع کرام قوم کے سچے خیر خواہ ہوتے ہیں۔ ان کی خیر خواہی میں باپ سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔
یہ فائدہ و نصیحت لیکم سے حاصل ہوا۔ قیامت میں ہمارے اعضاء ہماری شکایت کریں گے مگر حضور 'نور شہادت'
مرا نہیں ہے۔ پانچواں فائدہ: کھڑی موت لوہ کی ہلاکت پر مومن کو غم نہیں آتا ہے۔ یہ فائدہ فقیر کی طرف سے
میں حاصل ہوا۔ غلو سے کٹ جاتے پر۔ کوڑے رکٹ کے گھر سے نکل جانے پر گاؤں چوروں سے مارے جانے پر غم

مسئلہ بعض خاندانی مسائل عام و خوش رہنے کے لئے کافر لڑکوں کے مرنے پر حاکم مرتے مرتے لکھتے ہیں یہ حرام ہے
اسی خوشامدی مسائل کا یہ شعر تلک۔ مرثیہ نامشہور ہے۔

آپ آچتے وہاں وہاں تلک کون سمجھتا ہے کوہ کو دھسوں چل اعلیٰ
میں نہ میں مسلمان۔ گامدھی۔ مرثیہ۔ مقرر کرتا ہے بعض نے اس کی راکھ تیرک کے لئے رنگلی ورنہ خود خاک کا
میں میں۔ بعض نے اسے بکشت مانی اصرار لکھا یہ سب حرام ہے اور اگر اسے جنتی سمجھا تو کافر ہو سکے جو زیائدہ مسئلہ
مذہبی ظالم مرثیہ۔ یاد رہے کہ جو حوشی رہنا سنت ہے حضور انور نے ابو جہل کے قتل کی خبر پر جبکہ شکر ادا کیا۔ اب بھی
خادوہ نے اسے روک دیا کہ وہ فرعون اور فرعونوں کی ہلاکت کا دل ہے۔ غم تو مومن کی موت پر ہوتا ہے اسے اس
امت فرشتے رستہ دہشتہ ہیں۔ **فما یجکت علیہم السماء والارض**۔ چھٹا فائدہ: مردہ کافروں کو کہہ
پارناں۔ کافر۔ حضرت صالح حضرت شعیب اور اہل نبی علیہ السلام کی سنت بے توفیقیتا۔ مردہ مومنوں کو اویادہ مذکور
انبیاء کو کہہ کہ خصوصاً۔ یہ الہیاء علیہ السلام کو پکارنا نہیں سزاوارت ہے بلکہ حضور کو پکارنا نہیں سلام کرنا رکن مبارک اور
تیممات میں کہنا ہے۔ کافر پکار میں گے ظہار حصہ کے لئے مومنوں کو دعا کے لئے۔ نبی ولی کو انتہاء عرس حاجات کے لئے۔
ساتواں فائدہ: یاد رہے کہ یہ پکارنا یہ پکارنا میں گے ظہار حصہ کے لئے مومنوں کو دعا کے لئے۔ نبی ولی کو انتہاء عرس حاجات کے لئے۔
سے حاصل ہوا کہ کتاب شعیب علیہ السلام۔ فرید کہ میں اپنے رب کے پیغمبر تم کو پکارنا کمال تم خادو۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ اگر مذہب کی جگہ رہنا منع ہے تو توہم کہ مظلوم میں کیوں رہتے ہیں۔ وہاں بھی تو اسی
میں پر مذہب آیا تھا اس کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔ جواب۔ یہ مذہب کہ مظلوم سے ہا ہر آیا۔ جگہ مٹی کو جاتے ہو۔ ساتھ
پر پڑتی ہے۔ ہستی کہ سے دور ہے وہاں رہنا تو کیا وہاں ٹھہرنا بھی منع ہے۔ حتیٰ کہ حجاج کو وہاں سے تیزی سے گزرنا۔ مظلوم ہے
لہذا کوئی اعتراض نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے یہ کلام زندہ غار سے کیا تھا۔ مردوں سے نہیں۔
اور نہ یہ **لا تسمع الموتی** کے خلاف ہوتا۔ مردے بالکل نہیں سنتے۔ جواب قرآن مجید کی یہ
یہ بتا دینا ہے کہ آپ یہ مثنوی کی ہمت کے بعد کے کیونکہ پسے لیں کی ہلاکت کو قادیان ہو پھر کے ساتھ ارشاد ہوا۔
فتولی عنہم۔ ہاں بعد ہیچ ہو نا۔ جماعہ زید فعمرو تمہاری پیش کردہ۔ یہ میں موتی سے مردوں کے مردے
حق لکھیں کیونکہ اس سے بعد ارشاد ہے **ان تسمع الامن یومن بایتنہ**۔ تیسرا اعتراض۔ اس کا قصہ ظہار قصوں
ہے میں یہ علم مذہب میں ہے۔ صدارت ہے۔ یہ ہے میرا شمار کتاب۔

فہ باللیل التي لم تعصها القدم بلی وغیرہا الارواح واللیم
بعض مصنفین۔ اس میں ملتی ہے۔ حتیٰ کہ میں کہ میں کہ غفلتوں میں غم کا اظہار کروں۔ چوتھا اعتراض۔ تم۔ مائک
غار کے مرنے پر حوشی مانی چاہتے تھے شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

اگر مردہ۔ مائک۔ شامانی۔ نیست کہ زندگانی مائک جلاواں نیست
مردم مرصوب۔ تو خوشی۔ مرا کہ تمہاری مدد کی پیش کی ہیں ہے۔ خرم تم کے بھی مر جانا۔ جواب اس شعر میں اتنی

دھنسی مرہ ہے نہ کہ دی اور مودی دھن اور ہل دی دشمن مرہ ہے وہ شعر درست ہے۔ یہ قول بھی درست۔ پانچواں اعتراض: حضرت شعیب علیہ السلام سے ملیم کیوں۔ فرمایا تھی راز عبارت علی القوم الکافرن کیوں ارشاد فرمائی یا تو ان کے بعد ملیم فرمایا مختصر بھی تھا اور مناسب بھی۔ جواب مذکور ہے۔ ایک یہ کہ اس سے غم نہ فرمانے کی وجہ بیان ہو گئی کہ تمہارے گھر کی وجہ سے تم لوگ غم کے لائق نہیں ہو۔ مومن کی موت پر غم ہوتا ہے۔ کافر مودی کی موت پر غم نہیں اور مرے یہ کہ تم فسی لحاظ سے میری قوم ہو دی غلط ہے کافر قوم ہو۔ کفر کے ہوتے ہوئے میری قوم ہونا تمہارے لئے مفید نہیں۔ تم گھاس کوڑے ہو۔ جس کا نکل جتنا باٹ غم میں۔ چھٹا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کافر کے مرے پر غم نہ چاہئے مگر حضور انور نے ابو طالب کی موت پر غم کیا۔ حتیٰ کہ اس سب کا ہم عام الحزن رکھنا یعنی غم کا سبب حضور انور کا یہ عمل شریف اس آیت کریمہ کے خلاف ہے۔ جواب ابو طالب اگرچہ شرعاً مومن نہ تھے مگر دل سے مومن تھے اور دل و جہن سے حضور انور علیہ السلام کے خدمت گزار تھے۔ جن کی موت سے حضور انور کے ایک مجلس غمگسار سے زمین خالی ہو گئی اور اسی سال حضرت خدیجہ الکبریٰ کی وفات ہوئی اور جو وہ اس سال کو عام الحزن کہا گیا یہ لوگ کافر بھی تھے اور حضرت شعیب علیہ السلام کو ستا سوائے مودی بھی۔ اسی لئے ہم نے ماکہ مودی کا فز کی موت پر خوشی ہوئی چاہئے یہ خوب اس صورت میں ہے کہ یہ واقعہ درست ہو۔ واللہ اعلم۔

تفسیر صوفیانہ نبی کافر کی زندگی میں بھی اس سے بیزار ہوتے ہیں اور اس کی موت کے بعد بھی۔ غصہ تعقل مومن کی زندگی اور موت اور بعد موت کبھی بھی نبی اس سے منہ نہیں پھیرتے۔ زندگی میں مومن کے تصور میں رہتے ہیں۔ دل میں ایمان میں یقین میں جوار کرتے ہیں۔ مرتے وقت حمل دکھا کر نزع کو آسان کرتے ہیں بعد موت اس کی قبر میں جلوہ گری کر کے جبروت منورہ مگر ارضیات ہیں۔ محشر میں رب سے بچنا اس کے کافر کے لئے ہی کا اس سے منہ پھیرنا اللہ تعالیٰ سے ہے اسی لئے فرمایا گیا۔ فتولی عنہم ی کافر کو تبلیغ فرما کر اس کی خیر خواہی کر کے اس سے غافل ہو جاتے ہیں مگر مومن سے کبھی غافل نہیں ہوتے۔ اس کی زندگی موت سب کچھ سنبھالتے ہیں کہ زندگی تقویٰ والی موت ایمان والی نصیب کراتے ہیں اسی لئے ابلت اور صحت ماضی ارشاد ہوا کہ میں تمہارے متعلق یہ کرم کر چکا۔ یو سی نبی کو کافر کی ہلاکت اس کے رنج و غم سے کچھ مرہ کار نہیں ہو تا مگر مومن سے تعلق ایسا رہتا ہے کہ کلا مکتبہ مومن کے پہلوں میں نور نظر ہوتی ہے طالب مصطفیٰ ﷺ کے اس میں۔ رب فرماتا ہے عزیز علیہما عنتم حتیٰ کہ دیکھا گیا ہے کہ مومن کی موت کے وقت حضور انور جلوہ گر ہوتے ہیں حل نکاسے واسے فرشتوں کو تملیٰ آدمی کا حکم دیتے ہیں کہ ہلاک ہو ہلاک ہو۔ یہ وہ کرم ہے جو آنکھوں سے اپنی اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ اور اٹھ اللہ ہم بھی دیکھیں گے فدافک فیلس کے ساتھ علی القوم الکافرن بالکل درست ہے یا قوم فرما کر ان بد نصیبوں کی اشتعال دہکتی کلا کر فرما کہ تم میری قوم ہو کر میرا دیدار کر کے بھی کافر رہو۔ صوباء فرماتے ہیں کہ بعض مقبول بدوں ابو رب تعالیٰ سنت کی دو عتیں دیہ میں عطا فرماتا ہے (1) مومنوں سے اللہ تعالیٰ محبت (2) عار سے نفرت و عدوت۔ فتولی عنہم فرماتے ہیں کہ حضرت شعیب اور ان پر ایمان والے ان نعمتوں سے موصوف تھے۔ دیکھو ان میں سے کس کو اب پاب نہ ملے تو مودی کہہ غم و رنج بلکہ نفرت کے الفاظ کہے۔ جیسے جتنی مومن کافر کو حل ہوا کچھ رواج نہ ہے بلکہ

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَ

اور میں بھیجا ہم نے کسی مسمیٰ میں کوئی نبی مگر پکڑا ہم نے اس بستی والوں کو ساتھ فقیری اور
اور پکڑا ہم نے کسی مسمیٰ میں کوئی نبی مگر یہ کہ اس کے لوگوں کو سختی اور تکلیف میں پکڑا کر وہ

الضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴿٩٨﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ الشَّيْئَةِ الْحَسَنَةَ

مرضیٰ کے تاکہ وہ عاجسندی کریں : پھر بدل دیا ہم نے بجائے برائی کے بھلائی کو
کسی طسوع زاری کسریا : پھر ہم نے بُرائی کی جگہ بھلائی بدل دی یہاں تک

حَتَّىٰ عَفَّوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آيَاتُنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً

حتیٰ کہ ریاہ ہو گئے اور کہا انہوں نے مشک پہنچا باپ دلوں کو ہمارے صفتی اور آرام پس پکڑ دیا ہم نے
کہ وہ بہت چور گئے اور بولے بے شک ہمارے باپ ودا کو رنج و راحت پہنچے تھے آرام سے

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٩﴾

ان کو اچانک حالانکہ وہ نہیں شعور رکھتے تھے :

انہیں اچانک ان کی سختی میں پکڑ لیا :

تعلق : اس آیت پر یہ فائیلی بات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق کزشتہ آیات میں پہنچا بیوں کی تبلیغ اور ان کی
استوں کی ہلاکت کا ذکر ہوا حضرت نوحؑ بعد اصالح قوم شعیب علیہم السلام شلیہ کوئی کہتا کہ صرف ان پہنچا قوموں پر ہی
عذاب آئے ہوں اس سے اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اس کے علاوہ اور نبیوں نے بھی تبلیغ فرمائی اور ان کی قوموں پر عذاب آئے۔
یہاں ان میں سے چند کا ذکر ہوا ہے۔ دوسرا تعلق یہی آیت میں کچھ قوموں کے تفصیلی عذاب کا ذکر ہوا تھا اب ساری
ہلاکت شدہ قوموں کے تفصیلی عذاب کا ذکر ہو گیا یہاں اصل بعد تفصیل ہے۔ تیسرا تعلق یہ بھی آیت میں خاص خاص قسم
کے عذابوں کا ذکر تھا اب اس آیت کے بعد میں دوسری قسم کے عذابوں کا ذکر ہے یعنی ظاہری عذاب اور باطنی جو بظاہر رحمت
معلوم ہوں حقیقت میں عذاب ہوں۔

تفسیر : وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ یہ بلکہ یا ہے اسی لئے اس کا لفظ ابتدا یہ ہے صاف یہ ہے مگر اس کا تعلق ارسل
ہے۔ میں ہے ملک پورے مسمون سے ہے۔ ارسل کے معنی میں ہیں بھیجتا شریعت میں نبی ہوتا ہے یعنی ان کی طرف سے بھیجے کو
ارسل سے ہیں۔ یہاں کی آخری معنی میں ہیں جس کی رہنے والے کسی اور جگہ کے تھے مگر تبلیغ کسی اور جگہ فرمائی تھے
حضرت ابراہیمؑ و دو علیہم السلامؑ انہیں ہی جنس کے رہنے والے تھے وہاں ہی کے نبی ہوئے جیسے حضرت موسیٰؑ و غیر ہم علیہم
السلامؑ انہیں ہی جنس پیدا ہوئے وہاں ہی کے نبی ہوئے مگر نبوت سے پہلے کچھ دن باہر رہے پھر وہاں سے نبی بن کر آئے جیسے حضرت
نوحیؑ علیہ السلامؑ کہ مصر میں پیدا ہوئے مصر ہی میں نبی ہوئے مگر نبوت سے پہلے کچھ عرصہ دیں میں رہے پھر وہاں سے نبی ہو کر

خلاصہ تفسیر: اسے لوگوں کو تم کو بطور سوز۔ یہ چند واقعات سنائے گئے حقیقت یہ ہے کہ دنیا میں جتنے بھی تائے نور ان کی قوموں نے انہیں جھٹلایا، ان کا جام یہ ہوا کہ پہلے تو ہم نے وہاں کے باشندوں کو جانی اور مالی تکلیفیں دیں تاکہ وہ گمراہی و حیرت کی طاقت کریں۔ ایمیں قبول نہیں مگر مسودہ نوک اس پر باز نہیں تھے کفر و مغرانی ہی کرتے رہے تو ہم نے بجائے تکلیف کے انہیں آرام عطا فرمایا۔ یہ بھیاں بخنداریاں کر لیں وہ مسودہ فرما کر انہیں صحت و روزانی دولت و وسعت عیش عطا فرمائی مگر وہ لوگوں نے خطبہ شہزادے کو اور زیادہ سرکشی کی وہ۔۔۔ سمجھے کہ یہ خدا کا پہلے خدا سے سخت تر ہے وہ یہی کہتے رہے کہ تمہارا آرام و رغبت و دولت و ثروت و مال میرا ہے۔ پر اسے رحمت سے ہمارے باپ و لڑکوں کو بھی ان چیزوں سے سنا ہوا آرام ہے یہ تو رحمت کی رنگارنگی ہے جسود و باطل میں داخل ہو گئے تو ہم نے اچانک ان کو پکڑ لیا انہیں دیں بھی نہ تھا خدا اب تو اسے گانگروہ خدا میں گرفتار ہو گئے۔

[illegible]

روحِ مجی و قلمِ محی تو تیرا دوا القلب
گنبدِ بگینہ رنگِ تیرے محیطِ میں تاب

مشرقِ تارا اگر وہ سری منور کا الم
میرا قیام بھی حجبِ میرا سجود بھی حجاب

آج وہ کہتے ہیں کہ ہم نرگس ہیں جاتے وہ عماریں یا شراب بھکی ہر جدور کے پاس نہیں ہم پابندی لیتی۔ اسیں
چاہتے وہ کہ ہم کیا ہیں وہ عماریں جس کو ملک پابندی ہے تو ہیل بھی پابندی۔

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا الْفِتْنَةَ عَلَيْهِمْ بَرَكَتٌ مِّنَ السَّمَاءِ

اور اگر تحقیق با شمسہ ہستیوں کے سامنے ہو جاتے اور ہرگز کہتے (الز کھول دینے ہم اوپر تھے
اور اگر ہستیوں والے ایمان لاتے اور ڈرتے تو ضرور ہم ان پر آسمان اور زمین کی

وَالْأَرْضُ وَلَكِنْ كَذِبٌ أَفَاحَذُتُمْ بِهِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

برکتیں آسمان لو! میں سے اور بھی جھٹا ہا ہونے پس پکڑا یا ہی نے ان کو اس وجہ سے خود کرتے تھے۔
برکتیں کھوا دیئے مگر انہوں نے تو قصداً تو م نے انہیں اس لئے پر گرفتار کیا۔

[illegible]

ویرہ ہوا تھا اور اس سے وہاں پہلے پڑے مراد تھا یوں ہی مذاب سرحل آتے
 تھے کہ ریس سے مراد طہرہ مذہبی ہے۔ صق و فوریہ عقیدے اور اہل دونوں کی برائیاں اس میں بے سید ہے
 تھی کہ ان دونوں میں مذہبی عقیدے اور اہل کی وجہ سے ہر ایک مذہب میں کفر قرار
 دیا گیا ہے۔ یہاں سے یہ سید ہے۔ لکھنے مذاب تھیں ان پر تان کی مذکورہ مذہبوں کی ہوتے ہیں کہ قصور
 کے وہ تو رہے۔ ان میں اس سے یہ نہیں کہہ سکتے تھے کہ ان کے واسطے اس پر کوئی
 اثر نہیں۔

خلاصہ تفسیر میں ہر مذہب و مکتبہ کے باشندے مکلف اہل ایمان ہونے پر یہ گارہ ہے تو
 امت مسلمہ پر نکالی و رشتہ بریں رشتوں سے ورنہ کھول دیتے اور ایمان پر لکھتیں یہودیہ کہ وہ ہمیشہ ہماری نگاہوں
 میں رہے ہیں۔ یہاں سے یہ سید ہے۔ لکھنے مذاب تھیں ان پر تان کی مذکورہ مذہبوں کی ہوتے ہیں کہ قصور
 کے وہ تو رہے۔ ان میں اس سے یہ نہیں کہہ سکتے تھے کہ ان کے واسطے اس پر کوئی
 اثر نہیں۔

فائدے میں آیت کریمہ سے ہندو مذہب سے حاصل ہو سکے۔ پہلا فقرہ ایمان اور نیک اعمال دنیاوی اور اخروی نعمتوں کا
 درجہ ہیں رب فرماتا ہے **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** قائمہ اہل
 القریٰ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ قریٰ سے مراد ہیں تلبیسات مہلتا بستیہ بعض لوگ مسیحیتوں میں قسم خواہاں امیلا
 شریف قادر بر بیان ہوا اہل و غیرہ رہتے ہیں ان سب کی اصل یہ آیت کریمہ ہے اسی لئے ہارش کی نگلی پر غماز اسقہ اور
 اس قدر سو فحشی ہالتی ہے۔ صدقہ و حرات کئے جاتے ہیں۔ دو سرا فقرہ اہل کے سنبھل جانے پر مذکب شخص
 جاتے ہیں کہ مذکب پہلے پہل ہوتا ہے رب فرماتا ہے **ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ** تفسیر میں
 مذکب سے اہل سے عاقل و عاقل ہو گئے مذکب جرم صرف انسانوں سے ہے۔ تفسیر اہل مذکب بھی یہ تفسیروں
 انیس مل جاتی ہے کہ تکلیف صحیحیں آجاتی ہیں وہ ظاہر ہے۔

ہر مذہب کے رشتہ دار غلط و غم

ہر مذہب کے رشتہ دار غلط و غم

ہر مذہب کے رشتہ دار غلط و غم

تفسیر اس تہمت میں ایسا و تقویٰ پر آسانی و مہربانی کی عطا کا وعدہ ہے۔ ایمان کی روح نبی کو ملنا ہے کہ اس میں سب کچھ آجاتا ہے۔ ایمان و دین حضور انور ﷺ میں حضور کے جسمانی حالات کا نام شریعت ہے۔ خیال یعنی دلی حالات کا نام حریت روح پاک کے حالات کا نام حقیقت ہے۔ سرناک کے حالات معرفت تقویٰ کی حالت ہے ہر عامل کرم سے ملنے والی چیز سے چٹا ہو، اپنی لودی سے ڈرنا ہے یہ دو باتیں مل جائیں اسے ہر کس چیز عطا ہوتی ہیں و سعت رزق انسانی کی بیک بختی ہے اگر شکر کی توفیق ہے ورنہ خدا کا عذاب۔ اسی سے دوسری جہد ارشاد ہوا کہ ہم کافروں کو اتار دیتے کہ **لجعلنا لمن یسکفر بالوہم** لیہو وہم **سقفاً من فستہ** یہ کثرت و فراوانی وہاں ہے یہاں ارشاد ہوا کہ اگر بند سے میرے اعداؤں پر عذاب آئے میری مخالفت سے بچتے تو میں کو آسانی رزق یعنی دلوں کا نور اپنے خاص کرم سے عطا فرماتا یہ ورنہ آسانی میں میں نور میں اسے اعضاء عطا ہوں کو اپنی عبادت کی توفیق سے راستہ کو تاکہ یہ مہربانی برکتیں ہیں۔ مولانا فرماتے ہیں ۔

۱۰. موش و کمال در ہے ہو، می شناسد ر چنے لعل نمونہ

از زمین و سماعت باز کس بر سماء معرفت پرواز کن
مگر جو غلہ اس آس نے یہ دونوں ظلم۔ بے لگاؤ ہم نے کن کی لہر بدھ میوں کی وجہ سے قلب کے نور قلب کے تقویٰ سے محروم
ایا یہ رب تعالیٰ کی عمت پڑے صوفیاء فرماتے ہیں کہ بسملی پیدلوار میں آسمانی بارش۔ دھوپ، ہوا کی بھی ضرورت ہوتی
چاند، مٹی، مٹی، شمع، شمع، شمع، شمع۔ اس دونوں سے ہر اشیاء حاصل ہوتی ہیں یہی ہمارے لیس گویا اعلیٰ کی زمین
ہیں۔ سماعت، نور، بارش، اس دونوں کے ذریعہ شرعی اعلیٰ کے کھیت نور طریقت کے بارش نکلتے ہیں شریک
اعلیٰ ہوا میں نکلتے۔

[illegible]

مجھے جب کہ یہ بالکل مائل ہوں رات و شب سو رہے ہوں یا دن چڑھے جب یہ اپنے کاروبار میں لگے ہوں چونکہ رات میں قریباً سب لوگ ایک ہی کام کرتے ہیں یعنی سوئاس لئے وہاں ٹامون ارشلو اسم قائل مکروں دوپہر میں مختلف لوگ مختلف کام کرتے ہیں بلکہ ایک آدمی ہی بھی کچھ کرتا ہے کبھی کچھ اس کے لئے **یٰلَعْبُونَ** مضارع ارشلو ہو اور خود چاہتا ہے **اٰھ** **موا مکر اللہ** یہ یا مکر بے حس میں لہہ تعالیٰ کے خاص غضب کا کر ہے کر کے لغوی معنی ہیں خفیہ تدبیر مگر عام معنوں میں دھوکہ فریب کو نظر مآجاتا ہے یہاں لغوی معنی میں ہے فرماتا ہے **مکروا و مکر اللہ** اس آیت میں پسند مکر معنی دھوکہ فریب ہے اور مکر معنی خفیہ تدبیر ہے کہ اللہ تعالیٰ دھوکہ فریب سے پاک ہے۔ خدا صریح ہے کہ کر کے معنی ہیں دھوکہ۔ بندے کا کر ہے دھوکہ دینا یہ فریب ہے رب کا کر یہ ہے کہ کسی بندے کا اس کی نعمت سے دھوکہ کھانا یہ رب کی صفت کامل سے بندہ کا فریب یہاں مکر ہے مراد یہ تو ہے خبری میں عذاب و عتاب تو یہ پچھلے مضمون کی شرح ہے یا اس میں باوجود کھرو گناہ کے معنی عطا فرماتا ہے۔ اور اجمالاً یہود وغیرہ دیا انہیں ڈھیل دینا مراد ہے کہ عرصہ دراز تک کھرو گناہ کریں مگر عذاب بندہ آئے فلا **یا من مکر اللہ الا القوم الضالون** یہ عبارت ایک پوشیدہ شریہ کی جزا ہے **اذا کان مستنداً جہ علی ہذا** (روح البیان) ان صورت میں یہ تفسیر ہے بعض نے فرمایا کہ یہ عبارت ایک پوشیدہ عبارت کی علت ہے تب ف جیب ہے تائی یہ کھار ہے۔ ماروا لے ہیں کہ یہ اللہ کی ڈھیل سے مطمئن ہیں چونکہ لفظ قوم لفظاً واحد ہے مگر معنی جمع اس لئے اسلی صفت غاصروں میں ارشلو ہوئی۔ ماروا اور فصل کا لفظ بہار بلحاظ کر چکے ہیں گناہار مومن اگرچہ فصل اپنا کرتا ہے کہ اپنی رو کی یہ قیمتی ضرورت ناہوں میں صرف رہتا ہے مگر غصہ تعالیٰ خسار میں معنی نون میں نہیں کہ اہل پر ہے۔

خلاصہ تفسیر اسے لوگوں کو اندک اور قوموں کی ہلاکت کے واقعات سن چکے تو کیا عرب کی بستیوں والوں کو اللہ سے امن ہے کیا وہ اس سے مطمئن ہیں کہ رات کے وقت جب وہ سو رہے ہوں تب ان پر کار عذاب آچانک آجائے یہ جب یہ بستیوں والے دن دوپہر اپنے کاروبار اور اپنی حرکات میں مشغول ہوں اور ان کو عذاب آنے کا جہم و گمان بھی نہ ہو تب انہیں ہمارا عذاب آدہو چے یہاں لوگ اہل تدبیروں سے امن میں ہیں وہ اہل تدبیر ہی ہوتی نعمتوں سے دھوکہ کھار ہے ہیں یہ اہل تدبیر سے ناجائز حاکم و اندر ہے ہیں انہیں کہ وہ اہل تدبیروں سے امن میں اور ہم سے بے خوف وہی نوگ ہوتے ہیں جو بالکل خسار میں ہیں اسی وقت کے کہ انہیں حول لیں گناہ تو قوموں کے واقعات سے عبرت حاصل کرو۔ خیال رہے کہ بعض بندے وہ ہیں جو دن میں جاگتے ہوں تب بھی سوتے ہیں بعض خوش صیب بندے وہ ہیں کہ جو رات میں سوتے ہوئے بھی بید رہتے ہیں غرضیکہ آٹھ کی نیند اور پہل کا سوچا کچھ اور

فائدے اس بات سے کہ چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ ہنس سے رب تعالیٰ کا خوف نکل جانے کے جملہ کی حیرت جاتی رہنا صبر حاتمہ کی دلیل اور عذاب الہی آنے کی علامت ہے۔ یہ فائدہ غلامان سے حاصل ہو اس کے برعکس اس میں خوف خدا انشاء بد حالت پائے۔ اور اللہ تعالیٰ کے خاص کرم کی علامت ہے جن حضرات سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ معرفت فرمایا ہے حضرات صحابہ عشرہ مبشرہ اس کے دونوں میں خوف الہی دو سروں سے زیادہ تھا جناب صدیق اکبر نور رب تعالیٰ سے اتنی قربت گمراہی نہ عرض کرتے تھے اسی میرا یہ بے گامبر پاس کوئی نیک عمل ہے ہی نہیں یہ ہے خوف خدا۔ رب تعالیٰ

یہ نظریہ اجماعی ہے۔ اس کے تحت یہ ہے کہ عیسائیوں کے لئے یہ ایک نیا دین ہے جس کے لئے یہ ایک نیا خدا ہے۔

مذہب: مسلمان ہیں وہ وہ اسی کا۔ کفار کو اس کا نہیں تھا پھر اس یقین پر غلبہ کیوں فرمایا گیا لہذا چاہے اس کے وعدے سچے ہوں۔ جواب: یقین پر غلبہ نہیں بلکہ اس کو بے خونی پر غلبہ ہے جیسا کہ ابھی فوٹو میں عرض کیا گیا کہ رب تعالیٰ کے وعدہ کے وجود اس سے بڑھ کر جو کچھ ہے۔ رب تعالیٰ کے وعدوں پر بھروسہ اور یقین ضرور چاہئے مگر بے خونی۔ چاہئے۔

مسئلہ خوف خدا کی پسند و ناپسند میں اس کی پکڑ کا خوف۔ یہ ہم گناہوں کو ہے حضرت انبیاء و بعض اولیاء اس سے بڑی چیز
من سے وہاں حضرت ہو چکا۔ رب دعوہ و دعائے کا خوف یہ کفر ہے۔ رب تعالیٰ کی نسبت یہ ہر بندہ کو چاہئے بلکہ بتناورجہ بڑھاتی
ہی نسبت زیادہ۔ بعد کا خوف مگر صرف زبانی کہ عمل اس کے خلاف ہو یہ محض بے فائدہ ہے۔ یہ خوف تو شیطان کو بھی ہے اس
نے کہا **تقوا الله** مگر اس زبانی خوف سے وہ مومن نہیں ہو گیا۔ چوتھا اعتراض یہ کہ خدا کا خوف کے لئے دو وقت ہیں
کیوں مقرر فرمائے گئے۔ سوئے کہ وقت رات میں سوئے کہ وقت دن میں کیا اور وقت غدا میں نہیں آسکے جو اسبہ اس لئے کہ یہ
وقت عموماً غفلت لے ہوتے ہیں اور غفلت میں خدا کا بہت سخت محسوس ہوتا ہے۔ حکومتیں آنے والے سیلابوں و زلزلوں
وغیرہ کی خبریں پہلے سے دے دیتی ہیں کہ طغیانات سے معلوم ہو رہا ہے کہ زلزلہ یا سیلاب آنے والا ہے تاکہ لوگ تیاری کر لیں
بچاؤ کا انتظام کر لیں اور یہ نصیحتیں زیادہ شور مچا رہے ہیں پانچواں اعتراض محمد تعالیٰ مکر و خیر سے پاک ہے کہ یہ تو بدترین
عیب ہے پھر یہوں مکر بعد کیوں فرمایا گیا۔ جواب اس کا وہ بہت پہلے تفصیل سے پہلے پارہ میں **یضدعون اللہ** کی تفسیر
میں گزر چکا کہ اس آیت میں مکر معنی دھوکا فریب نہیں ہوتا بلکہ معنی خفیہ تدبیر ہوتا ہے کہ بندہ حرام کرے اس کو
نفتیس طیس یا اس کی پکڑ نہ ہو مصلحت ہے یہ عیب نہیں بلکہ عیب وادوں کی پکڑ ہے۔

تفسیر صوفیانہ: ماضی کا فزکی زندگی کا خلاصہ ہے کہنا، کھینچنا، کھانا، کھسکی زندگی ایک شعر میں مذکور ہے۔

یا کہیں اہلب کیا کلا نہیں کر گئے بہارے کیا نوکر ہوئے پش ملی اور مر گئے
یہ وہی لفظ کلمہ لب ہے۔ سخت سے جو زنا، خسر سے چھوڑنا اس کی زندگی ہے انہیں محبوب کا لکھن آیت میں: کہ رشتہ رات
میں سرخوہم نہا تو نہن میں کہی تو وہم پہلے بون۔

ہاں لہو میں کھوتا ہے شبِ مینہ بھر سوتا ہے

حرف خدا شرم نمی یابد پس " " پس نہیں

جب اس حد سے آگے بڑھتا ہے تو اس میں خدا تعالیٰ سے بے حوصی پیدا ہو جاتی ہے کہ اللہ کی دی ہوئی ذمہ داری سے غلط فہم ہو جاتا ہے وہ اس ذمہ داری میں کوتاہی کرنا شروع کرتا ہے اس کا ذکر ہے **فَلَا يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِصْرِ وَلَهُ مَرَأً** **يُنَاصِيهِ** وہ اس صفت کو پرستہ کاموں میں صرف کرتا ہے ایسے لوگ بالکل خسارہ میں رہتے ہیں۔ صوباء فرماتے ہیں کہ دنیا میں اس آخرت کی سہ اسٹی کلوریج ہے۔ دنیا میں بے حوصی آخرت کا خوف ہے۔ دنیا کا بھیس و سکون آخرت کی بے چینی ہے قراری سے اس سے بر طعنہ دنیا میں خوف آخرت میں بے حوصی کلوریج ہے دنیا میں دل کی بے قراری آخرت کا قرار ہے، دنیا میں خوف سے رونا آخرت میں بھیس کلوریج ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

از دل هر کس آخر حده است سو آخر میں مہلک بندہ است

ہم روئے کے بعد شفاء اللہ و ملائش و ناک مبارک ہے وہ نہ جو انجام پر نظر رکھے جیسے بدل کارو ناموس کے سرہ فائش خیر
۔۔۔ ایسی ہی آف حد حقیقت سوس میں روانا نہیں اہل کے مسئلہ کلینش خیمہ ہوتا ہے۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ اس بات میں
رستہ ظاہر شب و روز کی زندگیوں کی نصف کو کھائی ہے کہ رات میں سوناؤں میں کھینٹاں کی زندگی سے اسے مسلمان تہری
رہ گئی انکی یہ ہو۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ سونا بھی تین قسم کا ہے آگے کا سونا، دس کا سونا، نصیب و قسمت کا سونا۔ اس کے مقابل
جا نا بھی تین طرح کا ہے آگے کا جا نا، دس کا جا نا، قسمت کا جا نا، جگانے والے بھی تین طرح کے ہیں۔ آگے کہ جگانے
والے تمن ہیں۔ سورج کا طلوع رات میں خاص تکلیف جو سوتے رہے کسی بیدار کی آواز۔ دس جگانے والی بھی تمن چیزیں
ہیں۔ دنیاوی مصیبت و تکلیف کسی جاگتے دس والے کی صحبت یا تقدیری رحمت کہ انسان پیدائشی دس کا بیدار ہو جیسے حضرت
داود بعمریکہ کہ چار برس کی عمر میں آپ چوبیسے میں ٹپک جلتے دیکھ کر روتی تھیں کہ کہیں میں وہ تنگ۔ ہوں جس سے اول "تنگ"
روشنی جاتی ہے تقدیر جگانے والی پہ لو صرف ایک چیز ہے یعنی لحد کے حبیب کی نگاہ گرم "تمہیں کا سورج سوئی" ٹپک جگانے
بے نبوت کے تمہیں کا سورج اور ٹپک سوئی تقدیر جگانے ہیں۔

میری گھڑی، ہوئی حالت بنا اور میری سولی ہوئی قسمت جا اور

یہ تو ہمیں وہافرے سونے میں فرق ہے۔ رہی بیداری اس میں بھی فرق ہے کہ کالہر کی بیداری کے سارے اعمال عبادات میں ہمہامضیاں رکھیں اور موسم کے سارے کام عبادات میں معید ہیں۔ پلاؤ کے سارے اجزاء بغیر پکائے ہوئے چائے، دسیں جتے، دوپے چلوں پھاٹے چائوشت صافے پیار ہو جائے جب اس کے اندر چٹنی پڑتا ہے اور ہا ہیر یعنی چوٹے میں مدھ کر گنگ اثر کرتی ہے تو اس کام پلاؤ ہوتا ہے۔ یوں ہی دوسرے کے اعمال میں اتباع رسول کلپنی پڑتا ہے اور عشق رسول کی انگ جود میں روشن ہے وہ اثر کرتی ہے تو وہ اعمال عبادت میں جلتے ہیں اور مفید گنگ دور مدھ کر تاثیر دکھاتی ہے کہ دیگرک میں سالن چوٹے میں گنگ۔ جوں عشق رسول دیکھ لعل ہے اور مدھ کر گنگ دکھاتی ہے کہ اعلاہ بدن میں اعمال نوروں میں سورہ گداز ہوتے ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ ہر فعلی چیز کھیں اور۔ اور ہر فانی رہنے والی چیز کو ہرے مثل ہے نفسانی چیزیں لائی میں رہتی چیزیں جلتی۔ رب تعالیٰ ہماری زندگی سے مرشد و رہنما بنے۔ آمین۔

أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ أَنْ تَنْشَأَ أُمَّمُهُمْ

اور کیا نہ راسخ کی ان لوگوں کی جو وارث ہوتے ہیں۔ میں کہے چکے ہیں کہ اگر جہ

بِذُنُوبِهِمْ وَنُصِبَ عَلَيْهِمُ الْقُلُوبُ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ

ہاں میں جو پہنچا نہیں ہم ان پر بود و عنایت ہوں گے اچھے اور بُھر کر دیں اور ہمدلوں کے اچھے یس وہ ۔ سُستے ہوں ۔
ان کے گل سوں پر ۔ قلب پہنچا دیں اور ہم ان کے دلوں پر بُھر کر سستے ہیں کہ وہ ۔ کچھ ہیں ۔ سُستے ۔

و نطبع علی قلوبہم اس عبارت کی نحوی ترمیمیں بہت ہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ جملہ معترضہ ہے یا ہے اور اس ظاہر
ابتداء ہے اس صورت میں فہم لا یسمعون معطوف ہے اصبتناہم پر اور ہو سکتا ہے کہ و نطبع سے لے کر
لا یسمعون تک ایک ہی جملہ ہو۔ یہ معترضہ نہیں اور بعض نے فرمایا کہ یہ جملہ ان لوں شاہرہ معطوف ہے اور یہ ہذا
فاعل ہے (تفسیر خازن و معنی السانی) غرضیکہ اس کی تین تفسیریں ہیں اور تین ترکیبیں۔ نطبع بنا ہے۔ طبع سے معنی
پہچانا مرنکا اس کی تفسیر ہم پہلے پارہ میں ختم اللہ علی قلوبہم کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ طبع ختم لورین میں
تدریج فرق ہے۔ کفار کے لئے قرآن مجید میں یہ تیوں الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ فہم لا یسمعون اس کی نحوی ترکیبیں
ابھی ابھی عرض کی جا چکی ہیں۔ اس جملے کے مت معنی ہیں۔ آسان معنی یہ ہیں کہ ہم ان کفار کے دلوں پر کفر و غلو اور غفلت کی
مرنگاریتے ہیں لہذا وہ لوگ اس مذکورہ افہات آپ کی تبلیغ کو سنتے ہی نہیں مگر ان کی بدعت کی کیا صورت ہو سکتی ہے۔ آپ ان
کے بدعت پر نہ آنے سے غم نہ کریں۔

خلاصہ تفسیر ہم ابھی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں کہ اس آیت کریمہ کی بہت تفسیریں ہیں۔ ہم آسان اور واضح تفسیر عرض
کرتے ہیں یہ کفار گزشتہ ہلاک شدہ اور فوت شدہ لوگوں کی ہستیوں مکلفات کے وارثین کر انہیں استعمال کرتے ہیں۔ کیا نہیں
یہ بدعت نہ ملی کہ اگر ہم چاہیں تو کفر کفار کی طرح جو ان کے مورث تھے جن کی زمینوں میں آباد ہیں انہیں بھی افہات میں جلا
کدیں ان پر غدا ابناں فرمادیں ان کے دلی اور جسمانی گناہوں کی وجہ سے یعنی ان کے کفر و غلو کی وجہ سے کہ انہیں کھلی قومیں
بھی کفر و غلو کی وجہ سے ہی ہلاک کی گئیں یہ بھی انہی پکاروں میں جلا ہیں اسے محبوب و مکار ہم ان کے کفر کی وجہ سے ان کے
دلوں پر غفلت کی مرنگاریتے ہیں اس لئے وہ ان مذکورہ غدا ہوں کی آستیں آپ کے فرمان قبول کے ان سے سنتے ہی نہیں لہذا ان
کے کافر رہنے پر غم نہ کریں۔ آپ کی تبلیغ میں کوئی کوتاہی نہیں۔ قصور ان کے اپنے اندر ہے۔

فائدہ ہے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ متروکہ جائیدادوں مکلفات سے عبرت پکڑنا
ضروری ہے کہ جیسے یہ چیزیں ہمارے مورثوں کی پاس نہ رہیں ان کے بعد ہم ہلاک ہو گئے ایسے ہی ہمارے پاس نہ رہیں گی۔
ہمارے بعد کوئی اور ہلاک ہو گا تاکہ دل میں غرور اور غفلت پیدا نہ ہو۔

چنانکہ دست بدست آمد است ملک بنا دست دگر ہاں ہم چلنا بخواب رفت
حکایت: ایک شخص شیر کی کھل کی پوستیں پنے ہوئے بہت فخر سے اڑتا ہوا جارہا تھا ایک فقہ والے نے کہا کہ جب یہ کھل
اس کے جسم پر نہ رہی جس کی کھل ہے تو تیرے جسم پر کیسے رہے گی اس عارضی چیز پر کیوں اڑتا ہے یہ فائدہ بیوقوفانہ سے
حاصل ہوا۔ سراسر فائدہ دوسروں کی موت سے عبرت لینا۔ برابر گناہوں میں مشغول رہنا۔ غفلت دل کی علامت ہے۔ یہ
غفلت ہی تمام گناہوں کی اصل ہے اس لئے زیارت قبور سنت ہے کہ زائر عبرت پکڑے۔

جا کے گورستان میں دیکھو جب صورت کے حل کیسے کیسے ہاں وہ رہے ہیں پاہل
کیسے نہیں کی قبر پر کشوں کی باز ہے ہاں بھول سا بدن ہاں راکت کھل گئی
یہ فائدہ بھی لو ہم بھند کے تعجب والے سوال سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ ہر وقت اپنی جان اپنے ایمان بلکہ اپنے ہر

[illegible]

اعترافِ حیات پہلے اعتراض جن قوموں پر عذاب آیا کی باتیں بھی آئندہ ہوئیں وہیں رہنا بلکہ وہیں ٹھہرنا کسی کو جائز نہ ہوا پھر یہاں کی باتوں کے متعلق یہ دونوں کیوں ارشاد ہوا۔ ان زمینوں کا کوئی وارث ہو اسی نہیں۔ جو اسب قوی یہ ہے کہ یہاں خطاب مکہ کے عمار سے ہے اور وارثت سے مراد ہے ان کے باپ دلوں کی موت کے بعد ان کا ان کی جائیدادوں کا وارث ہو کر انہیں برحق مقصد یہ ہے کہ ان مملکت عمارات کو دیکھ کر حیرت لگنی چاہئے۔ اپنی موت پر غور رکھنی چاہئے اس صورت میں آیت بالکل ظاہر ہے اور اگر بدستہ قوموں کی زمینیں مر رہی ہوں تو بھی ہو سکتا ہے کہ ان کے فرعونوں کو مصر سے نکل کر ہلاک کیا۔ ان کی زمین و عمارات کا مالک وراثت نبی اسرائیل کو بیٹا ہے۔ وہ فرماتا ہے **وَأَوْرَثْنَا هَابِشَئِیْ** نیز قوم نوح محفوظ سے ہلاک ہوئی ان کی زمین کشتی والوں نے کشتی سے اتر کر استعمال کی اگر قوم پر عذاب ان کی ہستی پر تو۔ اور وہ عذاب ہر طرح سے عذاب ہو کسی طرح کسی کے لئے رحمت نہ ہو اور عذاب بھی نہیں آسانی ہو تب وہ حکم ہے جو معتزض نے کیا یہ قوم ٹھوڑی سی تھی جو اسب تک آج۔ ہوئیں لہذا آیت صاف ہے۔ اس پر کوئی اعتراض نہیں۔ وہ سراسر اعتراض: **یہاں یہ دونوں کیوں ارشاد ہوا** کیا صرف وارثوں کو ہی عبرت لگنی چاہئے۔ وہ سب کو نہیں۔ عبرت تو سب کو ہی لگنی چاہئے۔ جواب اگر یہاں وارثت سے مراد شرعی وارثت مراد ہے تب تو اس کا ذکر اس لئے فرمایا کہ وارث و گہر وقت میراث کلل و متاع دیکھتے اور رہتے ہیں ہر وقت وہ چیز ان کے سامنے رہتی ہے انہیں عبرت کا موقعہ مستحق ہے اس لئے خصوصیت سے اس کا ذکر فرمایا اور اگر وارثت سے مراد لغوی وارثت ہے۔ مگر کسی کی چیز اس کے بعد وہ سب کو لایق کر پخت مطلب ظاہر ہے۔ قرآن مجید میں وارث لغوی معنی میں بہت جگہ استعمال ہوا ہے۔ وہ فرماتا ہے **وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ نَقِیْوُا مِنَ الدِّیْنِ** حیاتِ نشاء اور فرما ہے **وَأَوْرَثْنَاكُمْ دِیَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ** اپنے حلق فرماتا ہے **نَحْنُ الْوَارِثُونَ** میرا اعتراض **یہ وہ الدین**۔ بخوبی قلم سے درست نہیں کہ عکس آیت کے پہلے مصلوں پر نام نہیں آتا۔ وہ سراسر معمول وہ بھی خلل آتا ہے۔ یہ **أَهْلُ الْأَرْضِ** المستقیم اور کبھی لام سے جیسے **یَهْدِیْ لِلْطِّیِّ** ہی قوم اور کبھی **الطِّیِّ** سے

تاریخ نگاروں کی صرفہ دہی میں غصہ ہے اور ثبوت ہے ہوا رو کہ کہیں نہیں دیکھا۔ یہ آٹھویں۔ تم لوگ اگر ایسی ہی اولیائے کامل کے وارث ہو، یہ وہی اصل تم کو تصور محمد مصطفیٰ علیہ السلام کے درپہ ملے گی مگر تم نے جناب امیر ایم کی بددعا و دشمنی حاصل کر لی تو دونوں مثالوں میں ملے ہو جو سے اس پر نہیں مہلت دی جاتی ہے غضب کی مہر جس کی وجہ سے دل میں سے غم نکل نہ سکے باہر سے ایمان نہ ملے یہ غم بے دوا ہے جاتی ہے رحمت کی مہر جس کی وجہ سے دل میں سے ایمان نکل نہ سکے باہر سے طبعیاتی دین میں آتے سکے یہ خاص مومنوں سے قلب پہ جاتی ہے اسے الزام کہتے ہیں۔ رب فرماتا ہے **وَالزَّوْجُ مِمَّنْ كَلَمَتَا الْقَوَى** قرب خصوصی کی مہر جس کی وجہ سے دل کی طرف ہی متوجہ رہے۔ دنیا کی طرف متوجہ نہ ہو۔ **لَا يَشَاءُ يَنْتَهِمَ عَلَى قَلْبِكَ** رحمت کی مہر کا سبب قوی عشق و محبت ہے۔ غضب کی مہر کا سبب قوی عدولت و سول ہے۔ مہر کیا ہے چپ۔ آج کل کہہ دیجئے سرکاری عمل۔ دل سے دور و دور ہے۔ ہیں ایک دنیا کی طرف و دور آخرت کی طرف۔ خاص مومنوں کے دلوں پر دنیا کی طرف و اللہ و روزے پر مہر ملتی ہے خاص مومنوں پر دین کے جانب و اللہ و روزے پر عمل نکل جاتی ہے۔

ان رسوں کی وحی و حرکت ظاہر ہوا۔ اب ارشاد ہے کہ یہ تو ان کے بعض حالات ہیں اس سے علاوہ ان کے حالات اور بھی ہیں جو ابھی تک آپ و قرآن مجید میں غائے نہ گئے ان کے حالات ان کے نہیں کے معانی مست زیادہ ہیں۔

تفسیر قلک القری۔ اس سے اشارہ انیس نہ کورہستیوں کی طرف ہے جس کا ذکر اب تک ہو چکا وہ تھیں اہل مدینہ سے دور بھی تھیں اہل کے رہا۔ مگر دور ہو چکے تھے اس لئے اور اشارہ ارشاد ہوا **القری** سے مراد وہ ہیں جو مسنونہ علو، ثلث، قوم و قوم شیعہ کی تھیں جس کا ذکر اب تک ہوا چنانچہ ان لوگوں کو عمر دولت کا وہ بہت زیادہ کیس میں پروردگار کو کہ گئے۔ سمجھئے کہ رب تعالیٰ ہمارے کفر و غلو سے راضی ہے تب ہی تو ہم کو ایسی نعمتیں دے رہا ہے اس لئے ان کا دور خصوصیت سے کیا گیا (کیر و غیرہ) قرنی سے قرنی کی۔ معنی بہت سی غلو ہو گئیں یا شہر گلوں کو بدو کہتے ہیں شہر و بدو نقص **علیک**۔ عبارت خبر ہے **قلک القری** کی۔ نقص بنانا ہے قص سے۔ معنی پیچھے چلنا۔ رب فرما: **قصہ** **قبصرت عن حبیب** کہانی اور وہ قصہ بیان کرنے کو قصہ کہتے ہیں کہ قصہ کہنہ والا واقعہ کے پیچھے ہوتا ہے۔ **علیک** فرما کہ یہ بتایا کہ یہ واقعہ ہم تو آپ کو سناتے ہیں تاکہ آپ کے سارے لوگوں کو تسلی ہو اور قوم کے انکار سے آپ اہل تک نہ ہوں اور آپ اپنی قوم کو سائیں تاکہ وہ اپنی حرم سے باز رہیں۔ خیال رہے کہ حضور علیہ السلام سے رب تعالیٰ کا کلام عموماً تین قسم کا ہوتا تھا۔ بذریعہ حضرت جبریل علیہ السلام و بذریعہ خواب اور چوتھا کلام خصوصاً معراج کی رات ہوا۔ **واوحی الی عبدہ** **واوحی** ممکن ہے کہ ان میں سے سارے قسموں کے کلام مراد ہوں یہ بھی خیال رہے کہ مذکورہ قصوں میں بھی مدت ہے اور رب تعالیٰ سے بیان فرمانے میں بھی مدت۔ اسی مدت کی وجہ سے حضور انور کے قلب پاک کو تحلیل نسکس ہوتی تھی۔ آپ کا ذکر تمام تکلیف کو نظر انداز فرمادیتے تھے **من انبأناہ** عبارت متعلق ہے نقص کے جس میں مس تو حضرت کا ہے اور انہاء جمع ہے باہر کی چونکہ ان کی بعض خبریں ہی بیان ہوئی ہیں نہ کہ ساری اس لئے من ارشاد ہوا یعنی ہم آپ کو ان قوموں کی بعض خبریں سناتے ہیں صرف اہل کی مدت کی کہ اتنی خبر سے مقصود حاصل ہو جائے۔ خیال رہے کہ مراد کو با نہیں کہتے بلکہ عظیم الشان خبر کو کہتے ہیں۔ **وایمور روح المعانی** یہ بھی خیال رہے کہ یہاں قرنی فرمایا حال تک ہلاک ہوئے تھے ان بستیوں کے باشندے۔ یہ تھے ان بستیوں پر ایسا عذاب آیا تھا کہ نہ لوگ بچے تھے نہ ان کے مکانات نہ بستیوں کا نشان اس لئے یہاں بستیوں کا نام لیا گیا (مثلاً) **والقد جاءہم ذلہم بالبینات** یہ عبارت نیا نیا ہے اس لئے واؤ ابتدا اس سے آنے سے مراد کوئی حد سے تاسیس کا تھ انسانی جمل پیدا ہوئے وہیں ہی رب وہیں ہی نبی ہوئے بلکہ اس سے مراد عہدہ ہوت پر مارا ہو لوگوں میں تبلیغ کے لئے مامور ہونا ہے۔ نبی کی پیدائش سکونت اور تشریف آوری میں فرق ہے۔ سورج رہتا ہے آسمان پر چلتا ہے جہاں پر۔ **جاءہم ذلہم** کی معنی ان بستیوں کے ذکر سے وہ لوگ معلوم ہو گئے تھے اس لئے ان کی طرف ضمیر و۔ مکنی ہے۔ خیال رہے کہ یہ پچھلے ضمیر خاص ہستی خاص قوم کے لئے ہے۔ ہمارے حضور سارے جہاں سے لئے اور پیشہ کے لئے آئے۔ لہذا یہاں ہم سے مراد خاص قومیں ہیں اور **القد جاءہم ذلہم** میں تاقیامت ساری حقوق مراد ہے یہاں کے ہم اور وہاں کے حکم کا فرق خیال رہے چونکہ اس زمانہ میں ایک وقت ایک جگہ ایک قوم سے چند ہی جاتے تھے اس لئے **ذلہم** جمع ارشاد ہوا۔ ہمارے حضور کے زمانہ سے تاقیامت کوئی دو سرافعی نہیں آسکا اس لئے وہاں

نور محمد دیکھان ہے اور یسٹان کے ان رب نے میں سے کیا تھا یہ وہ وعدہ مرلو ب ہو یہ لوگ مصیبت میں پھنس جاتے یہ رب سے
کرتے تھے کہ خدا یا کر تو نے ہم کو جس بار جیت دیا وہ اسی تو ہم تیرے ہی پر ایمان لائیں گے **لَنْ نَجْعَلَ لَكَ**
لِنِكَوْنُ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ چنانچہ اہل لوگ یہ وعدہ پورا بھی کرتے تھے اس لئے **اَكْثَرُ هِمٍّ** ارٹھ ہو وہ وعدہ ہے پہلے
بیٹھا وہ پوشیدہ ہے یہی امر ہے جس سے عمار میں دعا مرلو ب ہے بعض مصرعوں نے فرمایا کہ وعدہ سے مرلو ب بعد تعالیٰ کا وعدہ ہے جو اس
نے دیا میں لوگوں سے لیا اس طرح کہ اس میں نبی اور اس کے معجزات تھے۔ ان کو ایمان و تقویٰ کا حکم دیا مگر یہی تقیہ قوی ہے
اصطلاحی اور **وَجَدْنَا كَثَرَهُمُ الْفَاسِقِيْنَ** یہ تو وعدہ ہے بعد از اولیٰ وعدہ ایہ ہے اس اصل میں اختلاف ہے۔ اور اسے اس
کا شہدہ راوی معنی دہن میں اس سورت میں **الْفَاسِقِيْنَ** میں لام قافہ ہے۔ بعض محققین نے فرمایا کہ کہ ان کا یہ معنی الہی
اصطلاحی **اَكْثَرُ هِمٍّ** میں ہم سے مراد سارے انسان ہیں یا گزشتہ امتیں کفار مراد نہیں کہ کفار تو سارے ہی فاسق ہوتے ہیں۔
کہ اکثر یعنی ہم سے بہت سے انسان کو یہ کثرت امتوں میں مست کو بے حکمی پیدا یا ہم سے اس میں سے بہت سے مراد یہ مگر دائرہ کثرت
منا ہے مطلق سے معنی اطاعت سے اکل عاقل مافراہن ہو جاتا ہے۔ اس کے اصطلاحی معنی اور فسل کے اقسام اور ہر قسم کے اختلاف ہے
پارہ کی تفسیر میں عرض رہے۔ مطلق تعالیٰ مطلق اسماں اور فسل جو ان میں سے بڑا فرق ہے۔

خلاصہ تفسیر: سب محبوب مخلوق الہیہ کہ وہ ہادی بنی ہستیوں کی خبریں ہم بطور قصہ سب کو سنا رہے ہیں۔ ایک سب کو کہتے ہیں وہ نور ملک سب ان حواریوں میں وہ اپنی علامات درست کریں ان کے قصوں سے عبرت لیں ان سب سے بڑے نبی امیاء کے معجزات اور اعلیٰ علامات دیکھو۔ کہ پہنچے مگر ان لوگوں کا یہ حل تھا کہ ان ہی سے سنیں انے نبیوں کو بھلائی تو پھر آخر تمب بھلائی ہی رہے پھر میں نے اسے لکھ دیا کہ اسے لکھ دیا کہ ان کے دونوں پر تو اللہ نے مہر مہر دی تھی جو وہ علم الہی میں کافی ہو چکے کہ اس پر ایمان لایا جائے گا میں نے ان کے مقدس میں لکھ دیا کہ ان کے وہاں پر اللہ تعالیٰ نے وہی سرکار ہے۔ وہ محبوب حق ہے نہ وہ ایمان لائے ہیں اس میں سے اکثر لوگوں میں ہم نے وعدہ وفا کی نہیں پہلی جو ہم سے وعدے کر گئے تھے وہ پورے نہ کرے۔ وعدہ یہ صحبت میں چھٹیں لیتے ہیں وہ پورے نہیں کرتے۔ وہ خدا پرست تھے ہیں سب وہاں وہاں۔ کہنے ان میں سے اکثر کو اس وعدہ کاری ہی پایا اللہ کے محبوب سب ان ہی سے وفا کی ہو گئی ہے۔

فائدہ ہے۔ اس آیت پر یہ چند قاعدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ حضور ﷺ کی قربتِ حقانی کے لیے محبوب ہونے میں
 یہ وہ حضور کے دل میں آئینے سے گزشتہ قوموں کے قیامے شامے ان قصوں سے حضور کا غم غلط مرتب ہوتا ہے یہ فائدہ
 نقص علیہ السلام کے حاصل ہوا اور سراسر فائدہ یا اگرچہ سادہ اقرآن حضور پر اثر اور حضور نے ساری امت کو پکارتا ہے
 آیات کے مقاصد مختلف ہیں اس آیت کا مقصد حضور ہیں۔ امت حضور کی فضیل بعض آیات کا مقصد یہ ہیں۔ حضور
 ہمارے ان پر عمل فرمانے میں اور فرمودہ ہمارے حکایت مسلمانوں کے لئے آئیں حضور۔ میں ہمیشہ پھر نہیں اسیت
 شوق۔ رات میری شبلی آیت۔ امت ہے ہیں۔ حضور انور پر نہ رکوتا ہے نہ میراث کے احکام ہمارے تہجد حضور کے ساتھ
 رہتے ہیں اسے فتنہ جدیدہ غافلانہ ایک مسلمان حضور کی نصیحتیں پڑھیں۔ بعد ازاں قبلہ ہوا حضور کی خاطر
 مسلمان حضور کی خاطر اسے فائدہ بخا میں یوں ہی گزشتہ میں قوموں کے واقعات آیات حضور کی خاطر میں کہ آپ

کرے کہ نذر کسی ایک طرح ظہور ہے۔ رب فرماتے **ولیفوا نفورہم**

اعتراضات: پہلا اعتراض اس آیت رب سے معصوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے بعض قوموں کے بعض حالات حضور انور کو سامنے بتائے ہیں۔ انچھو یہاں ارشاد ہوا **من انبائھا مکررہ** مگر دوسری جگہ ارشاد ہے **کلا نقص علیک من انباء الرسل** ہم تم کو سارے نبیوں کی خبریں سنا رہے ہیں۔ آیتوں میں تضاد ہے اس میں سے کون سی بات درست ہے جو اس آیت میں اس آیت میں قرآن مجید میں صریح ہے کہ یہاں فرماتے کہ رب انور تمہاری پیش کردہ آیت میں قرآن مجید کے مطابق دوسری قسم کی وحی میں سامنے بتائے گا کہ یہ قرآن مجید میں اصل "شمارہ" بتائے گا کہ یہ ہے قلم ادنون آیتیں درست ہیں۔ دوسرا **اعتراض:** یہاں **نقص** کے ساتھ **علیک** کیوں ارشاد ہوا۔ **علیہم** کیوں نہ فرمایا۔ قرآن مجید کے قلم کو سامنے آئے ہیں نہ کہ صرف حضور انور کو۔ جواب اس کے دو جواب بھی تفسیر میں گزر گئے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ صرف حضور انور کو سنا رہا ہے پھر حضور انور دو سرور ہوا سامنے بتائے ہیں دوسرے یہ کہ دل کی تصکین کے لئے حضور انور کو یہ قصہ سنا رہے ہیں اور بہت حاصل کر کے دوسروں کو۔ دونوں مقصودوں میں بڑا فرق ہے تیسرا **اعتراض:** اس آیت میں فرمایا گیا کہ تم کو گزشتہ قوموں کے قصے سامنے ہیں وہ بھی بعض۔ معصوم ہوا کہ حضور انور اگلے پچھلے واقعات سے بہرہ ور ہیں کہ قصے سے بہرہ ور ہی سنا رہے ہیں مگر تمہارا عقیدہ ہے کہ حضور کی آنکھ سارے اگلے پچھلے واقعات کو دیکھتی ہے **الم تو کیف فعل ربک** با صاحب الغیل یہ آیت تمہارے خلاف ہے۔ جواب: کسی سے کچھ دیاں کرنا اس کی سبب علمی کی دلیل نہیں۔ ہم رب تعالیٰ سے سنتے دکھ رہے ہیں تو کیا وہ بہرہ ور ہے۔ بیان کرنے کی بہت گنجائش ہوتی ہے ہم رب سے اپنے درد دکھ کہتے ہیں تو ہم کو مرہ آتا ہے۔ رب تعالیٰ اپنے حبیب کو قصے سنا رہا ہے تو حضور انور کو مدت و سرور حاصل ہوتے ہیں۔ چوتھا **اعتراض:** **یما کذبوا من قبل** کا کیا مطلب ہے ان لوگوں نے پہلے کب کذب کیا تھا جس کے بعد وہ ایمان لائے۔ جواب اس کے مدت مطلب ہم نے ابھی تفسیر میں عرض کر دی ہے جس میں سے ایسا یہ ہے کہ نقل سے مراد ہے۔ پھر اس کی ابتداء الی تیاج یعنی ابتدائی تبلیغ پر جن چیزوں کا ان کفار نے انکار کر دیا تھا "اس میں" خردم تک جھٹکنا ہی رہتا ہے کہ یہ نقل میں ایمان نہ لانے کا ذکر ہے اور **فما کانوا لیؤمنوا** کافر رہنے کا ذکر ہے۔ بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں جو پہلے انکار کرتے ہیں بعد میں ایمان لاتے ہیں۔ بہت دُعا ہے کہ کہ اس ایمان لانے پر انچھو اس **اعتراض:** یہاں ارشاد ہوا کہ اس میں سے اکثر دُعا ہوتے ہیں وہ میں و ما و جملنا اکثر ہم من عہدنا کہ سارے کافریں بے فائدہ عہد ہوتے ہیں پھر فرمایا کہ ظہور درست ہو۔ جواب اس اعتراض کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اکثر ہم من عہد مراد اس عہد کا گزشتہ تھے جس میں اور وہ مطلب یہ ہے کہ وہ اور وہاں کثرت میں تھوڑے لوگ تو بدافہم تھے وہ ایمان لائے۔ ثانی یہ عہد تھے جو ایمان لائے۔ دوسرے یہ کہ ہم سے مراد عہد میں اور عہد سے مراد وہ عہد ہے جس جو وہ مصیبت کے وقت ایمان لائے وہ عہد تھا۔ تیسرے یہ کہ عہد جنت پار ایمان نہ لائے تھے جو کہ کثرت کافر تو ایسے تھے اور بعض کافر وہ تھے جو نہ یہ نہ دیکھتے تھے تو زتے تھے اس لئے انہیں فرمایا کہ بعض باسرا کفار و عدوؤں کے کہے ہوتے ہیں جیسے بعض کفار غی انصاف دے لے ہوتے ہیں مگر کہ اکثر کفار ہم سے بے وفائے ہوتے ہیں۔ چھٹا **اعتراض:** یہاں ارشاد ہوا کہ اکثر ہم لفا سقین جا کہ سارے

کافر ہی فاسق ہوتے ہیں۔ اس میں متقیوں میں پھر اکثر وہم فرمنا کیونکہ درست ہوا۔ جو اب اس عترت کے بھی وہ مذکورہ جوابت میں کہ اکثر وہم میں ہم میرے یہ اسلئے مراد ہیں یہ گزشتہ امتیں کہ میں سے اکثر لوگ تو فاسق و کافر ہوتے۔ بعض مومن متقی و دارِ ہم سے عاری مراد ہوں تب فاسق۔ یعنی کافر نہیں۔ یعنی فاسق اعتقاد مراد ہیں بعض کافر ایسے کافر نہ ہیں جیسے فکوت اصفیٰ، معدت اصفیٰ، مروت وغیرہ مگر اکثر کفار بدکار ہوتے ہیں۔ اب وہ لوہا بوطاہ برابر میں ہو سکتے ہیں ان فرعون، لور، شیرواں، حاتم طائی، ابراہیم۔ لہذا آیت بے غبار ہے۔

تفسیر صوفیانہ: گزشتہ قوموں کے قصے عقل و دل کی تکمیل روش کرنے والے سرمہ ہیں یہ میری جوانی و الفت کو اس کر عبرت نہ پکڑے اس کی اصلاح میں ہو سکتی اور جس کے دل و عقل کی آنکھ روشن نہ ہو اس کے سنے سر کی آنکھ کی روشنی بیکار ہے اس سے بدانتہا ہیں یہ تمام قصے یعنی دو انیس ہیں حضور ﷺ ایملی حکیم مطلق و جب مفید ہوتی ہے جب کام کے درجہ سے مرض کوٹے۔ اس سے ارشاد ہوا۔ **فقد علیک ہم** آپ کو یہ قصے سنا رہے ہیں آپ ان لوگوں کو سناؤ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بد عہدی بد کاری بہت ہی ناپسند ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ نبی کفار کے پاس بھی آتے ہیں اور مہمنوں کے پاس بھی۔ گمراہوں کے پاس بھی اور نیک کاروں کو یہ اللہ کے پاس بھی مگر آئے کی نوعیت میں فرق ہے۔ فاعل صرف انھوں اور کاروں میں اس کی صورت بالفاظ چہتے ہیں مگر مومن سکس و دماغ بلکہ جان و ایمان میں اس کے یوسف چہتے ہیں جیسے بارتق پتھوں، روم کھر، اچھی زمین، سمندر وغیرہ جگہ پہنچتی ہے مگر پتھر کے اندر جذب نہیں ہوتی۔ کھاری زمین میں گرچہ جذب ہوتی ہے مگر فائدہ نہیں دیتی۔ باقی زمین میں کہیں کھیت کہیں بڑھ گاتی ہے سمندر میں موتی، لہذا **القد جاءہم** رسول میں اور قسم کا نام ہے اور **القد جاءہم رسول** میں دوسری قسم کا نام ہے۔

حکایت: ترجمہ: حالات محکمہ کی آخری جلد میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو وحی فرمائی کہ اے موسیٰ جو تمہارے پاس آس، نگار تے، اس کو ناامید نہ دلاؤ اور جو تمہاری پہلے اسے پہلا دو کچھ دن بعد موسیٰ علیہ السلام ایک جنگل میں تھے کہ ایک بو تر آپ سے کہہ رہے ہیں، یہ نبیوں کا نام ہے پہلا دو باز میرے پیچھے پڑا ہے پیچھے سے باز آکر دوسرے کہہ رہے ہیں، یہ نبیوں کا نام ہے نہ دلاؤ اس کو تر کا کار لینے دو۔ میری روٹی ہے جو مجھے رب بخوئی ہے۔ موسیٰ علیہ السلام حیراں ہو کر بولے کہ یہ میرا احتمال ہے آپ سے چھری، چاقو سے، چھالنے، اپنی ران کی ہونی کلٹ کر باز کو کھلا دیں تاکہ دونوں غلوں پر حمل ہو جائے۔ دونوں بازو آپ سے جلدی۔ میں بہر فرشتے میں آپ کا احتمال بنے تھے۔ آپ لوں سے کامیاب رہے۔ آپ سے دونوں بازو آپ سے (دوسرے روئے میں) اشاری بد عہدی بے وفائی پر اتنا تعجب میں، تعجب میں مسلمانوں پر سے جو مومن ہو رہے عہد بدو ہیں۔ ان میں تصوف کا صرف اسم اور خرقہ پوشی کی صرف رسم باقی رہ گئی ہے۔ وہ کئے عہد ان مدعیان تصوف میں بھی نہیں، ایسی مانتی۔ روح اسباب اللہ تعالیٰ توفیق دے۔

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ قُرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَضَمُّوا

پھر ہم نے پچھلے کے بعد ان سب کے کسی کو ساتھ نہ رکھ کر ان کے پچھلے طرف فرعون اور طاقت کے کسی کو

بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ قُرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَضَمُّوا

پھر ہم نے پچھلے کے بعد ان سب کے کسی کو ساتھ نہ رکھ کر ان کے پچھلے طرف فرعون اور طاقت کے کسی کو

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ قُرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَضَمُّوا

پھر ہم نے پچھلے کے بعد ان سب کے کسی کو ساتھ نہ رکھ کر ان کے پچھلے طرف فرعون اور طاقت کے کسی کو

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ قُرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَضَمُّوا

پھر ہم نے پچھلے کے بعد ان سب کے کسی کو ساتھ نہ رکھ کر ان کے پچھلے طرف فرعون اور طاقت کے کسی کو

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ قُرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَضَمُّوا

پھر ہم نے پچھلے کے بعد ان سب کے کسی کو ساتھ نہ رکھ کر ان کے پچھلے طرف فرعون اور طاقت کے کسی کو

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ قُرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَضَمُّوا

پھر ہم نے پچھلے کے بعد ان سب کے کسی کو ساتھ نہ رکھ کر ان کے پچھلے طرف فرعون اور طاقت کے کسی کو

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ قُرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَضَمُّوا

پھر ہم نے پچھلے کے بعد ان سب کے کسی کو ساتھ نہ رکھ کر ان کے پچھلے طرف فرعون اور طاقت کے کسی کو

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ قُرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَضَمُّوا

پھر ہم نے پچھلے کے بعد ان سب کے کسی کو ساتھ نہ رکھ کر ان کے پچھلے طرف فرعون اور طاقت کے کسی کو

اور شاہ ابو الاسدی اللہ اثم فرمایا حضرت صالح و اود و سوح و طوط علیہم السلام کے لحاظ سے ہے۔ حضرت شعیب علیہ السلام تو آپ
 سے ہم در تھے۔ بعثت بنا۔ بعثت ہے اور سل اور رشتہ دووں قربا ہم سخی میں۔ معنی بعثت۔ کئی فرق یہ کیا پتا ہے کہ
 چھ اٹار بھیجنا رسالت ہے اور چھ دے راجع بعثت یا اس کے برعکس۔ واللہ اعلم۔ موسیٰ علیہ السلام جو انی تک فرعون کے
 پاس سے بحر مصر سے دس شعیب علیہ السلام سے۔ پس اس سال رہے پھر حضرت شعیب کی صاحبہ امی مینی امی روجہ مصر کو لے
 کر مصر کی طرف۔ آئے تھے کہ راستہ میں آپ کو بوت اور دو معجزے عطا ہوئے یہ چیزیں سلہ کر آپ فرعون کے پاس آئے
 لہذا اس معنی سے بھی بعثت اور ست ہے یعنی ایک جگہ سے دو سری جگہ بھیجتا۔ من بعثناہم میں ہم سے مراد اپنا گزشتہ مذکورہ
 پانچ قومیں ہیں۔ ان کو یہ معجزات ہی صالح ہو۔ روح طوط شعیب علیہم السلام اگرچہ تم سے بعد بعثت معلوم ہو چکی تھی مگر اپنی رست
 عامہ اور قافوں میں تازی سلہ کر کے لے کر بعثت بنا رہا ہوا ہو سکتا ہے ہم سے مراد چار نبی ہوں کیونکہ شعیب علیہ
 السلام تو موسیٰ علیہ السلام سے ہم زمان تھے افلا موسیٰ کے معنی آپ کا نسب نامہ ہم پہلے پارہ میں عرض کر چکے ہیں یہاں تاکہ
 ذکر یہ عطا ہے ہو اور صی سے۔ موسیٰ پہل اور صی معنی ساگون کی کڑی کا صندوق ہے کہ آپ کو اپنی تیسہ روح فرعون
 سے لے لیکر جتنے ہوئے صندوق سے پیدا تھا اس لئے آپ کا نام انہوں نے موسیٰ رکھا۔ ہایقنا یہاں اب معنی مع سے آیات
 مع ہے۔ آیت لی اس سے تورات شریف کی آیتیں مروئیں کیونکہ موسیٰ علیہ السلام کو تورات فرعون کے ڈوبنے کے بعد ملی۔
 لہذا اس سے مراد معجزات ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رب نے نو معجزات عطا فرمائے۔ عصا پر یضاً فرعون کیوں پا قدم کے
 سال ان کے پھلوں کی کئی ٹھوکان لڈیاں انہوں امینڈک ٹھون۔ قرآن مجید میں ان کا ذکر سرد سری جگہ سب (روح الامیان وغیرہ)
 مگر ہم نے وہ معجزات آپ فرعون سے پاس لے کر گئے۔ بقی سات معجزات بعد مذاب آپ کو عطا ہوئے۔ خود عصا شریف است
 سے معجزوں کا مجموعہ تھا ہر حال ہایقنا فرما ہا کل در دست ہوا۔ لیلیٰ رہے کہ کلمہ کتاب الہی ہانٹنے کے مکلف ہیں ہوتے
 وہ درج معجزات نبی الامان ماننے کے مکلف ہوتے ہیں نبی الامان ماننے کے بعد ان کی کتاب ماننے کے مکلف ہیں۔
 یہ معنی یہاں رب کہ شتہ میں نبی مائیں ان کا معجزہ۔ ہمیں۔ قرآن مجید حضور انور کا معجزہ ہے سی سے ان سے۔ سی کو
 یہ مقابلہ نہ ہوتا۔ ای۔ اس مجید۔ اٹاں فرمایا کہ **وان حکمتکم فی ریب ممانزل لنا علی عبدنا فاتوا**
بصورة من مثله۔ اور یہاں یہ تائیں تورت شریف دخل نہیں ہو سکتی۔ **الی فرعون و ملانہ**۔ ہارت
 متعلق ہے بعثت۔ موسیٰ علیہ السلام سارے مسموہوں کے نبی تھے یعنی ہوں (اسرائیلی) مگرچہ نہ قطعی وہ نہ پہلے
 تھے ان کے بعد سے۔ وہ دوسرے وہ بھی ایمان سے آئے اس لئے یہاں خصوصیت سے فرعون اور اس کی حمایت کا
 ذکر ہو۔ یہاں رہا کہ مصر کے چاروں پہلے غیر نبوت تھا پھر اسے فرعون کہا جائے گا جیسے فارس کے ہوشو و سری اور روم
 کے ہوشو و قیصر حبش کے ہوشو و خاکن اٹاں۔ یہاں شہ کو قیصر عرب کے ہوشو و قیصر حبش کے ہوشو و قیصر حبش (روح الامیان)
 موسیٰ علیہ السلام سے۔ ان کا نام یہاں سے۔ ان ریں تھا۔ فرعون کے تاریخی حالات پہلے پارہ میں بیان ہوئے۔ ان کی
 بیت الامور ہا۔ انہاں میں ان کی فرشتہ نکلتے۔ صدی نے فرمایا کہ اس کی مگرچہ سوئیں سلہ ہونی چار سو سلہ
 سلطنت۔ ہر حصہ میں معنی ہار بھی ہیں ہا کوئی تکلیف نہ دیکھی۔ واللہ اعلم۔ ہلا سرداروں کی ہماخت کو کہتے ہیں ہاں

سے محسوس ہو رہا ہے اور جیسے اسے ہاں و عجب سے بھر جاوے، اگرچہ موسیٰ علیہ السلام سارے قہیوں کے محسوس تھے مگر
 ہر روز و ہر صبح سے آپ سے تعلق فرمائی اور خصوصیت سے اس کی طرف بھیجے گئے تھے جس کی وجہ ابھی عرض کی گئی۔
 میں ان اصناف سے قوم ان اصناف کی ہے۔ **فقط الموابہا یہ عمارت** مطلوب ہے **بھشتا**، ظلمت سے طرف سے متعلق ہوتا
 ہے مگر یہاں بعد میں کہانی آئی ہے اس سے کہ یہاں ظلم میں کھردرنا خود انکار کے معنی شامل ہیں۔ چونکہ لغو و حود سے
 سب سے متعلق ہوتے ہیں اس لیے آپ کی طرف سے فرمایا کہ **ظنوا** یعنی کھنڈ ہے۔ اس کی توثیق یہ ہے کہ وہ کافر ہے جسے کہ
 اس کو ملو کے ساتھ، اس معنی پر کہ ہمیں اسے انکار سے ہوتا ہے اس لیے **بہا** فرمایا، بالکل درست ہے۔ **ہا** درجہ وہی
 ہے کہ وہ تبت میں خیال رہے۔ علم سے بہت معنی ہیں جس میں سے ایک معنی ہیں کسی چیز کو بے محل ہے موقع استعمال کا
 یہ وہاں لوگوں سے آپ کے فخرات کو یہ کہہ کر اس کا انکار کیا اس لئے اس انکار کہ ظلم کہ **کیا فاطر کی صفات**
عاقبت المفسدین اس میں مطلب یا تو یہ کہ ہم شہدے سے ہے تو ظنر معنی آگاہ سے دیکھا بھی ہو سکتا ہے یہ کہ اس پائے
 والے ہے بہا یا غار سے بھی تو ظنر معنی غور کرنا ہے۔ عاقبت یعنی انجام سے مراد ہے فرعونوں کا عرق ہونا یہ کہ لغو و حود ہے
 اور ہر کافر کا ہے۔ اللہ کی شمس میں سلا میو، یہ اس سے اس میں معنی میں فرمایا۔ یعنی اسے محبوب اور دوستی و مدد سے
 اللہ اعلیٰ نہیں رہا۔ معنی یہ ہے کہ اس پڑھے والے غور تو کر کہ اس حار قوم کا نتیجہ کیا ہوا۔ **وقال موسیٰ** یہ عبارت
 مدد ہے جس میں بتاؤ، تعلق غار۔ موسیٰ علیہ السلام نہایت ہی مدارائے شرف سے فرعون کے دربار میں تشریف لے گئے
 اس کے دربار سے، عصا شریف اس دور سے دارائے فرعون کتب الخاں آپ کا عصا اور آپ حدود دس دن ہاتھ دوار تھے۔ عصا
 شریف اگر پھینک دینے تو سانپ بن جاتا تھا اٹھتے تو پھر، ٹھکی ٹھکی میں لٹکتے تو رسی کا کام لے لے رات تو بیڑی کی طرح روٹتی
 جاتا۔ پہری کر جاتا تھا پتھر ہوتے تو اس سے چشمہ پانی کا نکل پڑتا بعض روایت میں ہے کہ شنگ ریش ہار تے تو سر ہید ہو جاتا تھا
 کہ ہوتی، وہ اس کی طرف سے، فخر راتا تھا تصویر میر و غیرہ۔ نہیں رہتے کہ فرعون پندہ شخص سے اس سے پانی
 و لڑھی اور میں یہ مصدک دھایا۔ حکم میں سید و صاحب مسموئے ہوا عمارت کے (دور المیاں) سید و صاحب میں یہ تھے تفصیل
 سے جو شاہی میں ہوا ہمارے قتل میں مظلوم۔ **یفرعون انی رسول من رب العلمین** موسیٰ علیہ السلام سے فرعون کی
 دربار میں تھی۔ پہلے آپ میں صاحب ہیں کہ درجہ اسے ایک علم و انی پانی صفت یا رسول من رب العلمین
 و سری صفت حقیق علی ان لا اقول تیرے صفت **قد جنتکم حکم** یہ کہ یہی سر نسل کو راک سے اُچھال
 رہے اس دور میں مسموئے تھے۔ مطلب یہ کہ فرعون سے کیا یہ مدد وہاں سے ہوا تھا اس سے کہ اس سے
 مطلب تھا۔ وہ اس فرعون سے تھا۔ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تیرے سے پیغام لیا ہوں اور یہ جاسے ساتھ حکم میں۔ اس نے میری
 بات مان لے تو تھے اس روایات میں **من رب العلمین** فرما کر فرعون کے دعوئے ربوبیت کی تردید فرماں وہ مصریوں
 سے نہایت انار **لکم الاعلیٰ** میں ہوں تمہارا رب آپ سے فرمایا کہ رب وہ ہے جو سارے مسموئے سے تیری مددوں
 میں داخل ہے۔ اللہ تعالیٰ تیرا بھی رب ہے تو اس کی مروت میری طاقت کر چو نکہ انبیاء میں ہی کی معرفت سے چیزوں کا
 مقدمہ اس سے ہے۔ اس لیے کہ یہاں کو اپنے آریحہ اللہ تعالیٰ کی چونکہ یہی کو بشر اسان ظن کا یہ بتا دے گا کہ

ایں میں جلد اس میں رسوا کیا گیا۔ اس کے آپ نے یہ نہ فرمایا کہ میں عمر میں کا رہتا تھا، جب یہ حکایت
 صد ہوں جلد فرمادے۔ جس وقت اللہ میں فارغ ہوں حقیق علی ان لا قول علی السلام الحق موسیٰ علیہ السلام ۵۔
 فرماں ملے فرعون سے اٹھ کر کے بواب میں تھا کہ اس نے کہا آپ جھوٹ کہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صحت میں ہیں
 کرتے ہیں تم نے درخت میں کانٹے سےیں ہوئے ایسے ہی نبی کے پاس جھوٹ نہیں ہوتا۔ باقی اور جلد کی قرأت میں علی
 سے یہ شد ہے۔ باقی تمام قرأتوں میں علی یہ حرف جر۔ جلد کی قرأت کے معنی ہیں کہ مجھ سے واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ پر
 نے سوایا۔ کون۔ صریح قرأت کے مست سے معنی ہو سکتے ہیں (ایہ رسول کی صفت ہے اور علی سے علیحدہ صفت ہے) یہ
 میں (۱) سری (۲) جب (۳) یہ لاپوشیدہ کی ہے اور حقیق معنی مائق ہے یہ معنی حریص (۴) علی معنی بہت اہمیت
 نہ اس سرور کا۔ اس معنی میرے یہ خیال ہے کہ علی معنی بہت اہمیت ہے۔ کہا جاتا ہے وصیت علی القوم میں میں
 علی سے تیرے میرے۔ قد جنتکم ببیتکم من ربکم یہ آپ دلوں کا ثبوت ہے۔ ببیتکم میں جنتی معنی میں
 سے ایسا کہ آپ اس وقت دو فقرے سے کر فرعون نے پاس گئے تھے عسا اور یدینہ کے معنی روشن واضح دلیل پھر یہی
 کی جوت لی دلیل ہوتے ہیں۔ معنی میرے معنی جوت لی دلیل یہ ہے کہ میں خلیفہ ہوں۔ یہاں رب کی طرف سے علی
 شایاں معجزات یہاں فلاصل معنی بنی اسرائیل یہ عبارت ایک پوشیدہ شرط کی جزاء سے یعنی چونکہ میں اللہ کا
 ہوں۔ تم پر میری اطاعت واجب ہے۔ لہذا تو وہی ایسا لادنی اسرائیل کو اپنی خدمت گاری سے آزاد کر دے اس میں مسرے
 جائے کی اجازت دے دے کہ میں اس میں لے کر آپ آجی وطن فلسطین بیت المقدس چلا جاؤں گا کہ ہم ابھی خدا سے تفریق
 اٹھا، اللہ عرض کریں گے۔ آپ اللہ سے یہ تھا کہ میں تیرا ملک نہ چھیننا چاہتا ہوں نہ تیرے ملک میں رہنے کا ارادہ رکھتا ہوں البتہ
 تیرے ظلم و تشدد سے مظلوم اسرائیلیوں کو چھڑانا چاہتا ہوں اس فرماں علی میں حضرت کلیم اللہ نے اپنے استغناء اور بے یاری کا
 اور فرمایا کہ ہم تیرا ملک تیری حکومت تیری سلطنت میں چاہتے بلکہ تجھے ایسا دینا چاہتے ہیں ہم تجھ سے لینے میں آئے بلکہ
 یہ ہے۔

خلاصہ تفسیر۔ ہم نے دیکھا کہ یہاں سے بعد ایک شاندار نبی موسیٰ علیہ السلام کو خصوصی معجزات دے کر فرعون اور
 فرعونوں کی طرف سے ہمارے یہاں فرعونوں سے۔ یہاں لانے کے ان معجزات کا انکار کر دیا۔ اپنے پر ظلم کیا تو خود ہی نور
 ہو کر ان کا باہم میں معجزین کا قیام لیا ہوا۔ جب موسیٰ نے فرعون کی دربار میں جا کر کہا کہ اے فرعون میں تیرے پاس اس بات
 کا رسوا کرتا ہوں تو تمام جہانوں کا قیام ہے۔ آپ کو رب نہیں بلکہ رب کا بندہ ہے پس مجھے بچات پھر میرے درجہ رہے۔
 کو یہیں اس نے آپ کا انکار کیا آپ کو حد و کر آپ کے معجزات کو حدود کہا تو آپ نے فرمایا کہ میں اللہ کا رسوا ہوں اور مجھے
 لائق نہیں کہ اللہ کی طرف حق کے علاوہ کوئی اور چیز کو بہت رسول میں حق باتیں ہی اس کی طرف منسوب ہوں اس میں
 صرف وہی جو نے لے کر خلیفہ ہوں۔ یہاں بلکہ رب کی طرف سے اپنی جوت کی روشن دلیلیں یہاں لے کر اللہ تعالیٰ نے ایسا لایا
 اور میری قوم ہی اسرائیل کو آزاد کر دے گا کہ میں اس میں کے اصلی وطن فلسطین میں لے جاؤں میں تیرا ملک تیرا ملک لایا
 نہیں چاہتا تجھے ایسا دے راجہ قوم کو تیرے ملک سے لے جانا چاہتا ہوں۔ آپ سے فرعون سے وعدہ ہوا تھا کہ اگر تو میری امت

صرف اس تجربے سے رہنے ہے۔ عسااور یہ یہاں پھر ایات حق فرمانا کی گزشتہ ہو جواب اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ اگرچہ اس وقت تو اسے پاس دو تجربے تھے مگر بعد میں آپ کو اور تجربے بھی دیئے گئے تو فرعون نے اپنے لیے یہ دونوں امینڈ کئے یہ اس کے بعد ایک سال کے تجربے مرلویں دوسرے یہ کہ یہ دونوں تجربے بہت سے تجربوں کا مجموعہ تھے۔ عسا سب متفقہ پھر لایا جی جاتا تھا رات میں روشنی دیتا تھا۔ کو میں میں لٹکانے پر رسی میں جاتا ہے جب موسیٰ علیہ السلام سوتے تھے تو آپ کا ہنڈ پر وہاں رہتا تھا پھر بارے میں پانی کے جھٹے لگتے تھے اسی سے دریا چر آیا۔ اس دریا سے تینت فرمایا بالکل درست ہو جیسے ہمارے منور کے منہ کا لعلب دکھتی لکھ پر لگے تو شفا پٹے۔ نونی مذی میں لگے تو جوڑ دے۔ صہری کو میں میں پڑے تو تینھ سرد۔ تھوڑے گوشت تھوڑے تھے میں پڑے تو برکت دے کر صہری کو میں میں اس سے میرا جویں۔ **اللھم صل وسلم وبارک علیہ** پانچواں اعتراض موسیٰ علیہ السلام نے اپنے گورس اللہ کیوں۔ فرمایا **صوب العلمین** کیوں فرمایا۔ جواب اس سے کہ فرعون نے آپ کو رب کہتا تھا۔ **انلاریکم الا علی رب العالمین** مگر اس نے اس قول کی تردید فرمادی کہ تو مراد یہ ہے کہ عالمین میں تو بھی داخل ہے کیونکہ تو بھی اس کے سرور کی طرح لکھا ہے اپنے سوسے۔ جائے غیر کا مقصد یہ تو توحید عالمین میں سے ہے جو کل کا ہر طرح حالات و اسباب و رب العالمین سے غیر عالمین تھے۔ پہلے بھی تھے اور تھے بعد بھی رہیں گے پائے والے پائے ہوئے ہے پائے والے بعد میں۔ یہ رب و عو سب کی حالتیں جائے تھے تو ہی عالمین کی حالتیں ہیں پھر تو رب کیوں ہوتا ہے۔ رب وہ ہے جس کا سول میں ہوں۔ میری رسالت اس کی ربوبیت کی دلیل ہے۔ چھٹا اعتراض **حقیق** کے معنی میں مانتی یا سزاوار اس کے بعد علی نہیں آتا چاہئے پھر یہاں علی کیوں آیا۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ **ہل حقیق** یا۔ معنی جس سے علی۔ معنی سببت تقدیر بہت واضح ہے۔ ساتواں اعتراض موسیٰ علیہ السلام نے اس وقت فرعون کو عبودیت کا حکم میں دیا تھا صرف یہ فرمایا کہ ہی اسرائیل کو میرے ساتھ لے آئے اس کی یاد دہانی تھی کہ تو احکام شریعہ پہنچتے ہیں۔ جواب کفار کو اور صرف عقیدے کی تبلیغ کی جاتی ہے اسلام قبول کر لیتے۔ کام کی تبلیغ ہوتی ہے یہ وقت اول تبلیغ کا وقت تھا دراصل فرمایا کہ یہ کہ مجھے تیری حکومت تیرے ملک پر قبضہ کرنا میں ہے۔ میں تو یہاں رہتا بھی نہیں چاہتا اپنی قوم کو فلسطین لے جانا چاہتا ہوں تو انہیں اوروں کو نہیں اس کے بعد سے لے جاؤں تو یہاں سے سے راج کر۔

تفسیر صوفیانیہ۔ سنت یہ ہے کہ ہر قسم کے گروہ کی طرف اس کے مناسب پہلے بھیجتا ہے جس سے حق ہو تو اس کو اس ہوتا کہ تبلیغ میں آسانی ہو نیز جس کی گراہی ہو بدایت یہ ہو لوماس موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کے گھر بلکہ اس کی گود میں پرورش رائے اسے آپ سے ماہوں راز پھر آپ کو ہی بنا کر اس کی بدایت کے لئے بھیجا پھر جس قسم کی چیزیں فرعون کی گراہی کا باعث تھیں انہیں چلو اوروں کے علاوہ۔ حالت اس قسم کے تجربے اس کی بدایت کے لئے موسیٰ علیہ السلام کو عطا فرمایا تاکہ فرعون کو کسی قسم کا غور نہ رہت۔ جس وقت چوں لے جو خود رگہ راست پر نہ آیا تو اسے ظالم قرار دیا گیا کہ ارشاد ہو **افظلموا بہا** میں صہری نے فرمایا کہ میں صہری کی طرح یہ ہوتی ہے کہ بچپن سے ایسے کام میں سے صہری ہو تے جو آگے چل کر اس شخص کی طرح نہیں رہتے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اسے فرعون تو میرے بچپن کی جولی دیکھ چکا ہے۔ میری رہن سے کھی

[illegible]

تفسیر: مومن علیہ السلام یہ فرما رہے ہیں کہ یہاں مقام بیہوشی تو اسے حیرت ہو گئی کہ میرے پاس تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں مگر آپ اللہ کی تعریف کے لئے ہوشیار ہو کر دعا مانگ رہے ہیں تو میری دعا مانگنا تو میرے لئے حیرت ہے۔

تیسری تو وہ ہر نکتہ عظیم "مثلاً" حقائق یہ صرف صورت میں اثر دیتے ہو اقلانہ نظریہ ہی تھی بلکہ حقیقت میں بدست تھی۔ اس کے فوراً بعد یہ "سری مجھ سے آپ نے کیا" اسباقاتہ بعض میں ڈال کر نکال تو سکی پھیلی ہوئی کھینے والوں کی طرف تھی مدت تیرہ بیلی ہو گئی "اس" اپنی تیری سے دھوپ کو مار دیا۔ خیال رہے کہ فرعون کی جلد گروا نے بھی رسیوں میں پٹا ہوں کہ سانپ بر لڑا ہوا تھا "دل صرف نظریہ ہی تھی۔ حقیقت نہ بدی تھی اس نے اس کے متعلق رشاد ہو اسحر والاعین الناس۔ اسوں سے "کون" "کھوں" "چہ" "رایہ"۔ سورہ طہ میں فری: یخیل الیمن سحرہم انہا تسمی

قائد سے اس آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ ہر قسم کے مصلحت پر مبنی ہے۔ پہلے قائد نے فرمایا کہ گزشتہ جہوں کو مفید معجزات عطا فرمائے چنانچہ اسی علیہ السلام کی توفیق میں معجزہ تھا جس کی علیہ السلام کے دم میں معجزہ کہ اس کے دم سے مردے زندہ ہوتے تھے اور ان کی چیزیں ایسی ام سے اصلی جتنی جانتی چیزیں بن جاتی تھیں موی علیہ السلام کے ہاتھ شریف میں معجزے نظر آتے تھے یہ قید تھی۔ سوئے حاصل عصا کے اور کسی چیز کو سانپ نہیں بناتا تھا اور بغیر بغل میں گئے ہوئے نہ پہناتا تھا۔ یہ فائدہ القی عصا اور نزاع یہ عصا حاصل ہو کر ہمارے نبی ﷺ کو رب نے مطلق معجزات عطا فرمائے کہ حضور ﷺ ہر قسم میں ہر اصل میں ہر لوا میں معجزے۔

وہی طرح ہر بی کو خدا نے اپنا نبی مقرر کیا ہے

دوسرا فائدہ۔ موسیٰ علیہ السلام کا ایب معجزہ۔ نبی عصا کا ساپ بننا۔ تھ شریف سے پھینکنے پر ظاہر ہوتا تھا خود ہاتھ میں رہتے ہوئے۔
عصا کا ساپ۔ ہاتھ بٹھاتا تھا میں کر تودہ ساپ عصا میں جاتا تھا مگر دوسرا معجزہ خود ہاتھ میں نمودار ہوتا تھا یعنی ہاتھ شریف چمک
جاتا تھا۔ فائدہ مکی القی عصا ہمارے عید سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ عصا موسیٰ پھینک دینے پر حقیقتاً ساپ
بن جاتا تھا۔ اس میں رون پر حاتی مٹی وہ بھی سلتا تھا۔ چنانچہ وہ جلاو گروں کے سارے رے ہانس نکل گیا اور انھیں پر حقیقتاً
نکڑی ہو جاتا تھا۔ یہ فائدہ بھی شعبان صبیحین لڑنا سے حاصل ہوا کہ وہی مبتدہ ہے اور شعبان اس کی جبر پھر اس فائدہ
میں جانا اتنا ظاہر ہوتا تھا کہ رات میں دن و شب میں ہوتا تھا۔ چوتھا فائدہ۔ بڑا ساہ میں انقلاب حقیقت ممکن بلکہ واقع سے ہوا یہ
بھی ہو سکتا ہے کہ اسی حقیقت سے دور میں بروج پڑ جلاوے یا نکل جو ہے۔ ہمیں رات دیکھتے ہیں کہ سر کا میل جن میں
جانا ہے چارہاں ڈاکل حمل میں جاتا ہے اور اس میں حمل پڑ جاتی ہے تو گرنی یا ولی کے وسط سے یہ ظہر ہو جاتا ہے تو اسے بھی
ظہر میں یا چاہتے۔ فائدہ مکی بھی شعبان صبیحین سے حاصل ہوا اس کی تحقیق ہم پہلے پارہ میں رہ چکے ہیں۔ پانچواں
فائدہ۔ ی کے اور یہ یہ ہے حقیقت بد ر حاتی ہے تو ایسے ہی چیز کی صفات بھی بدل جاتی ہیں۔ یہ فائدہ فائدہ بھی بیضاء
میں حاصل ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام نے ہاتھ کا رنگ بدل لیا تھا۔ اسے نہیں بدلتی تھی۔ تبدیلی ذات تبدیلی صفات سب کچھ ممکن
ہے۔ چھٹا فائدہ۔ سب سے پہلے اس وقت میں جاتی ہیں تو ایسے ہی اس کی برکت سے انسانوں میں
صفت میں جاتی۔ صبر اور سہا پے اس شریف میں صفت کو لے کر اسے حسین روی بنادیا۔ نقشہ بدل دیا رنگ و ب
ر اور یہ ظہر ہو۔ اس حقیقت سے مل کر صبر و سہا پے بدلیا۔ اللھم صل وسلم وبارک علیہ

اعتراضات: پہلا اعتراض فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے معجزہ مانگتے ہوئے یہ کیوں کہا ان کتکت من

الصدیقین اگر آپ پہنچے ہیں۔ چنانچہ اب معرکوں موسیٰ علیہ السلام کی صداقت کا دل سے قائل تھا کہ آپ کی شروع ہو گئی اور
 کے گھر گزری تھی۔ آپ نے عداوت کو رہنا موسیٰ علیہ السلام کو ماننا اس کے لئے موت تھی سب سے مشکل میں تھا اس لئے ہر
 نہ آپ پہنچے ہیں۔ انہوں نے یہ یہ کہا۔ آپ جھوٹے ہیں آپ کے پاس کوئی معجزہ نہیں۔ دوسرا اعتراض یہاں تو فرمایا یا
 کہ عداوت میں پر جھینپیں ڈالنا تو سنا سنا ہے۔ یہ کہہ کر قرآن مجید نے سے جھانک کر پتا چلا کہ آپ فرمایا ہے انہوں
 آیتوں میں تعارض ہے۔ جواب دیا۔ میرا یہ وہ خیرہ ہے۔ اس اعتراض کے چند جواب دیئے ہیں سب سے زیادہ قوی وہ ہے کہ یہ سب
 کہ وہ تھا تو اژدہا کی تیر و تیری میں پہنچے سنا آپ کی طرح تھا۔ اژدہا تیر نہیں چل سکتا مگر وہ بہت تیز چلتا تھا اسی لئے قرآن مجید نے
 فرمایا ہے **تہتز کناہا جان** دوپٹے سنا آپ کی طرح ہرانا تھا۔ لہذا آیات میں تعارض نہیں۔ یہ کہنا کہ وہ پہلے پہل سنا آپ نہ تھا
 پھر چلتا ہوا سنا اژدہا بن جاتا تھا۔ ضعیف سنا تو ہے۔ تیسرا اعتراض یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کا عصا سنا ہے کہ چلتا پھر بعد میں
 لاشی ہو جاتا تھا تو آریوں کا مسئلہ کاخ لوگوں اور ست ہو کہ انسان مرنے کے بعد کتا بلا وغیرہ بن کر دنیا میں آتا ہے حالانکہ
 مسلمان اس عقیدے کو کبھی کہتے ہیں۔ جواب اس اعتراض کا جواب ہم پہلے پارہ میں دے چکے ہیں کہ جسوں کا کاخ
 راست ہوتا ہے۔ ہم نفسی قبر میں چل رہی تھیں جس میں حل کر رکھیں جاتا ہے۔ سر کا میل جوں اور چار پائی کا میل کھٹل رہا
 ہوتا ہے۔ البتہ روح کا کاخ نامن ہے کہ روح اس کا حق کھوڑے گدھے کی روح بن جاوے۔ آریہ روحوں کا کاخ ہوتا ہے
 ہیں۔ یہ کفر ہے۔ بالی بھاپتی ہو این جاتا ہے۔ ہوا پانی بن جاتا ہے۔ پیاسے آتہ ہوتا ہو جاتا ہے۔ رنگ چاندی مکان کی نمک
 میں جو چیز جلتی ہے۔ یہ سب تلخ لہو ہے لہذا عیسیٰ علیہ السلام کے معجزے سے مٹی کا پرندہ بن جاتا تھا۔ مٹی کا
 سنا ہے ہو جاتا تھا۔ بالکل برحق ہے۔ چوتھا اعتراض یہاں صہبیین کیوں فرمایا۔ یعنی ظاہر ظہور اژدہا بن گیا۔ اژدہا تو چھپ سکتا ہے
 نہیں پھر جواب یہ ہے۔ جس سے ان فرعونوں کا عداوت ہو گئی۔ لہذا اس کا اژدہا بن جانا بالکل حکم تھا۔ 2) آپ نے عصا کو پرندہ بن
 کی طرح حرکت کرتی تھیں اور یہ حرکت بھی نظر بند ہی ہوتی تھی مگر آپ کے عصا سے سنا ہے کہ وہ
 دہرہ کر کے دکھائے کہ فرعونوں اور فرعونوں کا عداوت ہو گئی۔ لہذا اس کا اژدہا بن جانا بالکل حکم تھا۔ 2) آپ نے عصا کو پرندہ بن
 رہا۔ لہذا اژدہا بن کر دکھائے۔ تاکہ جادو گر رستے میں بلکہ نہ تھی اس کے سامنے اژدہا بنی۔ لہذا یہ بالکل ظاہری چیز ہے (7) اس اژدہا بن
 نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت بالکل ظاہر کر دی۔ **صہبیین** معنی ظاہر کرنے والے تفسیر کبیر یا پانچواں اعتراض یہ
 یہاں کے متعلق یہ یوں فرمایا۔ لہذا نظر نہ کر دو دیکھو والوں کے لئے سفید بن گیا۔ جواب اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ
 اس بات کی بھٹی سے والوں کے لئے چمکتی تھی۔ آپ کی طرف کا رخ اسی طرح کا ہوتا تھا جیسے آج کل کی پٹی۔ جسے اب ہر
 طرف روشنی دیتا ہے۔ پٹی کے۔ چھٹا اعتراض موسیٰ علیہ السلام نے دوبار فرعون کی عصا کا معجزہ پہلے اور یہی عصا کا معجزہ
 بعد میں یوں کیا۔ عصا کا اژدہا بن گیا۔ یہ یہاں ہے۔ تجربہ ہے۔ تو اسی کی طرف ترقی کرنی چاہئے۔ جواب اس کی بہت سی
 ہو سکتی ہیں۔ لہذا یہاں ہے کہ عصا کا پہلی معجزہ تھا۔ یہ یہاں ہے کہ عصا کو پورے معجزہ کفار کے لئے جلال کا اظہار پہلے ہو نا ہی مناسب ہے۔
 ان کے حضرات انبیاء کو مذہب میں ڈرنا پہلے رستے میں اشارت بعد میں نیز عصا کے معجزے سے فرعون اور فرعونوں سے
 دل میں موسیٰ علیہ السلام کی نبوت کی اہمیت تھی۔ لہذا یہ ہے۔ ساتواں اعتراض یہ ہے کہ جب عصا کے اژدہا بن کر

دولت کے یہاں سے جواب۔ میں نے صورت میں امر معنی "شور ہے"۔ 2۔ یہ کلام رہا جس کا ہے ہاموں سے فرعون
سے یہ۔ مع کا صیغہ تالیف سے ہے۔ 3۔ یہ کلام رہا یوں کا ہے جو ہوں نے وہاں سے نکل کر شعیوں
سے یہاں سے شہر۔ باشندوں سے بتاؤ تمہاری رائے کیا ہے تب امر۔ "میں نے" ہے۔ دیکھو تفسیر کبیر مدیر۔ **وقالوا لرجلہ**
واخلاء قاتلہ کانامل فرعون۔ رہا یوں میں کہ پہلے ہوں سے فرعون سے مذکورہ گفتگو کی پھر خود علی یہ واسطہ دی اور ہو سکتا
ہے کہ قاتل کانامل شہری ہوگا ہوں کہ اسوں نے سکر فرعون کو یہ واسطہ دی کہاری قرأت میں لڑجھکے۔ یہ ہے سرور اور
سکوں سے ہے بعض قرأتوں میں لڑجھکتے ہیں جن میں اس کے ساتھ لڑجھکے پیش ہے۔ لڑجھکتے۔ لڑجھکتے
معنی مانع کرنا یا یہ کہ رہا ہے **واخرون مرجون لامر اللہ** اور فرماتا ہے **قرجی من تشاء مصنفین**۔ میں
اسے فرعون اتوا میں "ان علیہ السلام سے" کہہ۔ اس میں مسند ہے۔ دوسرے حادوں گروں کو پکاراں کے حادوں کا جو سب حادوں
سے ہے۔ **والاصل فی الملائک حشریں** یہ عبارت مطلوب ہے لڑجھکے پر اس میں دیر لگائے کا مقصد یہاں سے یہاں سے
ملائک سے ہے۔ لی اس کی تفسیر میں قول میں اس سے ہے۔ معنی اقامت (نصرہ) اور یہ مدت سے ٹامامی
مصرع ہے جیسے صحیفہ نفع صحت سفیر کی نفع صحت "یہ ہے مرید کی جمع ملائکہ سے۔ مرید اصل میں ہے میں تھا
طرف۔ 2۔ یہ ہے۔ یہ ہے ال یہ ہے مرید۔ معنی قصہ ملکیت کی جگہ جیسے معشہ کی نفع معشہ۔ 3۔ مرید کی اصل یہ ہے۔
ہے۔ معنی مقصورہ "مطلوبہ"۔ یہاں سے تلو و غلبہ کی جگہ۔ یہ مرید ہے۔ معنی شہر ہے۔ مصر اور مدینہ۔ ہم معنی ہیں۔ یہ
سے مراد وہ شہر ہیں جو مصر۔ یہاں سے یہاں سے فرعون کی سخت تھی۔ **حاشورین** جمع ہے حاشور جو ہے حشر
سے "میں نے" قیامت کو حشر اور قیامت کے میدان کو حشر کہا جاتا ہے۔ یعنی اسے فرعون مصر کے اس پہاڑ
مناقب میں اپنی پائیں چھائی۔ وہ حادوں گروں کو جمع کر کے تیرے پاس لائیں اور موسیٰ علیہ السلام کا مقابلہ کریں۔ **یا توک**
بکک معنی علیہ السلام اس میں بھیہ کا مقصد کلیں ہے یعنی تو انہیں اس لئے بھیج کہ وہ شہر شہر پھر کر حادوں گروں کو جمع کرے
ڈاکر تیرے پاس لائیں۔ علیہ السلام کہہ کر یہ بتایا کہ چوں کہ کہنے ہوئے ہوئے ہر حادوں گروں میں معمولی۔ لائیں جو موسیٰ علیہ السلام
سے محبوب ہو جائیں۔ کل کہہ کر یہ بتایا کہ ہر حادوں گروں کو چھوڑیں میں گھنیا کو نہیں نہیں بڑھیا کو چھوڑیں میں۔ یہاں تفسیر
روح البیان سے فرمایا۔ حق حادوں اس وقت مصر کے علاقہ میں تھے جسے حادوں گروں میں ہوئے گویا حادوں گروں سے حادوں گروں
پا تھا کہ وہ اس میں نہ ہو سکتے تھے۔ فرعون کا دعویٰ خدائی حادوں گروں پر ہی قائم تھا جس کے
دور سے حادوں گروں کے لئے نہ ہو سکتے تھے۔

خلاصہ تفسیر: اسی باب کے شروع میں سورہہ النحل کی آیت لکھی کہ فرعون نے اپنے سردار غمروں کے مشیر کا کہہ کر کہا کہ میں نے فرعون سے بڑے بڑے لوگوں کو روکا ہے۔ اور تم کو مصر سے غلبہ دے رہا ہے۔ یہ جادو سیکھنے گئے تھے اس لیے بڑے جادو میں بڑے ماہر ہیں۔ حضرت امی علیہ السلام نے یہ تمام باتوں کو ششیں صرف اس لئے میں کہ تم لوگوں کو تمہارے حکم سے نکال رہا ہوں۔ صبر فرمیں۔ بولوب یا مستورہ پے پلاؤں لکھ کر اس پر گرنا مگر ہم بحث کے بعد طے یہ ہوا کہ بھی امی علیہ السلام سے یہ ہود پڑا۔ ہوا اس میں اور اس کے بعد جناب ہارون کو اس کے حل پر رہنے دو اور مصر کے اطراف بستیوں میں بڑے جادو رہتے

[illegible]

ہاں اس کی وجہ سے جاتا ہے جوڑ میں

۱۰: ہے کوئی موسیٰ ظلم سامری

[illegible]

یہ تصوفیہ علم ہے جس میں وہ کمال عظمت چروں کی صفات بلکہ اس ذات پروردگار سے ترشقی و اس سے

— — — — — تک پہنچتا ہے۔

میں نے تاجہ سے کہہ دیا کہ وہ میری طرف سے اس کا جواب لے کر آئے۔

۱. سرکار آب و برق کی طرف سے

یہ وہی "دردِ شریف" ہے۔ "دور" سے اس کا معنی حقیقت میں اس سے عاجز پر یا تپیدن میں شریک ہے۔
 یہ ان کے ہوتے ہیں ان کے ہوتے ہیں۔ اس جیسی پہاڑ میں سڑیا گزروں میں فرعون کی رہا۔ اس کی
 یہ اس کے لیے "دردِ شریف" ہے۔ "دور" سے اس کا معنی حقیقت میں اس سے عاجز پر یا تپیدن میں شریک ہے۔
 یہ اس کے ہوتے ہیں ان کے ہوتے ہیں۔ اس جیسی پہاڑ میں سڑیا گزروں میں فرعون کی رہا۔ اس کی
 یہ اس کے لیے "دردِ شریف" ہے۔ "دور" سے اس کا معنی حقیقت میں اس سے عاجز پر یا تپیدن میں شریک ہے۔
 یہ اس کے ہوتے ہیں ان کے ہوتے ہیں۔ اس جیسی پہاڑ میں سڑیا گزروں میں فرعون کی رہا۔ اس کی

[illegible]

قال املاؤا لعراق

فی نفسہ حیۃ تمومسی نواد آپ ہسپوں سے خوف ہو یا بحرے اور جہولے مشبہ ہو جائے کائنات ہو اسو جامعہ
بمصر عظیم اللہ آبریب رب تعالیٰ ال کے جہول کو عظیم فرما رہا ہے تو غور کرو کہ انہوں نے کیا جدویا ہو گک روایت میں
ب کہ یہ لگ تمی سو لونت ہر ریاض ان ضیاں بے ڈریاں وغیرہ لائے تھے جو سب سناپ محسوس ہو رہے تھے مار امید ال
من مہولی سناپوں سے بھر گیا تھا۔

خدا اصرار سے تفسیر پڑھا چہ فرعون نے چلیں مصر کے طاقت میں جلا گروں کو جمع کر کے لئے چلیں تھیں اور بہت عرصہ ہزاروں
بلود گروں کو فرعون کے پاس لے آئی۔ حدود گروں نے فرعون سے کہا کہ یہ تو بتا اگر ہم موسیٰ علیہ السلام پر مطالبہ نہ کر دیا ہم کو
تیری طرف سے طاقت و طاقت و طاقت و طاقت کے کچھ انعام بھی ملے گا۔ وہ وحوش سے بولا کہ یہ تم کیا کہتے ہو۔ تم کو سب بھاری
انعام بھی ملے گا۔ اس کے علاوہ تم ۲۰۰۰ عورت بھی عطاء ہوں گے کہ تم سب میری بارگاہ میں مقرب ہو جاؤ گے۔ میرے
رنگ و دست میری پارسیب کے خاص مہربان جاؤ گے۔ تم کسی طرح موسیٰ علیہ السلام کو مغلوب نہ کرو جو چاہو وہ چاہے۔ مقابلہ
ہو۔ وقت دو ایک وسیع۔ یہاں مصر ہو گیا۔ اس مقابلہ کا انعقاد ہو گیا اور فریقین وقت مقررہ پہنچ گئے۔ اس میدان
رنگ و دست و پاؤں کی لڑائی تھیں۔ اس میں جادو اور ایک طرف یہ دو بھائی جمع ہو گئے۔ جادو گروں نے حضرت موسیٰ علیہ
السلام کی طاقت سے بہت زیادہ حیرت کر تھیں تو بہت عرصہ پہلے پہنچنے اور گمراہی کو عبارت دیں تو اپنا جھیلنا بھاری نہیں
تھیں۔ وہ جادو و جادو اور یہ وغیرہ چھینکیں۔ آپ نے نصرت فرشتہ دلی سے فرمایا کہ پہلے تم ہی اپنی چیزیں جیتو۔ جریہ تھا اسوں
سے یہ چیزیں یہاں میں بھیجیں تو ہمارے فرعونوں اور تمناشیوں کی نظر بدی کر دی۔ سب کو یہ سارے سارا چھوٹے بڑے
سانپ ہٹا رکھا۔ سب کو ذرا دیر بعد انسانی جادو بیا کہ میلوں مربع والا میدان سانپوں سے بھر دیا۔ معلوم ہوتا تھا کہ سانپوں کا سمندر
لڑیں ہار رہا ہے۔

فائدہ ہے اس بات پر کہ یہ چھ ماہ حاصل ہو گئے پہلے فائدہ کبھی کافر کے پاس پہنچ کر ایمان میں جا رہا ہے۔ یہ فائدہ
جاء المسحورة فرعون سے حاصل ہو کہ حاد و گڑ سے تھے کافر فرعون کے پاس مگر اس میں ایمان نہ آیا۔ دیکھو حضرت عمر
 اس میں ہوا میں، شلہ حاشہ نکاشی کے دربار میں پہنچ رہے حسب اللہ کرم کہ بے توجہ ہر جگہ کرتا ہے۔ فرعون سے موسیٰ علیہ السلام
 ہوا میں گود میں پلایا۔ رہا کافر۔ یہ بے رسی سے نیازی۔ اور سرافائدہ کبھی اللہ تعالیٰ کافر کے سر سے نکلے ہوئی ملت دو سرے
 میں سے دوست فرما دیتا ہے۔ یہ فائدہ **وانکم لمن المقومین** سے حاصل ہوا کہ فرعون نے حاد و گڑوں سے کہ تھا کہ تم
 عرب بارگاہ ہو۔ گڑ سے رہنے نہیں فرعون سے بچا کر اپنی بارگاہ کا مقرب بنالیا۔ تیسرا فائدہ کبھی وہ کافر وہ کسی
 رت سے ایمان پیتا ہے اور محی سے اب نہیں ہے۔ نبی کے وہابی سے کافر ہو جاتا ہے۔ یہ فائدہ **اما ان تلقى** سے حاصل
 ہوا کہ اس کافر کو وہ عرب سے مصر میں لایا۔ اللہ کیا مومن ہو گئے اور مومن حاد و گڑ میں سے حضرت آدم صلی
 علیہ وسلم نبی تو وہ کافر جگہ کافروں کا ساتھ ہو گیا۔ چوتھا فائدہ کھرو حرام کو باطل کرنے کے سے کھریکے حرام رہنے کی اجازت
 دینا حرام ہے۔ یہ فائدہ القوت سے حاصل ہوا کہ حاد و گڑ حرام سے نبی کا مقابلہ کرتا کفر ہے مگر موسیٰ علیہ السلام نے اس کی اجازت دی
 اسے باطل فرمایا۔ اس سے یہ ہم کی سب دوسرے طبقہ سے کہیں کہ تو اسلام پر احترام کرنا کہ میں اس کا جواب دوں یہ اجازت

سے خوف ہو کر۔ کاف کی ہر محسوس میں ہولہ فرعونوں اور تماشاہوں کا خوف سب کو محسوس ہو گیا ہے۔
وَأَسْتَرْهَوْهُمْ رَبِّيَا اور میں نے انہیں اسلام کے لئے رشک دیا۔ **أَوْجَمَسَ فِي نَفْسِهِ** انہوں نے دل میں خوف چھپا۔
 دوسرے یہ کہ تماشاہوں کو تو قتل ساہوں سے ایسا کاف ہو کر موسیٰ علیہ السلام کو یہ خوف ہوا کہ اب میرا معجزہ ثابت نہیں ہوگا
 کہ میرا عصا بھی باپ سب کا اور ان قوس نے بھی سانپ بنی بنا دیئے۔ لہذا ان دونوں خوفوں میں فرق ہوا۔ آنکھوں میں
 اعتراض، اللہ تعالیٰ نے اس عداوت کو عظیم کیوں کر یہاں تک پہنچا دیا کہ اس دنیا اور دنیا کی ساری چیزوں کو حقیر، قلیل
 فرمایا۔ **قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ** اور فرمایا **وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ** تو چند سہپوں کو عظیم فرمایا
 اس میں شکی نہ رہا کہ جواب اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ ہے کہ وہ جلد دیکھتے رہوں گی نظر میں عظیم ہے۔
 دوسرا یہ کہ یہاں جادو کے فن کے واسطے بڑا تھانہ کہ اللہ کے نزدیک بہت چیزیں دنیا والوں کی نظر میں معمول ہوتی
 ہیں مگر اللہ سے ایک عظیم ہوتی ہیں۔ دیکھو مومنوں میں حضرت عائشہ صدیقہ کو سمت لگانا اس وقت کے منافقوں کی نظر میں
 معمولی بات تھی مگر اللہ کے نزدیک وہ عظیم تھا۔ فرمایا ہے **تَحْسَبُونَنَا مَوْتًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ** جس چیز میں اس
 سے بڑا نہ ہو۔ دنیا والوں کی نظر میں سب سے عظیم اور بڑی ہوتی ہیں مگر رب کے نزدیک حقیر جیسے دنیا اور دنیا کی چیزیں اور جیسے یہ
 جادو جادو۔ دوسرے یہ کہ اللہ سے ایک عظیم الشان تھا کہ اس کے درجہ اتنے بہت سے جادو گروں کو ایمان مل چکا تھا
 اس حد تک کہ سب سے بڑا موسیٰ علیہ السلام سے اور موسیٰ علیہ السلام سے تو عظیم ہیں لہذا یہ جادو بھی عظیم ہوا۔ دیکھو رب تعالیٰ سے حضرت
 ابراہیم علیہ السلام سے اللہ سے بڑا۔ عظیم فرمایا **وَفَلْيَسْئَلْهُمْ عِزُّهُمْ** حالانکہ وہ نہ جادو نہ درجہ میں بڑھ سکتے تھے اور کافر
 پر اللہ سے جلتا سبیل سے نسبت تھی لہذا عظیم ہوا۔

تَفْسِيرُ صُوفِيَانَهُ عربوں در فرعونوں سے کچھ تھا کہ تاجیر کی تدبیر سے تقدیر بدل چلوے گی تو وہ بولے **أَوْجَمَسُوا** انتخاب
 حضرت موسیٰ اور اس نے انہیں ہر مہلت دو کر ہو کر دیا جو رب تقدیر نے چاہا کہ یہ مقابلہ فرعون کی امت ٹوٹ جائے جادو گروں و
 ایمان مل جائے اور یہ بنا بند فرعونوں کی ہلاکت کا پیش خیمہ ہوا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں۔

ہونے والا ہوتا ہے جب کوئی کار

محب سے ہوتے ہیں اسباب آشکار

چونکہ اس عداوت میں ہاں کی کثرت سے درجہ ایمان ملنے والا تھا اس لئے انہیں موسیٰ علیہ السلام کے اسبب احترام کی توقع ملی۔
 تو قیران تقدیر چٹ جائے اور جہی۔ سوں سے جناب کلیم اللہ سے عازت مانگ کر جادو کیا۔ اس کے عداوت سے انہوں کی
 محسوس ہو تو یہ سے پڑنے فرعون جادو روں کی محسوس سے پردے اٹھ گئے اسی لئے یہاں **عَيْنِ النَّاسِ** ارشاد ہوا کہ تو اس کا
 خوف ظاہر ہوا۔ جادو گروں سے کوئی اور جادو نہ تھا۔ اس جادو سے رب تعالیٰ نے اس عداوت کو محسوس فرمایا کہ یہ عظیم الشان
 اسلام کا یہ پہلا ہے۔ درجہ برادران جادو گروں سے رنگ کو دلوں پر منتقل ہونے والی تھی فرعون کی کثیر تھے عداوت مگر عظیم ہوا
 کہ۔ میں ہم سے ایم میں۔ وہ کلک مٹتے حکمت مگر مگر جادو کا مجموعہ تھی۔

مرلوی ذی الشانیتا ہے ہوا شمار مجھ سے ہے ہوتا تھا اس سے وہ ساتپ بن جاتا تھا۔ عصائی نسبت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے
 عداوت کی ہے یا آتش کی بددوسری۔ میں رہ کہ ایک ہار تو وہی سینا میں آپ سے فرمایا گیا تھا۔ **الْقہام موسیٰ** اے موسیٰ
 الہی، مٹی جیٹو اور دوسری دار۔ **فرلیا یالقی عصاک** کیونکہ وہی ساتپ بنا کر کھانا مقصود تھا اور آتش میں یہ دکھاتا ہے کہ
 یہ ساتپ بن کر عصائی بن گیا۔ آتش سے پہلے جب اب اس کے کھانے کو زمانہ نکلتے تھے۔ اسی لئے آپ کو آتش چمکنے میں جس
 و پیش تھا خیال فرما رہے تھے۔ عصائی ساتپ ہی بنے گا اور جدو کروں نے بھی ساتپ بنادیتے ہیں پھر میرا علم کیسے معصوم ہو
 گا۔ **فانہی تلف فحالیافکونان** سے پہلے دو عبادتیں پوشیدہ ہیں اور خدا کی نیک نصیب ہے **یعنی القاہا اور صلات**
حیتہا کے معنی ہیں اچانک یہ طرفہ یا شرطیں سنیں بلکہ مضامین ہیں۔ اس سے پہلے کہ وہ عبادتوں کا پوشیدہ ہونا یہ بتا
 کے ہے کہ آپ سے بہت سی جلد ملامت کی پھرتی سے عصا شریف پھینکے۔ تلفت ہلا ہے لغت سے۔ تعاف اور تسلی دونوں
 سے معنی ہیں۔ بس یہی جلد جلد لھٹاتا ہوتا نہ چبانا ویسے ہی نکل جاتا اس لئے یہاں **تا کل یا تبطلع** ارشاد نہ ہوا چو غلہ
 جلدو کروں سے بہت قسم کے ساتپ بنائے تھے۔ سوئے پتے پھوٹے پڑے دوسوں کے ہانسون کے ہوں کے اس لئے یہاں
 آتی ہادی عبادت ارشاد ہوئی۔ حیات نہ فرماید۔ **یا فکونان** ہے **افکک** سے۔ معنی الٹا کر دینا شمت اور جھوٹ کو **افکک**
 کہتے ہیں کہ اس میں باب الہی رہے واقعہ کے خلاف پھیل جاتی ہے۔ یعنی عصا ساتپ بن کر ال کی ساری ہلائی چیزوں کو ایک ایک
 کر کے ضد ملے بھی نہ سگائے۔ یہ مقابہ اس قدر یہ میں ہوا۔ آپ کے ساتپ کی رام دریا میں تھی منہ اس میدان میں منسوب
 میں اس سے سارے ان صلابت رویہ چرائی ہاتھ اپنا کر کھول اور قوم فرعون کی طرف رخ کیا۔ ان میں بھگدڑ مچی حتیٰ کہ پچیس
 ہزار آدمی پھل کر مرتے۔ موسیٰ علیہ السلام نے اسے اٹھایا تو پھر نہ مٹی کی بلکہ مٹی تھی۔ یکساں وزن یا ایک انچ قد رہا۔ ۵۰۔ ۶۰۔ اس
 پر جلدو کروں سے سوچا کہ یہ مٹی جلدو ہے تو ہوا سیکڑوں میں سدان کھل گیا اور ان کے دوسوں میں لہنے کی حیرت موسیٰ علیہ السلام
 کی عظمت منہ نمی بس ظاہر یوں ہوا۔ **فوقع الحق** بدل وقوع طور یقین ہے۔ حسن مجید فرمائے یہی تفسیر حق سے
 مرلوی تو عصا کا مجرورہ ثابت کیا۔ موسیٰ علیہ السلام کی نبوت یا لہنے تعلیل کی قدرت اس کی وحدانیت ہے یہ سب آجھ جس کی طرف
 موسیٰ علیہ السلام دعوت دیتے تھے چو نکہ عصا کے لی سب چیزوں کو نکلنے ہی من سب کاشوت ہو گیا تھا اس لئے یہاں **فرشاد**
ہوئی۔ آتش یہ واقعہ ہو موسیٰ حق ظاہر ہو گیا۔ حق کے بہت معنی ہیں۔ سچ مارو علی چیز کہ حق قبول وغیرہ ہوا ہمارا ہلیوں رہتے ہیں۔
وبطل ما کانوا یعملون یہ عبادت معطوب ہے فوج پر یہاں بطلان سے مراد ہے بطلان کا طور چو نکہ حد و کر یہ
 شمع۔ بازیاں مہر رہے۔ رہے اس لئے **کانوا یعملون** ارشاد ہوا آتش جلدو گر حرم سے جو کرت کیا رہتے تھے
 آتش میں سے کماطل و حوٹا ہوا ظاہر ہو گیا۔ آج گویا دن نکل آیا۔ رات بھر جو چیز چھپی رہی آج کھل گئی **فغلبوا** **ہنا الک**
وانقلبوا **اصمرین** یہ عبادت معطوب ہے **بطل** پر۔ خیال رہے کہ **غلبوا** اور **انقلبوا** کی تفسیر میں فرعون اور اس
 کے تختوں کی طرف ہیں کہ وہی لوگ معطوب ہوئے وہی لوگ وہاں سے بھاگے سوئے فوجی دلیل ہوئے۔ وہی جلدو گر وہ آج
 رہے فرعون سے یہاں آج کے اور وہ حضرات اس جگہ سے نہ بھاگے نہ دلیل ہوئے آج انہیں یہاں ہی ایسے معصیت صبر
 شہادت جیسی تھیں ہیں۔ **ہنا الک** سے مراد یہی مقابلہ کا میدان ہے۔ سوئے سے مراد ہے یہاں سے بھاگ کر جانا۔ ان کا

خلاصہ تفسیر سے علماء و گروں سے کہا چور و رور صرف کرو یا اور میدان مقابلہ کو مہینوں کی سانپوں سے بھر دیا۔ دوسروں نے

الحق سے حاصل ہوا۔ شاہد اور جسدہ شاہد اور مدرسہ شاہد اور عالم وہ ہے جس کا قصد خدمت دین ہو پانچواں فائدہ۔ معرفت الہی کے دو درجے ہیں۔ ایک ایسی عبوری معنوی کے کسی وجہ کی بات۔ دوسرے اللہ والوں کی خلقت خداوند میں کی قدرت 'قوت' غیبہ کو ماننا کہ اس کی قدرت وغیبہ خداوند رب تعالیٰ کی قدرت و طاقت کا 'غیبہ' اس سے پہلے ہے۔ یہ فائدہ فوق الحق اور بطلان ما حکما و ایم عملوں سے حاصل ہوا کہ جلد گریہ ہو چیزیں ایچہ و سحر سے میں گرسے جو ہے کہ قدر مطلق حدود اور سببیں نہیں سکتے اور جو ایمان و ادویہ کو اپنے حسیہ اپنے سے زیادہ مجبور و محدود نہ ہو۔ رب و سببیں پچاس سکتا فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق کہتا تھا۔ **ان فوقهم قہرون** ہم موسیٰ اور قوم موسیٰ پر غالب ہیں۔ دیکھو اسے ایمان نہیں ملا۔ اللہ تعالیٰ نہیں کو معجزات و نبیوں کو کرامات اس کے معاف فرماتا ہے کہ حقوق کو اس کی قدرت 'قوت' طاقت کا ہے۔ لگے اور حقوق سے کہ جس رب کے بندے ایسے قدرتوں والے ہیں تو رب کی قدرت والا ہو گا۔ چھٹا فائدہ۔ ایمان و اطاعت کے عہد کے سے عمل و قور اور اس کا جملہ اللہ تعالیٰ کو یاد دہا رہا ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے اس امت میں فرعون بنادو گروں کے دو عمل یاں فرما۔ ایک سر عبود ہوئے۔ دوسرے دہان سے اپنے ایمان کا اعلان رہا۔ یعنی سجدہ بھی تھا اور سجدہ میں اپنے ایمان کا اعلان بھی اس کا ہے۔ معنی رب کو یاد دہا رہا معلوم ہوا کہ اس میں مل بھر میں ایمان سرفراں صحابیت مصر و سادات سب سے معاف فرمائی۔ ساتواں فائدہ: موسیٰ نے کبھی بھی تقیہ کر کے اپنا ایمان میں چھپایا۔ دیکھو اس جلد گروں کو فرعون کا ظلم اپنا عام فرعون۔ ہاتھوں معصوم تھا مگر اسوں نے ایسے نازک حالات میں تقیہ نہیں کیا بلکہ کھمبے بندوں پر ایمان ظاہر کیا۔ یہ فائدہ **قالوا امنا** سے حاصل ہوا کیا حضرت علی دہل بیت رسول اس جلد گروں سے بھی ہمت و جرات میں تم تھے کہ انہوں نے خلفاء ثلاثہ کے دہانوں میں اس منہ قرآن بدستے ہوئے دیکھا اور خوف جان سے خاموشی اختیار کی۔ اس کی جرات دیکھنا ہے تو سحر کہ کرنا میں غور کرو۔ آٹھواں فائدہ: امیاء کرام اللہ تعالیٰ کا پتہ ہیں کہ ان کے درجہ رب تعالیٰ کی معرفت حاصل ہوئی ہے اگر اس کے توسل کے بغیر نور و دہانوں سے خدا پہنچانا چاہے تو ایمان نہیں ملتا یہ فائدہ رب العالمین کے بعد رب موسیٰ و ہارون کہے سے حاصل ہو۔ نواں فائدہ: وغیرہ کے سب سے کافر کو عمل مل جاتا ہے اور وہ بھی کہ ہے ان سے موسیٰ و متقی کافر و مرتد ہو جاتا ہے۔ یہ فائدہ **القی السحرة ساجدين** فرمانے سے حاصل ہوا کہ یہاں **وقعوا** **ربما القی** فرمایا وہ سجدہ میں گرے۔ سبب یہ کہ ان کے عمل اور ان جلد گروں کے حل ہم کو ہمت نصیحت دیتے ہیں۔ ان میں سے وہی ہے کہ وہ۔ یہ وہ گروں رب و اس سے سبب ہوا ہے ان کے ادب کا کہ ہم بھی تفسیر میں رہے کہ اسوں سے پارتا کہ کیا تعزیری عا۔ السلامی عبادت سے کر۔ سبب ہمارے لیے ہے ان کا یزید کر دیا۔ رب تعالیٰ دہان کی توفیق دے۔ دسواں فائدہ: ہارون ایمان ہمت ہیں۔ توحید و رسالت مشر و شر فرشتے 'جنت و دوزخ وغیرہ' جس کا کہ ہے **امنت بالموملین** کہ نہ میں مگر رسالت اس سبب کا اصل اصول ہے جس نے صحیح معنی میں رسول کو مان لیا اس نے اس نے ضمن میں سبب ہوا مل پایا۔ یہ فائدہ رب موسیٰ و ہارون فرمانے سے حاصل ہوا کہ اس جلد گروں نے ان کو وہ چیزوں میں سے کسی کا لڑ نہ کیا صرف رب موسیٰ و ہارون پر ایمان دے اور شہید ہو گئے نہ موسیٰ بلکہ موسیٰ کے سردار ہو گئے۔ ان میں سے سبب ہوا کہ سبب ہوا کہ ماننا کہ کافر رہا۔ ہوت اصل یہ ہے۔ گیارہواں فائدہ: نجات کا دہان کتاب اللہ کے مانے یہ عمل کر رہا ہے۔ اس بلکہ ان

کے ہاتھ پر ہے۔ یہ حوالہ جلدوں کے ایملی دے کہ وقت تو ست شریف نہیں آئی تھی نہ احکام شرعیہ نازل ہوئے تھے یہ جلدوں کو صرف موسیٰ علیہ السلام پر ایمان دے اور شہید ہو گئے۔ کتب اللہ یعنی قرابت تو فرعون کے ذہن کے بعد آئی۔ بہت صحابہ وہ ہیں جو میں کتب میں مصورانہ رکود کچھ بریں دے اور فوراً شہید ہو گئے انہیں قرآن مجید کی خبر بھی نہ ہوئی۔ ایک بار نہیں پڑھی۔ ایک بار وہ رکھا کرتا کی تو میں موسیٰ عارف غازی شہید ہو گئے مگر اس کی مثال نہ ملے گی کہ کوئی شخص بعید نبی کو ملے جانے صرف کتاب اللہ کے درجہ ماس میں گیا ہو۔

اعتراضات پہلا اعتراض: اس آیت میں تلفظ کیوں فرمایا **تاکل** تقضم کیوں نہ فرمایا۔ جواب: کہ پڑھنے والے کو عصارہ تو چیزوں کو بغیر پٹے نکل گیا۔ یہ چبانے میں دیر لگتی۔ تاکل فرمانے سے یہ بات معلوم نہ ہوتی۔ دوسرا **اعتراض:** یہاں تلفظ مضارع کیوں ارشاد ہوا **القضت** ماضی ارشاد کیوں نہ ہو اور واقعہ تو ہو چکا ہے۔ ماضی فرمانا مناسب تھا۔ جواب: تاکہ معلوم ہو کہ عصارہ یہ سارے سلسلہ کدہ میں نکل گیا بلکہ جلدی جلدی ایک کر کے لگا۔ اس طرح لگے سے عیسائی ملے۔ یہ جانو گا اور اس میں موسیٰ علیہ السلام کی مثل علی کا پڑے گا تیسرا **اعتراض:** یہاں **ما یافکون** کی دراز عبارت کیوں ارشاد ہوئی۔ **عصیہم** **حبالہم** کیوں نہ فرمایا وہ مختصر ہوتا۔ جواب: وہ جلدوں کو جمع قسم کے سہل دے تھے۔ رے ایٹے پائس وغیرہ ذرا لے سے مختلف قسم کے اڑے پتے سب اور دیرانی سب پٹے تھے بتانا یہ مقصود ہے کہ عصارہ شریف اس سے سارے سہل نکل گیا یہ مقصد صرف **عصیہم** **حبالہم** فرمانے سے حاصل نہ ہوتا۔ چوتھا **اعتراض:** یہاں **ما یافکون** مضارع کیوں ارشاد ہوا۔ ماضی کیوں نہ فرمایا۔ جواب: یہ جلدوں کی چیزوں پر ہمیشہ جلدوں کرتے تھے اس کا یہی سہل ال کے کل سحر کا سرمایہ تھا تو آج عصارہ شریف کے درجہ تھا ہوں وہ لوگ گویا آج مٹ گئے تھے یہ بتانے کے لئے مضارع استمراری ارشاد ہوا۔ اس لئے آگے ارشاد ہوا **واو بطل ما کانوا یعملون** اس چیزوں پر وہ جلدوں کرتے تھے وہ آج نہ ہوئے۔ پانچواں **اعتراض:** اس آیت سے معلوم ہوا کہ نبی کے مقتول جلدوں کام میں کرتا مگر مصورانہ پر لید اس اصرار کے جلدوں کے اثر دے جس کے اوتار کے لئے سورہ فرق و میں نازل ہوئیں۔ یہ آیت اس حدیث کے خلاف ہے۔ جواب: یہاں حاد کا فقر سے سے مقید ہوا تھا۔ جلدوں کی ہو گیا وہی مقابلہ نہ تھا بلکہ چوڑوں کی طرح چھپ کر کیا یہ تھا۔ وہاں ایسا اثر ہوا جیسے تو ریا خیر یا زہر کا اثر نبی کے جسم پر ہو جاتا ہے۔ لہذا ان واقعات میں تعارض بالکل نہیں۔ چھٹا **اعتراض:** یہاں جلدوں کے متعلق **غلبوا** اور **انقلبوا** اور **صفوین** ارشاد ہوا حالانکہ جلدوں نے تو ذلیل ہوئے تھے انہیں تو ایسے وحش سے عزت مل گئی کہ وہ وہاں سے واپس ہوئے۔ یہ فرماں ملے واقعہ کے خلاف ہے۔ جواب: یہاں فرعونوں کا ذکر ہے۔ حادوں کو کائناتی فرعون اور فرعون دگ ہی معوب ہوئے وہی ذلیل ہو کر اپنے گھروں کو پٹے کچھ وہاں ہی پھل کر مرے۔ اس منہ دکھانے کاٹل۔ رہنمائی ساتواں **اعتراض:** اس آیت سے معلوم ہوا کہ جلدوں سے جلدوں کو پٹے یا اور ایمان بعد میں، کے بعد اس سے بہرہ میں جاتے تھے کہ ایمان پٹے دے جلدوں بعد میں کرتے کہ ایمان عقیدہ بے حدہ نکل۔ جواب: حادوں کا یہ جلدوں اطاعت کا تھا عبادت کا نہ تھا جس سے موسیٰ علیہ السلام ایمان لے سب تک تو آپ کا مقابلہ کیا بے ہم آپ کے فرماں پر دربارت ہیں اور جلدوں سے ہی کی حالت میں اپنے ایمان کا عذر کیا یعنی یہ کلام جلدوں میں پڑے پڑے کیا اگر جلدوں عبادت

ہو، تو اس میں **سمعان ربی الاعلیٰ** ہے۔ **شکواں اعتراض** یہ ہے کہ اس طرف ہوا اور ہوا صوفیوں کا ہے۔
جواب اس کی تفصیل نہیں، یہی سب سے ظاہر ہے کہ بعد از موسیٰ علیہ السلام کے سامنے محمدؐ میں گھرے۔ اس میں یہ کہ
 تھوڑے ایساں پر صوفیوں کی پابندی نہ تھی کیونکہ وہ ابھی حالت حیر میں تھے۔ یہ بعد کھرے چربہ ایمان میں داخل ہوئے
 طاعت بنایا جیسے ایک موقع پر کھارے حضرت خلد بن وید اور ان کے ساتھیوں کو بعد کر کے اپنی قرآن براری کا اظہار کیا تھا۔
 اس قسم کے محمدؐ تمام شرائط سے ترلو ہوتے ہیں۔ **نواں اعتراض** بعد گروں نے آپ اس اقرار میں متفق نہیں دو
 صفتیں بیان کیں۔ ایک **رب العالمین** دوسری **موسیٰ و ہارون علیہ السلام** یہ دونوں حضرات عالمیں میں داخل تھے۔
 عالمین کے بعد ان کے ذکر کی ضرورت نہ تھی پھر کیوں ذکر کیا۔ **جواب** اس کے دو جواب ہیں۔ ایک عالمین دو سرانہ تھا۔
 جواب عالمین تو یہ ہے کہ رب العالمین ہونے کا معنی فرعون کرنا تھا اگر یہ لوگ صرف رب انہیں کہتے تو فرعون کہہ سکتا تھا۔
 یہ لوگ مجھ پر ایمان دینے کا اعلان کر رہے ہیں اس لئے **رب موسیٰ و ہارون** کہنا کہ ان فرعون یہ کہہ سکے۔ **جواب**
 عالمین یہ ہے کہ **رب العالمین** میں توحید کا قرار ہے اور **رب موسیٰ و ہارون** میں ایمان کا قرار ہے۔ رب تعالیٰ کو عالم اور
 عالم کی چیزوں کے راجعہ پہنچانا توحید ہے اور نبی کی معرفت پہنچانا ایمان ہے۔ اسوں نے کہا کہ ہم انیسویں طرح موعود ہیں
 بلکہ موسیٰ ہیں۔ **دوسواں اعتراض** بعد گروں نے موسیٰ اور ہارون دونوں کا ذکر کیا۔ **رب موسیٰ** کہہ کر یا کمال تھا۔
جواب اس میں اس کے بھی دو جواب ہیں ایک عالمین دو سرانہ تھا۔ جواب عالمین تو یہ ہے کہ فرعون کہہ سکتا تھا کہ موسیٰ علیہ
 السلام کا رب میں چوں کہ تھوڑے میں نے ان کی پرورش کی ہے جب ساتھ ہی ہارون علیہ السلام کا بھی ذکر کرنا تھا تو اس کا منہ بند ہو گیا
 جواب عالمین یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے جناب ہارون علیہ السلام کو نبوت ملی۔ یعنی رب ربوبیت خاصہ کی تھی
 جناب موسیٰ کے ذریعے حضرت ہارون پر پڑی بعد گروں نے کہا کہ ہم اس پر ایمان لائے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا واسطہ
 رب ہے اور حضرت ہارون کا بواسطہ موسیٰ علیہ السلام رب ہے اور اب دونوں کے ذریعے ہمارا رب ہے یہ ترتیب تصوف کی
 اصل ہے۔ رب نے انیسویں شریعت بھی کئی طریقت بھی عطا کی۔

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ حضرات انبیاء کا خالق و مالک ہے اور حضرات انبیاء کرام رب تعالیٰ کے مظہر اتم رب نے میں کو
 بنایا۔ میں سے رب کو بتایاں کار و دکھانے اور رب تعالیٰ میں کو پیدا نہ کرتا تو یہ حضرات موجود نہ ہوتے۔ نبی رب و طہ ہر نہ
 کرتے تو وہ ہم کو ہر طہ ہر نہ ہوتے۔ اس کے معنی وہ ہر کر کے اسے حضرات انبیاء ہیں۔ یہ حضرات مختلف طریقوں سے رب و
 ظاہر کرتے ہیں کسی پر مہرے۔ مہرے کی پر مہرے۔ موسیٰ علیہ السلام سے اس جادو گروں پر رب ظاہر فرمایا غلبہ و قہر سے کہ جادو گروں کی
 مغیبت ان کے ایمان و عرفان کا درجہ نہیں تھی۔ حق کا عہدہ داخل کی مغیبت ہے۔ حق کا حضور ہو تو باطل کا نور ہوتا ہے اس
 مغیبت پر ہر اہل ایمان شیش قرآن ہو جویں۔ جادو گر مہربوب ہو کر بعد سے میں گھرے۔ پانی آیا نیم شب۔ سورن نگارہات کی ہر ش
 ان کی حشر تھی۔ ایمان یا طہال کیا۔ عرفان یا طہال گئی۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ رب وہ ہے جسے نبی رب نہیں۔ رب تعالیٰ
 فرماتے ہیں **رب موسیٰ و ہارون** ہے۔ میں اسی طرف اشارہ ہے کہ ہم اس پر ایمان لائے جس سے عالمین و نایا۔
 حضرت موسیٰ و ہارون سے رب بنایا۔ نبی و اہل ایمان عرفان کی چابی ہے جنہاں نبی کا کرم ہو وہاں دینی میں رہتی۔ حضرت

قوله في سورة هـ

ب ا ن ک لور میں تحم پر خاست

شب خراب الٹی ہو نور نور کا احلا حیرا

یہاں پر ایک اور بات یاد رکھنی چاہیے کہ اگرچہ ہم نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شے کو اپنی مرضی کے مطابق بنایا ہے، مگر یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شے کو اپنی مرضی کے مطابق بنایا ہے، مگر یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شے کو اپنی مرضی کے مطابق بنایا ہے۔

قَالَ فِرْعَوْنُ اٰمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ اَنْ اُذِنَ لَكُمْ اِنَّ هٰذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُ فِى

کہا دعوں سے کیا ایمان لائے تم ان پر اس کے بعد کہ اجارہ دوں میں تم کو بیشک یہ بہتہ درہب ہے جو
میں سے لاؤ تم اس پر ایمان لے آئے قبل اس کے کہ میں تم کو عار و دوں پہ لو ٹرا حاصل ہے جو
الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَ مِنْهَا أَهْلَهُمْ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ رَافِعُ بْنُ أَبِي رَافِعٍ

خالد کہتا ہے میں شہر میں تاکہ جاں دوں، اس شہر سے انکے فائدہ کو جس قدر قریب جاؤ گے، سڑکوں کا ریکہ

وَأَجْلَكُمْ مِنْ خِذَايْ ثُمَّ أَصْلَبَكُمْ أَجْمَعِينَ -

باقاعدہ تھارے اور پاڑی تھارے دو طرف سے ۱۴۰۰ سے ۱۵۰۰ سو دوں گا میں تم کو سب سے
تھارے ایک طرف کے ۱۰۰۰ اور دوسری طرف کے پاڑی کاڑی تھارے تم سب کو سو دوں گا

تعلق اس تہ پر ہے۔ پہلا تعلق بچہ کی بات میں خدا کے نام کی نعمت سے ہے۔ دوسرا تعلق بچہ کی بات میں خدا کے نام کی نعمت سے ہے۔ تیسرا تعلق بچہ کی بات میں خدا کے نام کی نعمت سے ہے۔ چوتھا تعلق بچہ کی بات میں خدا کے نام کی نعمت سے ہے۔

فقیہ قال فرمویں: اگر کسی نے یہ کام میدانِ مقابلہ میں سیکھ لیا، تو اسے ایک سال تک فقیہ کہیں گے۔

فرعون کو اپنا ہی ہوش نہ رہا تھا۔ جدو جہد کروں سے کیا تھا بلکہ جب گھر پہنچ کر اس کے ہوش و حواس ٹھکانے آئے اور اسے جلدو گروں کے ایمل و خدص سے انداز کی خبر ملی تب اس نے اس جلدو گروں کو پھر جمع کیا اور ان سے یہ گفتگو کی۔ میدانِ مقابہ کا نقشہ تو یہ تھا کہ **والبقیہ واصفرین**۔ ظاہر ہے کہ یہ گفتگو براہِ راست فرعون نے کی، کسی سے نہ ہو اور اس کا مقصد اپنے لوگوں کے سامنے اپنی شرمندگی مٹانا تھا تاکہ، ہمیں دکھائے کہ میں اب بھی یہ قلم و حتم کر سکتا ہوں۔ اس واقعہ سے میری خدائی میں فرق نہیں آیا۔ اس کام میں روئے خد جلدو گروں سے ہے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے۔ موسیٰ و ہارون علیہما السلام سے تو اس کی روح فاطمی تھی۔ **اصنتم** یہ ہماری قراءت میں **اصنتم** ایک ہمزہ سے ہے، ایمل بھی اور سورۃ طہ شعراء میں بھی۔ مگر امام تسلی ابو بکر صمد غیر ہم کی قرۃ میں **اصنتم** ہمزہ سے ہے۔ یہاں بھی اور دوسری سورتوں میں بھی۔ ہاں حضرت کی قراءت پر تو معنی ظاہر نہیں۔ ہماری قراءت میں اس کا مقصد تو سوال ہی ہے۔ سوال کا ہمزہ پوشیدہ ہے جیسے **ان لنا اجرا** میں تھی یہ جبر ہے۔ مگر انشؤیت پر ظہر غضب کے لئے۔ کبیر روح المعانی بیان وغیرہ) **اصنتم** یہ میں کامر جمع موسیٰ علیہ السلام میں اور یہ صدمہ کی ہے جیسے **اصنتم باللہ** میں کیونکہ نبی پر ایمان ایسا ہی ضروری ہے جیسے اللہ تعالیٰ پر۔ یا اس کامر جمع رب موسیٰ ہے کہ اسوں نے ہاتھ رب موسیٰ و ہرون (معانی) یہاں احتمال قوی ہے کیونکہ قرآن مجید میں دوسری جہد ہے **اصنتم لہ**۔ **انہ** **لکبیرکم** وہاں دونوں خیمہ میں موسیٰ علیہ السلام کی طرف رجحان میں اور ہو سکتا ہے کہ یہ کامر جمع عصا ہو و رب سبب شعی کیا تم موسیٰ علیہ السلام پر یا رب موسیٰ پر ایمان سے آئے یا کیا تم عصا کی وحدہ سے مومن ہو گئے۔ **قبل ان اذن لکم** اس کا تصحیف **اصنتم** سے ہے **قبل**، معنی بغیر ہے۔ کہ، معنی پہلے۔ جیسے **قبل ان تصفح کلمات ربی** میں **قبل**، معنی بغیر ہے۔ **اذن**، معنی اجازت ہے نہ کہ، معنی اطلاع یا حکم یعنی بغیر میری اجازت تم موسیٰ علیہ السلام پر یہاں کیوں گئے تھے۔ فرعون نے جلدو گروں سے یہ کلام علانیہ کیا سارے لوگوں کو سنا کر۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ تم لوگ میری رعایا بن کر ہو تم کوئی کام میری اجازت کے بغیر نہیں کر سکتے۔ ایسے ہی تم ایمان بھی میری اجازت کے بغیر نہیں کر سکتے۔ تمہارے افعال، اعمال، عبادت، اعتقادات سب کچھ میری اجازت سے ہو۔ چاہیں کیونکہ میں تمہارے قلب و قابض کا مالک ہوں۔ اس کا نام ہے فرعونیت۔ **ان هذا المکر من میں** فرعون نے جلدو گروں کا دوسرا قصور بیان کیا۔ **هذا** سے اشارہ ہے جلدو گروں کی شکست اور بعد میں مجبور کرنے اور مجبور۔ میں اعلان ایمان کرنے کی طرف۔ **مکر** کی بہت جہد سند سے کی طرف ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں فریب و دھوکا دہی یعنی تمہارا ایک قصور تو یہ ہے کہ تم میری اجازت کے بغیر موسیٰ علیہ السلام پر ایمان سے آئے۔ دوسرا قصور یہ ہے کہ تم شکست حقیقتہً میں کھائی بلکہ اپنی معنی شکست و گوں کو دکھائی ہے پھر تم نے اپنا سجدہ بھی دکھایا۔ اپنا اعلان ایمان بھی کیا۔ **مکر تم وہ فی المدینۃ** میں **مکر** تم میں خطاب جلدو گروں سے بھی ہے اور خطاب موسیٰ و ہرون علیہما السلام سے بھی۔ **مدینہ** سے مراد تو مصر ہے تب مطلب یہ ہو گا کہ تم نے سکندریہ پہنچنے سے پہلے موسیٰ علیہ السلام سے یہ مشورہ کر لیا تھا کہ ہم تمہارے مقابلہ میں، انتہ طور پر ہار جائیں گے۔ **مدینہ** سے مراد ہے سکندریہ تب اس کا خطاب یہ ہے کہ تمہارے گوں نے موسیٰ علیہ السلام سے پہلے اجازت مانگی پھر کرتب دکھائے۔ معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام تمہارے خیمہ سے چلے تم سب ان کے شامرو تم نے استلا کی رعایت کر کے یہ سب سمجھو کیا۔ خیال رہے کہ موسیٰ علیہ السلام آٹھ دس سال مصر کے باہر مدین

میں حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس رہے۔ فرعون نے انہیں لگایا کہ اس زمانہ میں موسیٰ علیہ السلام نے اعلیٰ درجہ کا جاودہ رکھا۔ پھر میں لوگوں کو سکھایا کہ وہ استلا ہیں یہ لوگ شکر اور ساری جگہ ہے **انہ لکبیر حکم الذی علمکم السحر** یہ بات وہ یہاں کہہ رہے ہیں **لقد جوامعنا املہا** یہ متعلق ہے مگر تمہارے **منہا امرت** ہے۔ اہل سے مراد ہیں قبیلہ بنو اسرائیل اور تمہارے استاد وہی علیہ السلام کا نشانہ ہے کہ میں تم سے مرعوب ہو کر مصر وغیرہ کی سلطنت سے دستبردار ہو جاؤں اور غم میری قوم قبیلوں کو اس علاقہ سے نکل دو اور خود یہاں راجہ کرو۔ فرعون نے یہ ساری باتیں سن کر لوگوں پر اپنا رعب قائم رکھے کے لئے ہے۔ **فوف تعلمون** اس میں دھمکی ہے۔ **تعلمون** کا معنی ہے عاقبتہ امر حکم پر شیعہ ہے۔ تم غریب اپنے اس جرم کا انجام جان لو گے بلکہ دیکھو گے اس میں اصل ہے جس کی تفصیل آئے گی۔

لا قطعن ایدیکم وارجلکم من خلاف یہ اس اصل کی تفصیل ہے۔ عربی میں قطع کے معنی میں ٹٹا۔ قطع کے معنی میں خوب سی ٹٹا۔ لہذا اس کے معنی ہوئے تمہارے ہاتھ پاؤں خوب سی کاٹوں گا یا اس طرح کہ صرف پٹے یا تلوے نہیں کاٹوں گا بلکہ پورے ہاتھ پاؤں کاٹوں گا یا اس طرح کہ سترے سے دیر تک کاٹا رہوں گا تاکہ تم کو بہت ہی تکلیف ہو۔ رب مصری غورتوں کے متعلق فرماتا ہے۔ **وقطعن ایدیہن** انہوں نے حمل پر سنی دیکھ کر اپنے ہاتھ دیہ تک کاٹے اور خوب سی کاٹنے کھال گوشت ہڈی سب کٹ ڈالی۔ **کم** میں خطاب صرف جاودہ گروں سے ہے نہ کہ موسیٰ علیہ السلام سے۔ اس میں موسیٰ علیہ السلام سے توبت کرنے کی ہمت نہ تھی۔ **خلاف** سے مراد ہے دو طرفہ یعنی ایک طرف کا تہا ہاتھ دونوں کا دوسری طرف کا پاؤں۔ جیسے کہ اسلام میں ڈاکو کی سزا ہے علماء فرماتے ہیں کہ اس طرح ہاتھ پاؤں کٹوانے کی سزا فرعون نے اہل جبار کی اس سے پہلے کسی۔ کسی کو یہ سزا دی تھی۔ **ثم لا صلیبکم اجمعین** یہ **مطوفت اقطعن** پر پڑتا ہے۔ ہاتھ پاؤں کاٹنے کے بعد عرصہ بعد سولی دینا تھا اس سے **ثم یوم**۔ **اصلیبکم** بنا ہے **صلیب** ہے۔ **مطوفت** سولی دینا اس سے ہے **صلیب** جس پر سولی دی جائے۔ سولی دینے کے طریقے مختلف تھے۔ فرعون کی سولی کا طریقہ یہ تھا کہ مزم کو کسی درخت سے باندھ دیا جاتا تھا کہ وہ سسک سسک کر مر جاتا۔ اس نے ان جلاو گروں کو کھجور کے درختوں پر سولی دی۔ دوسری جگہ سے **لا صلیبکم فی جذوع النخل** بعض نے فرمایا کہ گلے میں پھندہ ڈال کر مار دیا سولی تھانہ آج پھانسی نہا جاتا ہے۔ روح (السنی)

خلاصہ تفسیر: فرعون جب اس میدان سے سخت شکست کھا کر وہاں سے فرار ہوا تو اس نے ہوش ٹھکانے سے ورتا۔ لاکہ جاو گروں کو تہجد سے میں کر کر موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئے تو اسے اپنی قوم کے سامنے سخت شرمندگی ہوئی تب اس نے اپنی شرمندگی مٹانے کے لئے جلاو گروں کو پھر جمع کیا مگر اس واقعہ موسیٰ علیہ السلام اس مجمع میں نہ تھے۔ اس نے وہ کہہ کر میری رعایا ہو۔ میری اجازت کے بغیر تم کوئی کام نہیں کر سکتے۔ تم میری بغیر حارت ایمان لائے تمہارا ایک قصور تو یہ ہے کہ تمہارا قصور تمہارے یہ ہے کہ تم نے شکست اور موسیٰ علیہ السلام نے فتح میں یہاں تک کہ تم نے اس مقابلے سے پشیمان ہو کر یہاں تک کہ وقت سکھ رہے ہیں ایک سارے شرمندگی تھی۔ موسیٰ علیہ السلام تم سب کے امتلا ہیں تم سب اس کے شاگرد۔ تم نے دیدہ راستہ۔

لکھیں رہو ب... تمہاری جاہلی شہادت، کچھ نہیں ہے سلطنت سے، تمہارا بوجھل دور میری قدر تمہیں ہمارے ہاں
 سے مل کر خود راج کرنا ایسا ہارنہ ہو گا۔ میں تم کو تمہارے کئے کی مرادوں کا تم ہی سزا اقریب چل دے۔ میں پتہ، تمہارے
 دو طرفہ ہاتھ پاؤں نواں کائنات ایک طرف ہاتھ دوسری طرف ہاتھوں پر تم کو راست میں سون دے گا۔ میں سے ایک
 رندہ نہیں تھوڑوں کا خیال رہے کہ انسان سلطان اور حکام کا تخت بھی ہے۔ خلاصہ میں دیکھی، آقا کا بھی ایسا ہی ہے
 بھی 'انتی نبی' کا بھی لوہندہ رب کا بھی قرینہ شہ 'مومن' کا غار ان صرف حامری اعتقاد پر ہوتا ہے وہی وقتی۔ اس کا نام
 وغیرہ اس سے آواہ ہے لیکن نبی کا راج مٹی پر رب کی حکومت ہے۔ ہر طرح اور ہر وقت مرغصوبہ ہے۔ آقا کا بھی
 دہاں پر حضور کا راج ہے پھر سونا جاگا بندہ جین مرنا حضور نے زیر حکم ہے اس کے مرنے کے بعد اللہ رسوں کے احکام بندوں پر
 جاری ہیں۔ فرعون کا شاہ تھا مگر کیا خدا اس کے اس نے خود گروں سے یہ کہا کہ تم میری جارت سے نہیں میں حضرت
 موسیٰ کی محبت میں قائم۔ اہل میں اس کی عظمت کیوں سوچتی 'مرتبہ میں یوں رکھا' وہاں سے وہ حکمت یوں ہے۔
 تم یہ عہد میں اس کا رخ سرور کی میری ملکیت ہیں۔ تمہارے میں میری امانت کے حیر کیوں استعمال ہے۔

فائدہ اس ثابت کرے۔ سے چند فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ، ایمان اور ایمانیات ملک ایک عمل سے رہا
 فرعون کا ہے اور سخت جرم ہے۔ یہ فائدہ **قال فرعون** سے حاصل ہو سکتی رہا 'اس کی رعیت اور اس کا خود قاب
 ہے۔ اس سے رو ماناں پر ناراض ہونا سخت جرم ہے اس پر عذاب ہے یوں ہی گناہ کرنا کرنا اس کی رعیت دینا اس سے خوش ہونا
 سب میں سمجھا ہے۔ دوسرا فائدہ 'فرانض' کے لئے ہل ہل پابند شلوکی اجارت کی ضرورت نہیں۔ لہذا 'فرانض' فرض وغیرہ میں
 ہل پابند پادشاہی امانت کے دفع ملک اس کے مع کرنے پر بھی ہو کر ٹال رہا ہے۔ یہ فائدہ بھی **قبل ان فانزل** کا عمل ہے۔ اس کا
 فرعون کی جادو گر بھیروں سے پوچھنے ہی مجھ سے میں گرے اور ایمان لائے۔ تیسرا فائدہ: مسلسل پر بدگمانی حرام ہے 'نبی پر بدگمانی
 کفر اور طریقہ فرعون ہے۔ یہ فائدہ **ان هذا المکر** سے حاصل ہوا کہ فرعون اس میں اور میری عید اسلام پر بدگمانی کی
 نور ایمان سے خردم رہا۔ اس سے لے کر بڑے اور ہم واقعہ کو سازش قرار دیا۔ یہ فائدہ بھی **ان هذا المکر** سے حاصل ہوا۔
 چوتھا فائدہ 'فرانض' سے یہ کہ وہ ایمان دینا ہے اور نیک اعمال کو نقصان دہ سمجھتا ہے۔ اس چیز اس سے میری کیا ہو
 جاوے گی۔ مومن اس چیز کو دنیا و آخرت میں فائدہ مند جانتا ہے۔ یہ فائدہ **لتخرجن جو امنہا** سے حاصل ہوا۔ میری عید
 اس سے دعوں سے وعدہ کیا تھا۔ ایمان، اقرار، غلبہ، تیری جولی اللہ سے مرتبہ ہم تک ہر قرار میں ہے۔ تمہارے بھی ہے۔ یہ
 حکم مائے ہر گناہ کا تیرا پابند فرمایا تھا۔ میرے ساتھ ہی اسرائیل و بھیجے اس سے وعدہ ہو گیا تھا۔ آپ ہمارے دھرم
 میں رہے دیکھی۔ تھا پے جاہل وہاں سلطنت مرنا فرعون و اپنے ملک کا نولہ فطرہ تھا۔ یہ ہے اس کا ہر پانچواں فائدہ۔ اللہ
 تعالیٰ کی طرف سے اس کا انتہا امتحان ہوتا ہے اس پر دو فصل و ہم فرما دینا ظہیر ہوتا ہے۔ فائدہ **لا تقطعن** سے
 حاصل ہوا کہ یہ جادو و کلمہ پڑھتے ہی سختی میں مبتلا ہو گئے۔ چھٹا فائدہ: رب تعالیٰ کی طرف سے بندوں کی بدگمانی کے اور
 طریقے ہیں۔ یہ ہے بندہ کے ساتھ سمیت پیش کردی جائے۔ بدو آپ کو اس میں دے کے تیار ہو جائے۔ یہ
 بصیرت دور کی جائے کہ تم کامیاب ہو۔ جیسے حضرت ابراہیم کے لئے نمرود کی گک اور حضرت اسماعیل کے لئے بک

میں بھی سولی ہو۔ میں اتنا کر جلاؤ کروں تو پھوڑا یا ہوتا تو وہ لوگ اس کا بھی ذکر نہ کرتے کہ تو انہیں صرف مصلیٰ ہے۔
 میں رو یا تو ان یوں نہ رہے۔ میں موقع پر جلاؤ کروں تو مصریٰ وہاں جیہ کہ کہے تو کہے یہ یہ نادمہ اللہ اس میں
 فرماتے ہیں کہ جلاؤ اس مصلیٰ سے ان کی اچھوتیہ یہ رو یہی ہے۔ پانچوں اعتراض زدو طردہ ہاتھ پاؤں کاٹا اور سون
 دیا تو میں نے ایچہ وہ اسے پر اسلام سے اسے جاری یوں رہا کہ ذالوہ اسلام یہ اس میں دیتا ہے۔ جو اب دیتا ہے کہ
 وہ نہ فرعون سے اس سے ساتھ۔ **فلو قد لئى يها من لوقسى على الطين** مگر آج سب کو سب دیتا ہے کہ استقامت کرتے
 ہیں۔ موسیٰ و سون دیتا اقصو فرعون کا مہم گراس۔ اسے مستحق کو سولی دینا انصاف ہے نہ فرعون۔ ہاتھ پاؤں کاٹا اور
 سولی دیتا اس۔ میں حق دیتا۔ اسلام نے کسی محرم کے لئے یہ دونوں ہر اس میں حق نہیں فرماتیں۔

تفسیر صوفیانہ میں وہی باری کے ناموں سے یاد ہے۔ اور یہی اس سے رو کیا تو وہ پھوڑا یا تو اس باری
 کا وہ سراوہ تھا کہ ناموں پر یہی۔ کہ اسے محبت کا یہ نام نہ کرے اس میں بھی اس کا نام نہ کیا۔ یا اسے
 کہتا ہے یا تو اس کا تہ اور نہ کہتا ہے کہ اس پر صدمہ کہ اسے روکنے والے سے اور یہ کل اس کے معلوم ہوں ہے ناموں کو
 یہاں تک نہیں کہتا ہے کہ اس میں بھی اسے تو وہ پھوڑا یا تو تھا کہ اسے دوسرا تو یہ تو یہ کہتا ہے کہ اس
 سے شہی نام نہ کہتا ہے۔ اس کا نام نہ کہتا ہے کہ اس باری کے اس سے دقتیرے اور یہ کہتے کہ اس میں نصرت وہی
 عظیم ہے جو عظیم خلق میں یہاں ہر اس اور یہاں کہ فرعون اس باری سے جو تھے درجہ میں تھا کہ وہ اس کے ہر اس و ہر اس
 مجبور رہا تھا اور نہ میں صاحب کلام تھا کہ اس سے اس جلاؤ کروں کا بیان اس کی تو کہ کہ فریب ملک محسوس ہو اور اس سے ان
 نظرات ہوئے۔ اس سے اس کے اس کا نام نہ کہتا ہے۔ یہ نہ سمجھو کہ فرعون ایک تھا کہ حق ہو چکا۔ اب بھی اس سے فرعون ہو
 میں ملک ہمارا اس جو یہ فرعون سے ہوتا ہے ساتھ رہتا ہے۔ شعر

فلس ما ہم کثر از فرعون نیست
 لیکن اورا چون و مارا چون نیست

ہر اس میں مختلف فرعون ہے۔ مختلف رنگ کے وہی پیدا ہوتے رہتے ہیں اب شیخ کاہل ہمارے فرعون میں سے وہی
 ہیں تو شریعت سے مصائب میں مارا ہے فرعون کے ناموں کو کہتے رہتے ہیں آخر کار فلس و شریعت کی اتباع پر ہمارے
 دیتے ہیں۔

قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ وَمَا تَنْفَعُ مِنْذِلًا إِنَّا أَمَّا بِلَايَتِ

ہمارے ہر اس کے لئے جسک ہم طرہت رہے اسے کو تھکے ہیں اور ہیں ہمارے ہر اس کے لئے کہ اس سے کھراستے کہ اس سے کھراستے
 کو لے کر ہے کہ اس کی طرف پھر کھراستے ہیں اور تھکے ہمارے ہر اس کے لئے کہ اس سے کھراستے کہ اس سے کھراستے

یعنی میرے مہم جوئی میں اور کوئی عیب نہیں اس کے سوا کہ ان کے مہم جوئی اپنے دوستوں اور وطن کو بھول جاتے ہیں۔ شاعر نے اس کی مہم جوئی کو فرضی عیب ٹھہرا دیا ہے۔ اگر کہہ دے کہ یہ ہے جس کے ہم نے سورۃ کوئی قصہ نہیں کیا اس کے سوا۔ یہ رب کی نیت پر ایمان لائے حالانکہ یہ حوالی ہے۔ یہ سب سے مراد موی وہاں جیسا السلام کی نیت میں نے فرماں جان عہد ہاتھ پر ان دونوں کا عہد اپنی معصیت عہد ذاتی وہی چیزیں نکل جانا اور پھر اس میں ہاتھ بھر کا اسکا نہ ہو گا۔ یہ سب نیتا جیہ میں۔ ہر حال اس سے تو رہتوں نیت مراد نہیں۔ اسی تو یہ ہے جس کی عقلی ہر حال اس کلام نامہ اپنی پورے شان صاف نیت اور فرعون و تنہا برما کہ ہم مظلوم ہوں۔ عار ہے میں مگر تو ظالم ہو کر مائے گاہم پر تیرے اور چند منٹ کا سو گنا کر تھیں۔ بعد اس بار ای۔ اس کی باز آ۔ دینا افرغ علیہ صبرا۔ یہ یا کلام ہے جس میں جدو کر رہے فرعون کی دھمکی کا جواب دینا یہ بھی قابل اکتفا ہے۔ وہ حضرات فرعون کو دبو دے۔ اپنے رب کی طرف متوجہ ہو کر یہ عرض کرنے لگے ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے یہ بات

میں میں باغی بلکہ بلند اور سے فرعون کو سنا لی تاکہ وہ جان لے کہ ہم اس ایذا میں مظلوم ہیں فرعون ظالم ظالم ظالم فرعون ہے۔ اور یہ سب ال۔ یہ یہ دعا ہے اس میں مانگی ہو جسے رب تعالیٰ نے تمام ایسا پر ظاہر فرما دیا کہ رب تعالیٰ مدد میں کی چھٹی ہوئی ہو سی۔ ان میں ظالم کر دیتا ہے۔ حتیٰ کہ چرب کے نور سے بھی۔ اور یہ سب ہے کہ ان میں سے ایک۔ یہ دعا اور سے مانگی ہو رہی ہے تب تک میں سی ہو رہا۔ میں بھی مانگی ہو رہا ہے کہ سب سے فرعون و مائے سے یہ دعا آواز سے کہی۔ دینا تحقیق پسے اور تیسرے پارہ کی تفسیر میں ہو چکی ہے۔ اس سے پہلے اللہ تعالیٰ کو رب کے نام سے دعا کرنا مست ہے۔ اچھا ہے۔ افرغ بنا ہے افرغ سے جس کا وہ ہے فرغ۔ معنی خالی کر دینا اسی سے ہے فراغتہ اصطلاح میں برتن اور دھا کر کے اس کا پانی وغیرہ سو دینا افرغ کر دیتا ہے کہ اس سے برتن خالی ہو جاتا ہے۔ صبر کو تشبیہی رحمت کے پانی سے جب پانی کسی کے اوپر سے بہا جاوے تو سارے دھل پیا ک و صاف ہو جاتا ہے۔ پورا غسل ہو جاتا ہے ان کا کہنا یہ تھا کہ ہم عمر بھر کے پانی سے گھر ہیں اب ہمارے آخری وقت ہے ہم پر صبر سے ہمارے سارے گناہ دھل جویں ہم پاک و صاف ہو جائیں۔ ہمارا کوئی رو گناہ صبر سے نکلے۔ رہ جائے ہم۔ ال مصیبت کو برداشت کر لیں۔ صبر کی تفسیر ہمیں دو حصوں میں پارہ ہیں **وبشر الصبرین**۔ ان تفسیر میں عرض کر دی گئیں کہ صبر گناہوں سے صبر بیکوں پر۔ صبر مصیبتوں میں ہوتا ہے یہاں آخری صبر مراد ہے۔ صبرا ان نوبتیں تقیہ کی ہے جیسی ہم پر عظیم الشان صبر ہو۔ جس کے نتیجہ میں ہم کو قتل ہو۔ اور سری عاید کی **وتوفنا مسلمین** ہم کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایمان آؤ کل صبر و صبر ہم سوں پر حال ہیں۔ توفی بنا ہے وفات سے۔ وفات کے معنی اور اس کے اقسام تیسرے پارہ میں **یعنی انی متوفیک** کی تفسیر میں عرض ہے کہ یہاں صبر کی موت ہے۔ سلام و ایمان بھی تو ہم معنی ہوتے ہیں کبھی اس میں کچھ فرق ہوتا ہے کبھی ایمان اسلام صبر میں ہوتا ہے یہاں یہی تیسری صورت ہے۔ مراد ہے ہم ایمان اپنی اطاعت صبر وغیرہ پر موت نصیب ہے۔ **توفنا** مراد یہ ہے کہ ہماری موت جس کی پکڑی موت ہے۔ ہر کوئی موت ہو بعد وفات موت ہو کہ ہم صرف مدد میں ہوں یہ خدا وغیرہ پوری کر کے نہ مریں بلکہ پناہ حیات پورے مریں۔ **مسلمین** کہہ کر اشارہ ہے بتایا کہ سب کو موت ہے تو ہم کوئی جی تیری اطاعت کا کام کر رہے ہوں ہمارے کم تاکہ اللہ اور تیرا کام سے رہے ہوں اس نے بچائے مائیں کے مسکین کہ

خلاصہ تفسیر: صدر فرعون کی یہ احمکی من کر کے کہ ہم کو تیری احمکیوں کی پروا نہیں کیونکہ اس صورت میں ہماری موت شملت کی ہوں اور ہم ہمارے ہمارے نکل کر، راتر کی طرف، اراحن سے نکل دارا میں کی طرف تیرے پاس سے بھٹ کر اپنے رب کی رحمت کی طرف جائیں گے۔ ایسی کامیاب موت پر خدیو و مدعیل قریب ہوں تیرے پاس سے۔ ہم نے کوئی تصور نہیں کیا ہے جس سے ہم سرائے موت کے مستحق ہوں۔ ہمارا جرم صرف یہ ہے کہ ہم آپ رب کی موت پر آیات کے دریدہ پر ایمان لائے۔ یہ ایمان کمال ہے عجیب سبب یہ کہ کردہ اسی جگہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو رہے ہیں کہ لگے کہ مولیٰ لب تو ہم پر مہر سادے جس سے ہم نماز پاک و صاف ہو جاویں اور ہم کو ایمان اپنی طاعت پر موت نصیب فرمے۔ سیدنا عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ فرعون نے اس طرح پیسے تو ان کے ہاتھ پاؤں کڑا کر پھر نہیں دیا۔ اس کے کنارے کھجوروں کے درختوں پر سولی دی۔ سو، ناکرہاتے ہیں کہ۔

ساحل چوں حق و شمس حسد دست و پار جر مہر باطل و حق العالی

فائدہ کے: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: کفر میں بردی ہے ایمان میں موت و حرارت۔ دیکھو یہ جلدو گر ایمان لانے سے پہلے فرعون سے اس قدر ڈرتے تھے کہ یہی جیسے دیکھ رہے تھے کہ اس میں فرعون کا وہی خوف ہر اس نہ رہا۔ یہ فائدہ لایا جاتا ہے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ: ایمان اور خوف خدا اشتق رسول ہر مشکل کو تسکین دیتا ہے۔ یہ فائدہ بھی قانونا سے ہی حاصل ہوا کہ اس معجزہ کردوں کے سامنے فرعون نے ہاتھ پکڑ کر کھانا سونپنا پیش کیا۔ اس میں مطلقاً پروا نہیں ہوئی۔ خشت ہر مشکل کو تسکین دیتا ہے۔ مسئلہ مشکل میں فرق کرنا اور مشکلات سے گھبراتا مقل کا ہم سے۔ خشت ان چیزوں سے آزلو ہے۔ شعر

بے خطر کو دہرا آتش نمود میں خشت
عقل تھی محو قماشے لب بام ابھی

تیسرا فائدہ: موت، ہر حال آتی ہے خواہ قتل کے دریدہ آئے یا کسی اور وجہ سے بلکہ رعد میں قتل کی موت اور سرے اور۔ اس سے موت سے اسل ہے میوں برسوں ہستہ طاعت پر بڑیاں رگڑ کر گز کر جلیو سے سپانچ مسٹ کے قتل سے جان بچاتا ساں ہے۔ یہ فائدہ متقلبوں کی پہلی تسمیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ: غرور و تدلو کی وجہ سے قتل برحق ہے اور قاتل عاوب اس پر ثواب ہے۔ بد تصور قتل ظلم ہے اور ایمان کی وجہ سے قتل ضرب ہے کہ اس سے قاتل ہار ہو گا۔ یہ فائدہ و ما تنقم منا سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ: دوسرے قتل کی پہچان یہ ہے کہ اس سے عذر کاوش ہوں۔ یہ فائدہ بھی ما تنقم سے حاصل ہوا۔ جو کادوں کو خوش رکھنے کو شش رہے وہ قتل ماس میں۔ دیکھو حضرت سحیحہ پر آج تک عذر تیار نہ میں۔ چھٹا فائدہ: یہ حدود فرعون کے قتل کے مطبق شہید کے گئے کہ داتا ان کے ہاتھ پاؤں فائدے کے چھ سو دیے۔ یہ فائدہ ان فرغ علینا صبرا سے حاصل ہوا۔ اگر وہ قتل سے بچ گئے ہوتے تو میری دعا کے لیے بھی نجات کے تھے۔ اور فرعون نے درباریوں نے فرعون سے کہا کہ تو حضرت موسیٰ اور ہن کی قوم کو کیوں چھوڑ دیا؟ اس میں قتل کیوں نہیں کرتا؟ اور صراحت سے

تعلق اس آیت کی بجائے تعلق پہلی آیت سے ہے۔ پس تعلق پہلی آیت میں اس معاملہ کا بیان ہو گا۔
 نے جو دیکھ کر اسے کیا۔ قتل کی دھمکی۔ پھر قتل اور غلاب اس معاملہ کا ذکر ہے جو اس نے موسیٰ علیہ السلام سے بیان کیا۔
 ڈرنا گھبرانا اور ان کا کچھ نہ گاڑ سکتا۔ دوسرا تعلق، پہلی آیت میں فرعون نے اس ظلم کا ذکر سنا جو اس سے وقتی طور پر
 جلد دیکھ کر اس پر کیا اب اس کے اس ظلم کا ذکر ہے جو اس نے بنی اسرائیل پر دوبارہ شروع کر دیا یعنی اس کے بچوں کا قتل اور بیٹوں کو
 لوندی بنانا تو اسے اس خاص اور وقتی ظلم کے بعد اس کے عام اور دائمی ظلم کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں
 جلد دیکھ کر اسے اس کا جواب تھا اب اس کی اس حفاظت کا ذکر ہے جو اس نے اپنے بیٹوں کو دیا تھا۔
 کی فرمائش کہ فرعون اس کی بدعت نہ کرے۔ رب اس سے وعدہ فرمایا تھا۔ **لَا يَصْلُونَ إِلَيْكَ**۔ اب فرعون نے اس کی بدعت نہ کرنا
 آیت میں فرعون کی بدعت کو دیکھ کر اس نے ہار دیکھ کر اس سے یہی متکبرہ نام و گرامہ کہ۔ اب فرعون نے اس کی بدعت نہ کرنا
 وعدہ فرمایا کہ وہ فرعون سے بدتر ہے۔ فرعون کی بدعتی کے بعد اس کے مانوں کی بدعتی کا ذکر ہے۔ اس فرعون کی
 بدعتی کی وجہ اس کا گندہ مانوں تھا۔

تفسیر وقال الملا من قوم فرعون۔ اس جملہ سے حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ ملا من قوم فرعون
 سے مراد ہے کہ ان کے املاک میں تھے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ میں نے تجھے
 فرعونوں سے فرعون ہے۔ یہ کہہ کر میں نے رب کے حکم سے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ میں نے تجھے فرعونوں سے فرعون ہے
 دوبارہ میں پہلے کسی اور سے۔ تیسری آیت میں فرعون نے کہا کہ میں نے تجھے فرعونوں سے فرعون ہے۔ یہ کہہ کر میں نے رب کے حکم سے
 اللہ اسرائیلی املاک کے۔ **قال** میں نے فرعون سے کہا کہ میں نے تجھے فرعونوں سے فرعون ہے۔ یہ کہہ کر میں نے رب کے حکم سے
 میں نے پہلی نوگ کیونکہ فرعون کی نوگ قسطنطنیہ تھی اسرائیلی نوگ سب فرعونوں نے ہار دیکھ کر ان کے تختہ پاشی ہو گیا۔
 اللہ کی مگر چھوٹے اسرائیلیوں سے کچھ کہلاں پر اس کے اراکین و دست نے فرعون سے پوچھا کہ کیا **قلم موسیٰ**
قومہ قتل کا قور ہے۔ قلم میں خطب فرعون سے ہے۔ موسیٰ علیہ السلام میں حضرت ہرون کی شمشیر ہیں اور قومہ
 سے مراد ہیں وہ تھے ماکہ اسرائیلی جو میدان مقابلہ میں ایمان رکھ چکے تھے اور جو براہیم میں رہتے تھے قوم سے ہی اسرائیلی مراد ہیں
 جو موسیٰ علیہ السلام کے ہم قوم تھے۔ خیالی رہے کہ **اتخذ** سوال یہ تو تعجب کا ہے یا انکار کا یا رعیت دینے والوں سے فرعون
 ہم و حیرت ہے کہ تو نے ہار دیکھ کر کو تو سولی سے اوی اور موسیٰ علیہ السلام و ران کی قوم بنی اسرائیل کو چھوڑ دیا۔ یہیں قتل
 میں یہاں تو اس کو یہی چھوڑ دے رکھے گا۔ انہیں قتل نہ کرے گا اگر ایسا ہے تو حیرت ہے۔ **ليخذوا فني الارض**۔
 عبارت متعلق ہے قلم کے۔ اس میں ہم و ران کا ہے جس کے بعد میں پوشیدہ ہے۔ لہذا سے مراد ہے میں نے اس کو
 فرعون کی عبادت نہ کرنا اور ہار دیکھ کر انہیں عبادت پر لگانا اور یاد دہانی دینا۔ یہی ان فرعونوں سے مراد ہے۔
 جو عبادت پر مجبور تھے۔ اور اس سے مراد یہ تو مصر کی زمین ہے یہ فرعون کی ساری مملکت کی زمین یعنی تیرے ان چھوڑے ہوئے
 ہو گا کہ یہ وہ زمین مصر تیری مملکت میں لے لیا میں گے۔ **وينذرکم والہتکما** اس جملہ سے مراد ہے کہ میں نے
 تمہیں تیرے یہ کہ **ينذرکم** معطوف ہے۔ **يفسدوا**۔ چونکہ وہاں میں پوشیدہ ہے اس کے یہ بھی معطوف ہے۔

ہے ہماری قراءت میں **الہتکبہ** **نک الہی** بعض قراءتوں میں **الہتکبہ** ہے الوہیت کے ہم معنی اس قرآن کے معنی یہ ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور تین مہمت تیری معبودیت کو ترک کئے رہیں۔ ہماری قراءت کے معنی یہ ہیں کہ تجھ کو اور تیرے معبودوں کو شک سے رہیں اس میں مشکوہ ہے کہ فرعون کے معبودوں سے کون سے معبود مراد ہیں۔ صحیح و قوی قوی یہ ہے کہ اس سے آپ نام نہ مت سے بہت زیادہ علاقہ میں جیتے ہوئے تھے اور وہاں کے باشندوں کو حکم دیا تھا کہ میں نہ مت سے یا کریں۔ خاص یہ کہ مصر۔ ماہرین و حکم تھا کہ فرعون کو چاہیں۔ مصر کے اس پاس کے لوگوں کو حکم تھا۔ چونکہ قرآن روزانہ فرعون تک میں جاتی تھیں لہذا تم اس سے ہم سے بتوں کو چاہو۔ اس سے وہ کہتا تھا کہ **انما ابکم الاعلیٰ** میں تمہارا بڑا رب ہوں۔ میں وہ بت چاہتا ہوں کہ میں بڑا رب ہوں۔ بعض نے فرمایا کہ فرعون خود ستاروں کو چاہتا تھا یہ سمجھ رہا تھا کہ وہ بھی جیروں کے رب وہ ہیں اور لوگوں سے اپنی پیشتر تھاتا تھا کہ انسانوں کا رب میں ہوں مگر یہ قول قوی میں نہ تھا۔ فرعون سے ان کی یہ کہ وہ بتوں سے اپنی عبادت کر لے وہ کہتا تھا کہ **ما علمت لکم من الضیری**۔ یہ کہ وہ خود ستاروں کی پیشتر رہتا تھا وہ رب اعلیٰ سے نکلتا۔ اس کے متعلق نور بہت سے قوی ہیں مگر یہ قوی مست قوی ہے۔ **قال یقتل اسماعہم**۔ یہ فرعون کا جواب ہے مگر ان کے سوال کے بالکل ہی خلاف اس نے رہا جی نہ بتاتے وہ نہ سمجھتا کہ قتل کے پوس قاتل پر شروع کریں گے۔ جواب کا مطلب یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام ان قوم کا ہمارا کچھ نہیں کاڑھتے یہ کہ ہم سے آہستہ آہستہ ان قوم کو حتم کر دیں گے۔ اس طرح کہ اس کے پوس کا رخ پھر شروع کریں گے نہ ان کی قوم دھتھی۔ ہمارا مقصد رہے گی اور خیال رہے کہ فرعون نے اسرائیل بچوں کا قتل نہ کیا تھا اس سے وہ ان علیہ السلام سے اس طرح میں وحش معاملہ تھا کہ اس سے پھر اس حرکت کے شروع کرنے کا اعلان فرمایا۔ انکو اس کی برائی نہ موسیٰ علیہ السلام اور وہاں اسرائیل کے قتل نہ مت نہیں کرتا جو اس کے نزدیک واجب قتل تھے۔ یہ تصور بچوں سے ورنہ کا اعلان فرمایا۔ فرعون اب موسیٰ علیہ السلام کو دیکھتا تھا خوف سے گھبرا جاتا تھا **و نستعی نساءہم**۔ یہ عبارت معطوفت مستقیم ہے۔ اس میں دوسرے ظلم کا ذکر ہے **نستعی** کے معنی ہیں ہم اس کو زندہ چھوڑیں گے۔ یہیں قتل نہ کریں گے۔ جیسا کہ کہ یہاں ہمارے مخالف بنات نہ کہنا بلکہ نساء کہنا اس لئے کہ وہ اسرائیلی لڑکیوں کو مردہ اس لئے رکھتا تھا کہ یہ لڑکی عورتیں ہوں۔ یہی عبارت ہے۔ **نستعی** اس میں نہ کہنا۔ لہذا اس پر یہ سوال نہیں ہو سکتا کہ انہما کا مقابلہ کیا ہے۔ کہ نہ اور نہ کا مقابلہ کیا ہے نہ کہ انہما۔ علت قتل بچوں کی ایستہ ہے نہ کہ مرد ہو نا اور لڑکیوں کو مردہ رکھنے کی وجہ ان کا نہ ہونا عورتوں میں نہ کہ فی الخلل لڑکی ہونا **وانا فوقہم قاہرون**۔ یہ عبارت معطوفت مستقیم ہے۔ ان سے مراد وہاں دربار میں قتل قوم سے فوق سے مراد مکمل بندگی نہیں بلکہ ورد کی بندگی مراد ہے۔ تمہارا بنا ہے تم سے کہانی صبر مند امیروں اس نے یہ بتایا کہ جیسے ہم بنی اسرائیل پر موسیٰ علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے غالب تھے اس لیے اب بھی غالب ہیں۔ یہ کہ وہ ہر وقت غلبہ میں کوئی فرق نہیں آیا ہے۔ ہم نے کچھ اس لئے نہ ہر صبی طور پر اسرائیل پہنچے۔ یہ کہ وہ یہ تھے وہی نہایت کو یہ سمجھ رہے کہ اسرائیلی لوگ مصر میں سب بالکل ہیں چھپا سکتے۔ ہم کو ان کی بالکل دلوں سے۔ ہمارے ہر طرح کے حکم میں ہم کو اس کی بالکل پروا نہیں جیسے کہ اس

والرسول هو المؤمنون.

[illegible]

تفسیر صوفیانہ: یہ اناہوت نبی کی ہیبت اوس سے ظہور کندگی اناہوتی ہے مگر جب اناہوت میں تلخ و غور ہو۔ مگر
 واعشار ہو۔ جلدی کروں سے اوس میں ہر قسم و غیرہ سب کچھ تھا مگر غصہ تعالیٰ ماری علیہ السلام سے مقابل تکبر و غور۔ تھا جس
 کا نتیجہ یہ ہوا کہ بی بی بیبت دس میں پھالی اناہوت خد دل میں آیا۔ پس پھر کیا تھا۔ مگر ہر کا کفر و عناد دل میں سے نکل گیا۔ فرعون کے
 دس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہیبت تو اتنی ہو رہی تھی کہ آپ کے مقابلہ میں بھگا مگر نہ نکد اس کے اس میں تکبر و غور تھا جس نے
 وہ ہیبت اناہوت خد پیدا۔ سلی۔ لہذا اس سے اس سے۔ کفر و ظلم و فسق و فجور۔ اہل ہوا یہ کہ اس کی نعت و غور کا رخ ہو نکل
 استعمال دس گیا بجائے ماری علیہ السلام کے اسرائیلی بچوں کی طرف اس کا رخ ہو گیا۔ اس نے کتابے و انا فوقہم قاهرون
 ماری علیہ السلام آپ کا عصا ایک ہی میں ترہ و گردن اور فرعون کے دل دو قسم کے ہیں اس لیے یہ فرق حال ہے کہ وہیں
 متحد ہے جو ہیں۔ یسوی نعت و غور۔ لطیفہ مشرق پاکستان میں ۱۹۷۱ء میں چار ملک سے مسلح فوجوں کی تشددی و غیرہ عام ہو رہی
 تھی۔ ملک کے حالات قابو میں نہیں آتے تھے۔ فیس ارب روپے کا ملل قتل کیا۔ جانی نقصان اس سے علاوہ ہے کہ اچانک اللہ
 سے رمت کی بارش آئی۔ طمان ہوا۔ جلدی سب ٹھیک ہو گئے صرف بارش بارش نام کی ہیبت سے گرتے ہو۔ سپاس ہو چکا
 یا۔ بڑے بڑے سرکش غائب ہو گئے۔ جب بارش آئی کے نام میں یہ ہیبت ہے کہ بڑے بڑے سرکش سیدھے ہو گئے تو اگر
 ہمارے اوس میں اناہوت دس۔ نام کی ہیبت نہ تھی تو ہمارے نفس اور سرکش یوپی شیاطین و غیرہ سب اب حدیں۔ فتح کد
 کے اس ہیبت مصطفیٰ کا۔ رہی تھی۔ طمان میں انہیں کا اظہار امن و امان کے ساتھ ہو کہ ایک مونس نہ رہا۔ کی طمان و
 ویرانہ ہو گئے۔ یہ ہیبت ہی۔ آپ تل میں ایک بارش آئی کے نام سے مطالبے جو اس خزانہ میں توڑ پھوڑ سب بند ہیں
 صرف نام سے ظاہر دیا اللہ سے خدا اس کے نام کی ہیبت ہمارے یوں کو سیدھا کر دے۔ اللہ صیب رب۔ مسکن و
 چاہنے کہ دو چیزیں دس میں رہے۔ ایک یہ کہ بی بیبت کو اللہ نے بہت قوتیں قدرتیں بخشی ہیں۔ دوسرے یہ کہ ہمارے ہر
 ہمارے مرحلے سے ہر وقت ہمارے میں۔ انشاء اللہ پھر گناہ کی بہت نہیں پڑے گی۔

قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ

فرمایا موسیٰ نے اپنے قوم کے کہ اپنی مدد سے اللہ سے اور صبر کرو۔ تحقیق زمین اللہ کی ہے

موسے سے اپنی قوم سے فرمایا اللہ کی مدد چاہو اور صبر کرو۔ بیشک زمین کا مالک اللہ ہے۔

يُورِثُهَا مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۚ قَالُوا أَوْزَيْنَا

وراثت دیتا ہے اس کا جسے چاہے اپنے بندوں میں سے اور انجام ہے واسطے جو ہر کاموں کے کیا ہوں گے
 اپنے بندوں میں سے جسے چاہے وراثت دے اور آخر میدان ہر چیز کا ہونے کے بعد ہے ہر نہ گئے

[illegible]

[illegible]

کہتے ہیں وہ مٹا دیا ہے۔ یعنی مہمات ہے معانی یہ کہ کوئی فرق نہیں ہو سکتا جیسا کہ ظاہر ہے **قال عسی ویکم ان یہلک عینکم**۔ "میں نے علیہ السلام کا وہب ہے آپ کا عسی فرماتا ہے تو میرا لے کے نے سے یا اس وقت کا قرب پیاں کرنے سے لے۔ مریوں کا امید، نا اہمی یعنی والائے کے لے ہوتا ہے اس لئے عسی فرماتا ہے۔ **یہلک** سے مراد ہے عذاب سے ہلاک کرنا۔ دشمن سے مراد فرعون اور ہارے فرعون کوگ میں بھی یہ اسم صں سے یعنی امید ہے۔ قریب ہی ہے کہ تمہارا رب اللہ تعالیٰ تمہارے دشمن فرعون کو ہلاک کر دے۔ **ولیمتخلفکم فی الارض**۔ عبارت معطوف ہے **یہلک**۔ اختلاط۔ مٹی درجوں کے بعد اسرائیلیوں کو حلیہ سلطان بنانے الارض سے مراد میں مصر ہے چونکہ اسرائیلیوں کی سلطنت فرعونوں سے پیچھے ہونے لگا اسے اختلاط کہنا بالکل درست ہے چونکہ موجودہ ہارے اسرائیل اس وقت ۱۹۴۷ء میں تھے۔ بعض تو فرعون کی ہلاکت سے پہلے وفات پا جائیں گے۔ بعض مصر کی خدمت و سلطنت سے پہلے وفات پا چکے ہوں۔ اس سے عسی فرماتا بالکل مناسب ہوا۔ بعض مصر میں فرما کر کہ اسرائیل حضرت علیہ السلام۔ رہنے میں مصر۔ یہ شہر۔ مگر قرآن مجید کی رو سے یہ سے معصوم ہوتا ہے کہ یہی اسرائیلی سلطان ہو۔ فرمایا ہے **ولورثنا القوم الذین کانوا یمتصمون مشارق الارض ومغاربہا** یونہی اسی کی دلیل یہ ہے کہ یہی سلطان ہوئے (یعنی وہ) و غیر ذلک اظہر ہے یہی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے یہ دونوں وعدے اس وقت موجود ہی اسرائیل سے تھے جو رب نے پورے فرمایا ہے **فیمنظر کیف تعملون** یہ عبارت معطوف ہے **یمتخلف** پر چونکہ اسرائیلیوں کے اس اہمال اور غفلت اس حد تک دینے کے فوراً بعد ہو گا اس سے فائدہ اٹھا ہوئی یہ بھی خیال رہے کہ کہ نظر کے بہت معنی ہیں۔ غور و فکر۔ دیکھنا، استنکار کرنا، دیکھنا، جاننا، پسلی آخری دو معنی میں سے کوئی معنی مراد میں کیونکہ پہلے میں معنی سے رب تعالیٰ پناہ ہے (بکیر) **کیف تعملون** سے یہ بتایا کہ رب تعالیٰ تمہارے اہمال کو مہی دیکھے گا اور عمل کی کیفیت کو بھی۔ اس فرماں حلی کا مقصد یہ ہے کہ تم سلطنت پا کر آؤ لوند ہو جانا، بلکہ رب کے مطیع اور بندہ دار بن جانا، یہ مقصد یہ ہے کہ تم فرعون سے تاروں اور سلطنت پا کر آؤ لوند ہو جانا، یہ مقصد یہ ہے کہ تم فرعون سے آزادی اور سلطنت پا کر برائی کے کام کر دے (ارواح المعانی) تم اس وقت بدترین مخلوق ہو جاؤ گے اور ایسا ہی ہوا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ اشارہ بالکل درست ثابت ہوا۔

خلاصہ تفسیر فرعون سے اس مشورہ کی خبر اسرائیلیوں کو ہوئی تو وہ گھبرائے موسیٰ علیہ السلام کے پاس آ کر عرض گزار ہوا۔ تب موسیٰ علیہ السلام نے اس سے فرمایا کہ میں تم کو دو حکم دیتا ہوں اور دو ناش حیران۔ حکم تو یہ ہیں کہ اللہ سے مدد مانگو فرعون سے۔ مقتل اور فرعون سے بھاگنا۔ اور توبہ صبر کرو۔ صبر سے ہر مشکل حل ہو جاتی ہے خوش حیران یہ ہیں کہ زمین مصر فرعون کی ملک نہیں یہ تو تمارا حق ہے اللہ تعالیٰ ملک ہے وہ ہی مالک حقیقی ہے۔ ملک کے بعد حلق کو انگلی کے بعد۔ پیچوں میں سے من۔ بدوں، سچائے میں غائب ہوا۔ وہ فرعون کے بعد تم کو ہلاک کرے گا۔ دو سری خوش خبری یہ ہے کہ عام آخرت کی خوشیاں پر یہ گاروں کی سو سو متقیوں کے لئے ہیں۔ دنیا تو بھی فاسقوں بلکہ کافروں کو بھی مل جاتی ہے مگر آخرت پابزاروں کے لئے ہی ہے۔ اسرائیل کو کہ اسے موسیٰ فرعون سے تمہاری پیدائش سے پہلے ہم پر بہت ستم توڑے اور اب تک تم ہی ہار

میں سے ہمارے پاس تشریف لائے تو پھر شروع کر دیئے۔ دو رمیل میں بلکہ دور کسی قدر ہم کو جھٹ سا تھا۔ ہم تو اس کے ظلم و ستم سے تنگ تھے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ کعبہ کا مقرب وقت آتا ہے کہ تمہارا رب اللہ تعالیٰ تمہارے دشمن فرعون کو عت عذاب سے ہدایت کر دے گا اور اس کے بعد پھر اس میں کاہن شلوم کو بنائے گا مگر وہ شاہتہ کرتا خود سر نہ بن جاتا۔ وہ تمہارے اہل بلکہ اہل کے احوال دیکھے گا وہ عطاء تمہارا امتحان ہوگی خیال رہے کہ کثیر انسان آرام میں سرکش ہو جاتا ہے خیال رہے کہ اس واقعہ پر موسیٰ علیہ السلام نے رب تعالیٰ سے اس مصیبت کے دفع فرمادینے کی دعا کی بلکہ بنی اسرائیل کو صبر و تقویٰ فرمائی کہ تم یہ بھی اس امتحان تمہارا امتحان ملا میں جاتا بلکہ دیا جاتا ہے کامیابی کی دعا کی جاتی ہے۔

فائدہ کے من آیات کریمہ سے چند فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ اپنے دکھ درد کی شکایت نبی سے کرنا ہمارے لیے مدد وہ حضرات بلکہ پروردگار دافع بیعت شانی اور اس میں۔ یہ فائدہ موسیٰ لقومہ سے اور قالو لو فینا سے حاصل ہوا۔ دیکھو بنی اسرائیل فرعون کا مشورہ ظلم سے ترسوسی علیہ السلام کے پاس فریادی ہوئے مرنے کی شکایت خیم سے ظلم و شکایت حاتم سے کر سکتے ہیں کہ یہ لوگ ان کے ذمہ کے لئے من جانب اللہ مقرر ہیں۔ ایسے ہی ہر مصیبت میں فریادی دلی کر سکتے ہیں۔ میں محمد صاحب فرماتے ہیں۔

ہر مشکل دی گئی یاد تھے دلیاں دے آئی

دلی دعا کریں جس دلیے مشکل رہے نہ کالی

بلکہ فرعون اور فرعون بنی ہر مصیبت میں موسیٰ علیہ السلام سے فریاد کرتے تھے۔ آپ دعا فرماتے تھے تو مصیبت دافع ہو جاتی تھی۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے قالو یموسیٰ ادع لنا ربک بامعہ عندک اس کی تفصیل ہماری کتاب جاء الحق میں دیکھو۔ دوسرا فائدہ ہر مصیبت میں دو کلمہ کرنے چاہیں انشاء اللہ مصیبت دفع ہوگی ایک تو اللہ تعالیٰ سے مدد مانگنا دوسرے صبر کرنا۔ کعبہ انار ب کی ناشکری رہنا مصیبت کو دو ٹوک کر دیتے ہیں۔ یہ فائدہ موسیٰ علیہ السلام کے فرماں استعصیوا اور اصبروا سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ ہر چیز مالک حقیقی رب تعالیٰ ہے کوئی کسی چیز کا کسی مالک حقیقی نہیں۔ یہ فائدہ ان الارض لله سے حاصل ہوا جو کسی بندہ کو کسی چیز کا ایک آن کے لئے مالک حقیقی مانے وہ مشرک ہے۔ اللہ کے مالک براب سے بندہ ہر چیز کے مالک ہوتا ہے یہ فائدہ یورثہا سے حاصل ہوا۔ اسی لئے بندہ اپنی مملکت چیزوں کو فروخت بھی کر سکتا ہے اور جاریتہ "بنت" کر لیا یہ پودے سکتا ہے یہ سب علیہ کے حکام ہیں۔ چوتھا فائدہ نہ نیا یہ سوچو مومن و کافر سب بول جاتی ہے مگر آخرت میں خویہ صرف نیک ظہروں کو میں کی۔ یہ فائدہ العاقبتہ للمتقین کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ عاقبت سے مراد آخرت ہو چنانچہ اہل فائدہ فائدہ یہی نکلیں مومن کے لئے عارضی ہوتی ہیں۔ انہم اس کے لئے جیسی دانا بے کافر کے لئے دیوی آرام و کامیابی عارضی ہوتی ہیں۔ اس کا سبب خراب ہی ہوتا ہے یہ فائدہ العاقبتہ للمتقین دوسرے تفسیر سے حاصل ہوا کہ عاقبت سے مراد انجام ہو۔ چھٹا فائدہ بنی اسرائیل پر فرعونی مظالم زیادہ تر موسیٰ علیہ السلام و مورات سے پہلے لوہوں سے لوہے کے بعد ہوئے۔ درمیان میں اس کے ظلم کم ہو گئے تھے۔ پہلے تو موسیٰ علیہ السلام نے تمہارے لئے کے پھر دوسری بار صرف اپنا بھرم رہے کے لئے کہ ہم اسرائیلیوں پر غالب ہیں۔ یہ فائدہ من قبل اور من بعد

تفسیر صوفیانہ : اساتذہ فرعون اور فرعونؑی وگ ایسے ہی موسیٰ اور یٰسٰرئیلؑ سب تھے کہ میں تیرا اسؑ گویا
فرعونؑ ہے ، وہ ایشیا کا یہ حصہ معمر و معروف اس کی قوم ہے تھی روح گویا موسیٰ ہے۔ تیرا دل عقل اسؑ گویا یٰسٰرئیلؑ ہے
تیری بشریت گویا مصر کی رہی ہے۔ دیا شیطان طبعیت و ہوا و عمل و عین۔ فرعونؑی نفس سے اس کی قوم کو مشیت و عصا و
معجزات کے لئے کہہ دئے ، وہی روح اور اس کی قوم قلب و عقل ، میں یہ جو سبہ و محاسبہ یہ تو بشریت میں قلب چھپا اسؑ کے وہ تجھ
کو تیرے کھڑے ہوئے معجزات و دیا شیطان کی عبادت نہ کریں گے تو فرعونؑی نفس و کہ ہم روح و قلب کے صفات اور ان
سے ایک اتمال ، یہ انحر کی چھٹی سے آج برسر میں آئے۔ اس سے ال کے اتمال باطل ہو جائیں گے ، رہ جائیں گے یہ انحر
ان کی صفات نہ مانی رہیں گے اس سے اتمال پیدا ہوں ہم ان پر مکر و حیلہ و قریب کے ذریعہ غالب ہیں تو موسیٰؑ اس سے چھٹی قوم
عقل و دل سے وہ قوم اس پر جہاد کرنے میں اللہ کی مدد اور صبر سے کام لو۔ بشریت کی رہیں گا مگر رب سے چاہے
مالک بنادے ، یہ خاصہ حیات و سعادت ہے کہ تب قوم روح نے موسیٰؑ روح سے کہہ کہ تیری ذات سے ہے
میرا ہوا نفسی و جسمانی و روحانی و دنیوی و دینی کے بعد بھی ہم ستائے گے تب روح سے فرمایا کہ تم تھوڑے ہو میں مدد حق
اسؑ اور غسائی میوے و اسماء ربوبیہ سے وہ بعد و انکار ہے ، کان کی امید تم سے وہ روزے گا چھٹے بشریت چھٹی قوم سے
ہو کہ قلب و روح یہاں محض رہیں گے چہرہ دیکھنے چھوڑے۔ قلب اسے عقل تم کی طرح اس میں عبودیت کے اتمال سے
ہو اور اس کی رہا بیت کا سن کیونکر لو اگر تم ہو تمہیں ہو شاید رہنا چاہئے۔ (روح البہا)۔

— ۲۵ —

[illegible]

رحمت بها طیرا شمالی فان یکس
هواک الہی تہوی یہک
اجتنابہا

یہ نظیر دہلی ہے، اس کا ہر لفظ ہی ایسا عقلی ہے۔ یہ موردِ فتنے میں لاطیر اور کج ہامتہ، اس
 کے ساتھ لایا گیا ہے۔ اس میں محض اس قصہ میں منہ نہ کر سکتے، اس پر وہ نہیں ہیں۔ اس
 کے اندر عقلی ایسا ہے۔ یہ ایک آواز دایاں ہے جسے اس نے اپنا دایاں پھیرا، اس کے ساتھ

لطیفہ اس ابنِ حاتم نے اور جسمِ تردی نے تو اور اوصوں میں حضرت عبداللہ ابن عباس سے روایت ہے۔ ان آیات سے دور میں ایک بار مصرعہ کہ میں مذہب حق سے دور ہے بلکہ کل خشک ہو گئے مصری لوگ فرعون کے پاس آکر رہے۔ یہ تو حدیث ہے تو پانی کے اور طہارت کے آیات کو ثابت کیا۔ یہاں تک کہ وہ کہتا ہے کہ تو رب سے دور ہے میں بدو ہوں تو فکر ہے میں مجبور ہوں میں اس کا اقرار کرتا ہوں میری عزت رکھ لے۔ حدیث میں ہے کہ پانی کی تواسی سرانمید اور اسے بل میں پانی آتا تھا اٹھا اور اپنے گھر پہنچا اور پھر حدیثی بخاریہ میں مذکور ہے۔

فائدہ ہے ان آیات سے چند فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔ پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجی ہوئی قوتوں مصیبتوں میں بھی مدد پا سکتی ہیں۔ یہ حیرت اور حقیقت انساں کو بیدار کرے اسے رب تعالیٰ کے دربار کے پرگانے کے آتی ہیں۔ یہ فائدہ **لَقَدْ أَخَذْنَا مِمَّا شَكَرْتُمْ** حاصل ہو گا۔ ہمارے نافرمانیاں ناشکریوں کی آیت سے منسوب ہیں۔ رب فرماتا ہے **مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ لَوْ شِئْنَا لَمَّا سَكَرَ اللَّهُ لَكُمْ أَشَدَّ**۔ تم شکر گزار رہو تو رب تم کو عذاب دے کر دے گا۔ وہ تمہارا رب ہے۔ تمہاری آیت ہے۔ دو سرے فائدہ یہ بھی ہے کہ وہ آیت سے بدایت نہ ملے اس کیس سے نہیں مل سکتی۔ یہ بھی ہے کہ وہ آیت میں فرعون کو ان سے بدایت نہ ملے کیونکہ وہ جناب موسیٰ علیہ السلام کے دربار کا نظریہ مواضع فرعونوں سے ان کیوں سے ہو گیا۔ یہ امر یاد رکھیں موسیٰ علیہ السلام کی وجہ سے بتایا۔ میرا فائدہ وہی کی خدمات عار بلکہ عاروں کو بھی فائدہ سے ملتی ہے۔ یہ فائدہ **لَقَدْ أَخَذْنَا مِمَّا شَكَرْتُمْ** حاصل ہو گا۔ فرعون کو یہ فائدہ حاصل ہو گا۔ یہ بھی ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دوست کیا تھا۔ اب وہ نے حضورِ نبویؐ کی ذات کی خوشی کی تو وہ سارے میں اس کے عذاب میں تخفیف ہوتی ہے اور اہل سے اسے پالی ملتا ہے۔ بدو خانہ مگر حضرت برائیم فائدہ مت گمانے تو وہ عذاب خود بخود حضرت سلیمانؑ کا خاص دوری ہو اور اس کے ذریعہ ملے بقیس بلکہ سارے میں کہ ایمان ملے۔ چوتھا فائدہ یہ ہے کہ تعالیٰ کے مقدر بدوں کو کسی نیک عمل کو تنگوس جاتا عذاب دہم ہے ہمارے ساتھ سمکوس ہیں وہ حضرت تمہارا رب ہیں۔ لیکن عذاب سارے فرما دے گا۔ **وَجَعَلْنِي مَرْكَابًا لِّمَنْ شَاءَ**۔ اس سے سست رہے وہی چیزیں اور آیت کی ہوتی ہیں۔ میں تم کو کائنات جیسے حضرت یوسفؑ کی فیض دے رہا ہے۔ یہ فائدہ **يُطِيرُ وَإِبْرَاهِيمَ** سے حاصل ہو گا۔ یہ بھی ہے کہ ایک بار کہا تھا کہ جب سے کہہ ملے ملے سے ملے۔ اس سے آیت فائدہ سارا ملے گی۔ یہ بھی ہے کہ فرعون۔ مسئلہ اللہ تعالیٰ رہا تھا کہ وہ رب تعالیٰ سے حاصل ہونے سے سارا **وَجَعَلْنِي مَرْكَابًا** جس کو سارا ہے۔ سست ہے وہ سارا **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مِيقَاتٍ**۔ اس میں سارا ہے کہ میں نے ان چیزیں مثال میں کہیں تو اس سے ان کی سست میں فرق نہ آئے گا۔ سونا یا ماتی پتھر میں اخراج ہوئے تو ماتی سے سوراخ سے اسی سے ہو گا۔ عذاب دہم ہے کہ میں نے رکھے ہوئے تھے۔ سارا ہے کہ میں نے سارا سارا دیا۔ یہ بھی ہے کہ فرعون نے پانچواں فائدہ یہ بھی ہے کہ وہ آرام کو اپنی خوشیوں کا قیہ بخود طریقہ عذاب سے یہ فائدہ **لَا يَأْخُذُكَ شَيْءٌ** حاصل ہو گا۔ اس کو چاہتے ہیں۔ بہت راحت دے گا۔ اب فائدہ حاصل ہو گا۔ یہ بھی ہے کہ وہ آرام کو اپنی خوشیوں کا قیہ بخود طریقہ عذاب سے یہ فائدہ **لَا يَأْخُذُكَ شَيْءٌ** حاصل ہو گا۔ ان آیات سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ عذاب فرعونوں پر مسلسل ہیں۔ یہ بلکہ بھی وہاں میں جتنا دے سکتے تھے اور بھی

[illegible]

گفت چہ کہ رجوری بلاغ
رجی نہ میرا چوں نہاں

اس کی عفت و تقویٰ میں وہاں دیکھو۔ پانچواں اعتراض: اس آیت میں کہیں رشادہ اکثروہم لایعالمون
شر فرعون یہ نہیں جانتے تھے۔ جواب: اس سے کہ جس فرعون کو آپ مرچیدہ احمق دیکھتے تھے وہ جانتے تھے کہ یہ "میں و
فرعونوں کی برائیوں کا قیاس میں مروجہ اشیاء ہوتی تھیں اس سے اکثروہم فرمایا گیا۔ انشاء اللہ۔ سے فرمایا کہ "وہاں" و "وہاں" کی
کائنات کو ظہری اسباب کی طرف نسبت دیتے ہیں۔ اپنے گناہوں کی طرف نسبت نہیں دیتے۔ علی قاری "وہاں" سے
کار کیا یہ نہیں ہے۔ بلکہ میرے گناہوں کی نسبت ہے۔ کار کیا۔ (تفسیر خازن وغیرہ)۔

[illegible]

وَقَالُوا أَهْمُمَاتٌ أَتَيْنَاهُ مِنْ آيَةٍ يُتْلَىٰ حَتَّىٰ يَكُونَ لَكُمْ الْغَدَقَاتُ يَوْمَ نُزِّلَ السُّورَةُ مَعَ آيَةِ الْكَافِرِينَ

بِیُؤْمِنِينَ ۖ فَارْسَنَتْ لَهُمْ انِصْوَافُ ۚ وَاجْرَادٌ ۚ وَاقْمَلٌ

وَلِضْفَادَةٍ وَانْدَرَامِيَّتٍ مُفَضِّصَةٍ فَسْتَكْبِرُوا وَكَذَّبُوا

قوله ما جبرين

بہارِ قومِ نصی -

حقائق


$$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$$

معادلی

اس کے متعلق نوگاہ سے معنی ظہور ہو کہ قلب کے طور پر متعلق رہتے ہیں۔ یہ ناقابلِ حُظن ہے۔ فی علیہ سلام سے کہہ
 جس اپنے ہمہ جا کیا ہے کہ خود اور ہاتھوں کی کہ آیت میں مجھ کو کہا اُن کی طرف سے بطور بددلی رہا لگی تھا فرعون و
 سے تجھ وہاں رہے وہ تھے اتفاقاً ہی تھے باہمی علیہ السلام کا علو آیت سے مراد وہی علیہ السلام کا معصوم و بیہوش
 باریہ وہ قطرانی اور ہاتھوں کی زبانوں چیزیں **التسحر نابھایہ** عبارت اثنائے عشق ہے۔ پھر معصومیت مرہب
 کہ چھوڑا پھارو۔ معصوم و فاجر کی محبت پر ظاہر عطا نظر رہے معنی موٹا "سکتہ و موٹا اور معصومین کی
 لئے "نابھایہ" مراد وہ تھا جس کی طرف سے وہی ہے اور یہاں آیت کی حاشیہ یعنی فرعون و موسیٰ سے مراد وہ تھا کہ وہ بیہوش
 کی زبان کی ہے۔ وہی علیہ السلام ہے جو بھی مجھ کو ہمارے پاس نہیں گئے مگر اس کے ریح (بم) حد درجہ اور وہاں
 متقی و مبرا نہیں، **فما نحن بحکمہ** میں نے عذرت تمہاری حیر ہے اس کی طرف سے حیرت ہے۔ **فما نحن بحکمہ** یعنی
 سے ہے جو ہم پر بیان نہیں اس کے ہم پہنچتی ہیں ہمارے کے ہم اس پر ہمدانی ہیں۔ یہاں سے ہم
 پہنچا ہے۔ یہاں سے ہم پہنچا ہے۔ یہاں سے ہم پہنچا ہے۔ یہاں سے ہم پہنچا ہے۔ یہاں سے ہم پہنچا ہے۔ یہاں سے ہم پہنچا ہے۔

معنی گھومنا پھر کھانا کھانا ہے۔ طوطا ہے۔ رب فرماتا ہے: **فطاف علیہا طاف من ربک وہم نائمون** اللہ بوسرائے میں جیسے شعراں فقرے اور فرقان میں پالی کی طیفانی کو ایسے طوفان کہتے ہیں کہ وہ شعروں و رستوں کو گھیرتا ہے۔ یہاں طوفان سے مراد یہ تیردب سب زبیا و دہار کی ادب سے یاد دینا چاہتے ہیں جو سے یہاں سے مراد طاف ہے۔ دیکھتے ہیں وہ حضرت جبریل علیہ السلام کی تفسیر موت سے ہے۔ فرماتا ہے کہ: **معنی رہاں میں طوفان سے کہتے ہیں وہ قلوب سے پھیلنے سے تفسیر ہے۔ طاف و رچیپ پکے فرعونوں کی تھی اس سے پہلے یہ کہتے ہیں کہ تھے طوفانی۔ ہے کہ وہی کا طوفان ہے۔ یہ وہ دو دیا ہے کہ پالی فرعونوں کے جیتوں پانوں شعروں میں کھڑے ہو گیا تو مڑے دی کے منہ تک پہنچا تھا جو مینٹا دینا تھا وہ دوپ جاتا تھا اس سے وہ ایرسلت دس تک کھڑے رہے پھر عجیب بہت سی تھی کہ ہر دستہ قند و نور۔**

قند سے مراد پالی تھا۔ اسرائیلیوں سے وہیں مال صاف اور چلے گئے۔ اس پر یہ طاف ساتوں بدستہ سے اس سے دستہ **تس والجرادیہ** طوطا ہے **الطوفان**۔ **لوملنا** کا معنی ہے عربی میں **جوراد**۔ معنی مذنی ہے جسے جہنم میں لکان کہتے ہیں جو دین پر ادا واحد یہ دو قسم کی ہوتی ہے۔ عربی اور یونانی ایری (مکمل) کی اس کا مراد یہ ہے کہ وہ کل۔ یہ حوالہ ہے۔ اس کے ذہن کی ضرورت نہیں۔ کھیتوں کو سب سے زیادہ نقصان دہی پہنچاتی ہے یہ جانور بہت زیادہ کھاتا ہے۔ اس کا پیشاب رند ہو جوسہ دو ان ذہن دامن ہے۔ اس کا پیشاب کھل چوے گا۔ بارہ ٹیڑوں کے زراں۔ سرور پر میندہ و سب حویں اس پر حواں ن تیں کھان صلی حوالہ ہے۔ یہ جو ہے تو اس قدر ہی بانی حاتی رہتی ہے۔ عربی کھڑی کا دستہ جزم کے سے معید (روح البیاض) اللہ تعالیٰ کی مزی خلوق کھڑی ہے **والقمل** ہماری قرعوت میں قمل ٹاف کے پیش اور مسم کے شد سے ہے۔ یہ قمل اس قمل کے فتح و ریم کے سکون سے ہے (روح المعانی)۔ معنی کھس و سرخ و جو مد و میرہ و کبڑا سے رہا رہتی ہے۔ مسرت سے قمل ن تیں تفسیر کی ہیں۔ کھن کھڑی کنسی حوالہ و روں کے خصوصاً گائے بھینس کے جسم سے کھن ہوں اس کا جو چوتھی رہتی ہے۔ جو کھو پڑوں کی جوں ہو خواہ سر کے بالوں کی کھڑکی ن قوت سامع بہت ہی قوی ہوتی ہے۔ وہ ایک دن دن راہ سے اونٹ کی پاؤں کی آہٹ من لیتی ہے اس تک پہنچ کر سے چمٹ جاتی ہے۔ بعض سے فرماید۔ قمل ہیت تھا کہ اسے بڑے (روح البیاض) عام مصر میں سے اس کے معنی وہ تے توں دی پسند خصوصاً یہ۔ اس کے پڑے و رند و جود و یا حوالہ امور کہتا ہے یہاں شاف سے فرماید کہ قرش یہ صلیوے کا جسم تھا، دون رند و جود و یا یہاں پسند کہتے ہیں۔ اس سے متعلق امر معلوم رہا ہو کہ یہاں میں رہا ہے یا لکان تو اس پر ر عورت کے وہ وہ قاطعہ پڑا۔ ان اسان دھیمی میں رہا اگر جوں اس دواہ سے کل جہنے توڑکی کے کھنہ کل سے تہ نکلا۔ اس کا پیشاب رند ہا۔ اس کے پس کے پسوں میں پیشاب دیکھیں یا وہ۔ اس کا پیشاب تھا کہ وہ کھانہ رہتی پنے سے میں ہوں نہیں پاتی اس سے قمل ن کھن اور ان میں دینا میں مراد پور شمشیر ہوا ہے۔ حضور نور سے قمل ن تیں اس عورت اور جہاز اس عورتوں کا ہیت پر شمشیر کی مارت کی تھی۔ حضور انور کے جسم و لباس پر معنی کھن۔ کھن آپ و جوں سے بھی تھیلہ کی۔ اس کا کھن کھن ہوا اس سے پٹوں نعت میں کھن پڑتی جذبی، نعت ہوا، اس سے اسے جوں میں پڑے **والضمد** یہ کھن سے کھن ہے۔ صمد نعت سے صمد نعت میں میڈا۔ میڈا۔

[illegible][illegible]

گیا مگر لکھنؤ یہ تھا کہ اسرائیلیوں کے ہر پائلٹ محفوظ تھے۔ آخر فرعون کی اور فرعونوں نے موسیٰ علیہ السلام کی سب خوشامدوں میں اس نے قوم اسرائیل کو راہ راستہ پر ڈال دیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے دعا فرمائی۔ طوفان واقع ہو۔ اللہ کی شان کہ اپنی شکست ہو۔ کے بعد ان کے ہاتھوں میں چھل اٹھیں۔ ان کے پہلے سے کہیں نہ آیا۔ یہ ہوئے تو بولے کہ یہ خدا ہے۔ یہ خدا ہے۔ یہ خدا ہے۔ نعمت تھی اس نے ان کے ہاتھوں میں چھل اٹھایا۔ ہاں کاکہ۔ ہم یہ ایمان نہیں لاتے۔ ایک ماہ یا ایک سال یا چھ ماہ۔ میں تم سے ہے پھر ان پادریوں کا کہ یہ میرا یہ پہلے مذہب ہے۔ اللہ یہ ہاتھ کی طرح چھانگیں۔ ہوسپ مت ہوئی پھر سارے مصرہ عدو مصرہ مگر یہ ایک مگر اوپر فرشتہ لگا۔ یہ کھیتیاں بنائیں۔ مکانوں کے کوڑا بلکہ مکانوں کی چھتیں فرعونوں کے کپڑے بکے۔ ان سے سارے سفال حتیٰ کہ کہ روتہ وغیرہ میں بھی ہٹائیں مگر اسرائیل اس سے بالکل محفوظ رہے۔ آخر کار فرعون کی لوگ من میں علیہ وسلم کی حد مت میں پھر جاری رہے۔ ان کے ایمان توں اختیار اور ظلم ختم کر دیے گا۔ وہ کہی۔ موسیٰ علیہ السلام جنگل میں شریف ہوئے۔ عصا شریف سے یہ طرف اشارہ کیا اور "مذہب تو طرفہ پھٹ گئیں جہاں سے تھی تمہیں دیکھ چکی ہیں۔ ہر عداوت سائب ہو گیا۔ اب فرعون نے اپنے مینوں ہاتھوں میں پستہ تو دیکھا کہ قدموں کے دانہ اور پھل باقی تھے۔ بولے یہ قیہ کچھ نہ ہو۔ ہاں میں ہم ایمان نہیں آتے۔ یہ سے بھی زیادہ سرکش و ربد عمل ہو گئے۔ یہ عذاب بھی ایک ہفتہ رہا تھا۔ ایک ماہ یا ایک سال۔ یہ عذاب ہو گیا۔ ہم نے وہ یہ کہ رب تعالیٰ نے اس پادریوں کو عذاب بھیجا تو یہ اعلیٰ ہو گیا اس طرح کہ موسیٰ علیہ السلام یہ ریت کے بند پر آئے۔ ہاں عصا ریت سے درے ہوئی شکل میں تبدیل ہو کر فرعونوں میں پھیل گئی۔ ان کے کھیتیاں بنائیں۔ فرعونوں کے بال کھال سب چھ چھٹ سے آخر فرعون کی یہ بھڑاتا تو دو چار میر جو نہیں تھڑکتیں در پھر اتنی کی کی رہیں فرعونوں سے سرمہ نہیں ہوئی نہ تھڑ پوٹ سے ہال سے چٹ گئیں کھانا پاکتہ وقت دیکھی حوٹ سے بھجانی تھوڑوں سے یہ ہوا۔ یہ عذاب بھی ساتھ اس رہا۔ سریل محفوظ رہے۔ آخر کار فرعون چچ پڑے۔ موسیٰ علیہ السلام کو بارگاہ میں مابری کرتے ہوئے حاضر ہوئے۔ روسہ ٹھکے چڑھے۔ ایمان و تقویٰ کا وعدہ کیا۔ آخر کار موسیٰ علیہ السلام کو رحم شہادہ فرمائی اس عذاب سے نجات پائی۔ جہاں سے ان بولے۔ واقعی موسیٰ علیہ السلام بڑے حادو گریں کہ انہوں نے عصا سے ریت سے روسہ کو جو میں بنا دیا۔ یہاں سے پہلے سے تھی زیادہ حبش بن گئے ایک ماہ یا ایک سال آرام سے گزرا۔ کہ ان میں سے ہوا۔ عذاب یہ فرعونوں سے ہوا۔ انہوں نے کھانا اپنی میں میڈ سے میڈ کتھے جس فرعون میں تھا اس سے یہ طرف یہاں اپنے میڈ ہوتے ہاں کہ ان کے مرے ہوئے میڈ ک اس سے مرے میں۔ خل ہو جاتا۔ کھانے کے سے مرے ہوئے۔ تو پیچھے میڈ پے مرے میں کچھ جاتا۔ پتی ہندیوں میں سے بھرے گھروں میں میڈ کن میڈ کتھے۔ آخر کار فرعون پھر موسیٰ علیہ السلام کی حد مت میں روسہ پٹا۔ اور یہی نے حاضر ہوئے۔ بولے موسیٰ اس بار تو ہم مر گئے دعا کر۔ کہ یہ عذاب اس سے آپ نے دعا کی تو ریت سے یہ بھی ہوا۔ کچھ ریت سے سارے میڈوں کو دریا میں پھینک دیا۔ عذاب در ریت میں پڑا۔ وہاں سے پھر گئے۔ پتہ سے زیادہ حبش ہو گئے۔ ایک ماہ یا ایک سال بعد آخری پانچواں عذاب حوٹ کا آیا۔ یہ عذاب اس کے عداوت سے ختم تھا۔ اس کے ہاں کاپی تاروہاں میں خوب بنا پھر لوگوں گھروں کو سٹھلاں ٹپلاں میں بنا پھر پڑا۔ اس کے ہاں اب فرعون کی یہ مرے گئے۔ تو انہوں نے پتہ جیتا۔ کہ ان کے دس سے پاس بچھائیں مگر ان سے بھی خوشی نہ نکلا۔

اسرائیلی اس عدل سے بالکل محصور تھے۔ فرعون نے حکم دیا کہ ایک پلیٹ میں قبیلہ اور سرانملی ایک ساتھ عدنا کھائیں تو یہ حالت ہوئی کہ قبیلہ جانب خوب اور سہی کی طرف شور باجھر فرعون نے حکم دیا کہ سہی۔ جی اسرائیلی اپنے منہ میں پانی شرب کر کر قتل کے منہ میں اس کی روتے تب یہ معلوم ہوا کہ اسرائیلی کے منہ میں پانی یا شور یا اور قبیلہ کے منہ میں کچھ ہی حوں ہوا تھا۔ اللہ نے قبیلوں کو متاثر کر دیا کہ ان کے منہ میں اسرائیلیوں سے کھلی کر دی اس سے پہلے وہ سرانملیوں کے ساتھ کھانا کھا کر ان کو اپنے ساتھ بھانا بھی ہوا۔ ہمیں کرتے تھے مگر تب یہ نصیب اس لئے ہوا کی۔ انھیں ان سے بھی نہ کھیں۔

فائدے، ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ جس کے دل میں نبی کی عظمت پر اسے کوئی چیز
حتیٰ کہ عذاب الہی بھی نہیں آسکتا۔ یہ فائدہ **فَمَا نَعْن لَكَ بِمُؤْمِنِينَ** میں **لَكَ** فہم لے سے حاصل ہوا۔
دیکھو فرعون اور فرعونؑی لوگ اتنے مجتہد عذاب دیکھ کر ایمان نہ لائے کیونکہ ان کو موسیٰ علیہ السلام سے عقیدہ نہ تھا۔
رب تعالیٰ ایمان کی توفیق ہی کو دیتا ہے تو پتہ نہ کہے کہ دل میں دھیمہ کا وقار پیدا کرتا ہے۔ نبی کے وقار سے خدا تعالیٰ کی ہمت
ایمانت اور امت میں جاری ہوتی ہے۔ دوسرا فائدہ **لَقَدْ شَرَكْنَا مَا صَاحَبْنَاهُ مِنْ نَبَاِهَا** میں **لَقَدْ** کا اصل سبب نبی کا مقام نہ پہچانا ہے نبی اور خدا، اگر میں
مجتہد اور خدا میں فرق نہ رہتا ہے۔ یہ فائدہ **لَقَدْ شَرَكْنَا مَا صَاحَبْنَاهُ مِنْ نَبَاِهَا** میں **لَقَدْ** کا اصل سبب نبی کا مقام نہ پہچانا ہے نبی اور خدا، اگر میں
فرعونوں پر لڑنے سے ہی اسرائیل ان سے محفوظ رہے تھے۔ یہ فائدہ **فَلَا سُلْطٰنَ عَلَيْهِمْ مِنْ عَلٰیهِمْ** فرماتے ہیں۔ حاصل
ہو الٰہیت یہ چیزیں فرعونوں پر عذاب بھی تھیں اور نصیوں بیسیوں کے لئے معجزات موسیٰ بھی۔ اس لئے رب تعالیٰ نے
موسیٰ علیہ السلام کے معجزات میں تعدد اور فرمائی ہے کہ **رَشَوْا فَرٰیضًا وَلَقَدْ اَتٰیْنَا مُوسٰی تِسْعَ آیٰتٍ عِزًّا وَعَصٰوِدًا**۔
دانوں کا قحط، چٹان کی سختی اور پانی عذاب جو اس قحط میں نہ کور ہیں نیز یہاں انہیں آیات فرمایا گیا کہ فرمایا **اِیْمٰت**
مُفَصَّلٰتٍ چوتھا فائدہ فرعون بدترین ظالم تھا مگر جتنی اذیت اسے دی گئی اتنی ہی قوم کو ہیں۔ وہ بھی نہ پہلے نہ
پلے عذاب قحط، بھوسوں کی بھی گئی پھر پانی کی سخت عذاب بھی گئے پھر موت عذاب کے بعد سے ہوا یا گیا ہو۔ یہ
موسیٰ علیہ السلام کا مربی تھا کہ آپ کو اس سے پرورش کیا تھا اس لئے اس کو بچنے کے بہت در پئے دیئے گئے دوسری بات شدہ
قومیں کو نئے مواقع میں دیئے گئے۔ یہ فائدہ **فَلَا سُلْطٰنَ عَلَيْهِمُ الظُّوْفَانُ** فرماتے ہیں حاصل ہوا یہی کی خدمت ظفر
بھی کچھ نہ چھ فائدہ پناہ دیتی ہے۔ ابو طالب نے ایمان قبول نہیں کیا مگر حضور ﷺ کی خدمت کی وجہ سے وہ دوزخ میں
رہیں گے بلکہ اس سے باہر رہیں گے اس لئے عذاب بھی ہلکا ہو گا پھر ان فائدہ ظفر کو کوئی عداوت نہ تھی نہ کسی کی خدمت
نبی کی وادائی نہ کسی منانا سے بھی کچھ نہ چھ فائدہ ہے۔ یہی ہے۔ بومس نے حضور انور کی وادائی کی خوشی منائی ہے اسے بھی یہ
کے دس عذاب ہلکا ہوتا ہے اور ظفر کی نگلی سے پانی ملتا ہے دیکھو بخاری شریف کتاب الرضاع چھٹا فائدہ فرعونوں پر اگر کہ
دو عذاب ہیں انہوں فائدہ بھوسوں کی بھی تو ایک ساتھ آئے تھے مگر یہ پانی عذاب گئے چھپچھپ سے وہ فائدہ سے ہی گناہ
سلسلہ میں۔ یہ فائدہ مفصلات فرماتے ہیں حاصل ہوا کہ ان دونوں کے متعلق مقصدات نہ فرمایا گیا۔ یہاں مقصدات
رشتہ ہو۔ ساتواں فائدہ فرعونوں سے ان پانی عذابوں میں ترتیب یہ تھی کہ پہلے ان پر طوفان آیا پھر عذاب بھوسوں پھر
میدان بھوسوں یہ فائدہ اس آیت کی ترتیب پہلی سے حاصل ہوا۔ ان ہی سے ہر اگلے عذاب پہلے عذاب سے فوق ہوتا تھا۔

آنکھوں فائدہ ہو شخص ہی کے لئے۔ جھکے گا سے کبھی اچھل نہیں مل سکتا کڑ سے پڑا ہوتا ہے۔ یہ وہ
 فاسد کبر و اتعاص حاصل ہو اگر فرعون، لک بکفرت، وہی علیہ السلام کے لئے نہ جھکے تو کافر ہے۔ مگر
 وہ ہے۔ تو اس کا ہر مرد غلے وہ میں لب و لحوہ ہوں نعت کے
 وہ ہے ہر جو اس سے لئے وہ سے دل ہو اس پر غار ہے

اعتراضات پہلا اعتراض، فرعون نے اس عذاب کو موسیٰ علیہ السلام کا مجرم مانے سے منع کیا تھا۔ اس میں
 میں تمام اوقات نامیتہ جواب، محض مذہق لوگوں کی سے یعنی جن چیزوں کو آپ معذور کہتے ہیں مگر قدوس خدا میں
 اس کے وہ مانتے ہی جتے تھے من ایتہ لتعبرنا اور اعتراض، قوم سودو ثمود میں ہی قوم سوج و مدینہ و تہمتہ تمام
 سے ہر ایک کی نہیں۔ اہتمام سے فرعون کو، ک کیا یہ اس میں فرق کی کیوں ہے کہ پہلے اس پر عذاب سے تہمتہ ہے کہ
 دیر چرچا پر عذاب ترتیب وار پہلے ہر عذاب سے بعد ہوا یہاں اس لئے براے ظالم و کافر کو، جملہ میں اس کی۔ جواب اس
 و جملہ میں وجوہات بیان کی جاتی ہیں۔ ۱۔ یہ فرعون کا نہایت کفر تھا مگر اس سے موسیٰ علیہ السلام کی، شہادت میں
 اس میں خیر خیر یا اور عذاب سے آپ سے بہت محنت رہا۔ پہلے اس وجہ سے اسے یہ عذاب مل گیا۔ ۲۔ فرعون کی بہت بھاری
 اس میں رہا کہ ایک ہزار سے زائد ہوتے تھے۔ اس کی بہت بکثرت قریب ہوا تھا پہلے اس سے یہ تہمتہ
 دینے کا مشورہ دیا چنانچہ اس سے کم کرتے تھے۔ آخر کار جیے تباہی ہوئی نہ کہ اس سے عذاب سے اس سے پہلے
 غلہ میں صرف ایک بکرا ہی ہو تھا وہ بھی صرف اپنے گھر کے لئے اسے اس کی حجت پہنچا رہی۔ ۳۔ اس
 روایات میں ہے کہ وہ اشارت کی تھی اس میں تو۔ کرتا۔ رب کی بارگاہ میں اپنی بندگی اس کی روبرویت کا اقرار کیا تھا اس سے
 عارضی طور پر ہی عذاب تھا۔ رب فرماتا۔ **وما کان اللہ معذبہم وہم یستغفرون** اس کا والد بھی اس میں حجت
 شریف سے پیش کیا یہ۔ تیسرا اعتراض، ان عذابوں کو موسیٰ علیہ السلام کے معجزات کیوں قرار دیا۔ یہ وہ قوموں
 عذاب سے تہمتہ ہوا اس سے نہیں کے معجزات میں اس کے یہاں فرمایا تید۔ **ایمت مفصلست** دوسری عذاب سے تہمتہ ہوا۔
ولقد اتینا موسیٰ تسع ایت جیمت جواب، واقعی یہ عذاب بہت عجائبات کا مجموعہ تھے اس کے موسیٰ علیہ السلام سے
 معجزات سے۔ ۱۔ پانی کا طوفان مصر میں اس طرح آگیا کہ قبیلوں کے گھروں میں پانی تھا تو وہ پانی اور
 اس میں سے گھر گھر ٹٹل ٹٹل اٹھا اور اس کے کانٹا ٹٹل اٹھ گئے تھے۔ ایک ہیٹ میں شرماتے گھرانوں میں اس
 اور اس میں ہی طرف سے دیر پانی اس میں سے۔ شہید پانی گھریا اس کی کل قحطی کے اندر میں اس سے تہمتہ ہوا۔
 قبیلوں میں اس میں سے دیر پانی اس میں سے۔ ہو وہ موسیٰ علیہ السلام کے اشارے سے ہوا۔ یہ ہیں اس سے
 معجزات سے۔ ۲۔ یہ چیزیں تھیں عذاب تھیں اللہ موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے اس کی عاقبت تھیں تھیں عذاب سے اس کی
 فرعون سے وقت تید۔

تفسیر صوفیانہ۔ اس لئے اللہ فائدہ اس سے اسے تو دیکھائی چیزیں اس کی خدام ہیں ہر چیز اس کی خدمت میں۔ اور اس کی

دعا ہو جو حضرت انبیاء ارام اور رب تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوتی ہے کہ اگرچہ ان کی ساری دعائیں مقبول ہیں مگر رب تعالیٰ اس سے وعدہ ہوتا ہے کہ آپ ہم سے ایک دعا مانگا و صورت قبول ہوگی جس کے متعلق حضور انور فرماتے ہیں کہ سارے نبیوں سے اپنی دعا یہاں مانگ لی جس سے وہ دعا قیامت کے لئے محفوظ رکھی ہے اس سے اپنی ہمت کی شفاعت میں خاطر یہی تفسیر قوی ہے خیال رہے کہ قطعی دعوں نے موسیٰ علیہ السلام کا مقبول اللہ صواب ہو گا رہا تو ایسا تھا کہ آپ کی دعا سے قطعہ دور ہوا یا غیب میں چل گئے اور دوسرے عذاب نبرد اور دور ہوئے۔ اس لئے وہ یہ کہہ رہے تھے (روح المعانی) **السن حکشف عن الرجز** یہ فرعون اور فرعونوں کا دوسرا نظام ہے جس میں دفع عذاب کے شکریوں کا ذکر ہے اس میں لام تاکید ثابت اس شرط پر **حکشف** بنات **حکشف** سے معنی دور کرنا ہو گا نہ یہاں کشف کے ساتھ رجز کا ذکر ہے نہ کہ عذاب کا وعدہ ہے۔ لہذا معنی دور کرنا ہے۔ اس عذاب دور کرنے پر موسیٰ علیہ السلام کی طرف نسبت کیا کہ اگر اسے موسیٰ علیہ السلام ہم سے آپ عذاب دور کریں۔ اس نسبت پر نہ تو موسیٰ علیہ السلام نے کوئی اعتراض فرمایا نہ رب نے عتاب کیا بلکہ رب فوراً حکیموں نے اس نسبت کو جائز رکھا بغیر ترمیم ال کی بات مطلقاً۔ عنایت سے مراد قطعی ہیں کیونکہ اسرائیلیوں پر تو یہ عذاب آتا ہی نہ تھا۔ **الرجز** سے مراد وہی عذاب ہیں جن میں وہ مبتلا ہوتے تھے اور جن کے دفع کرنے کی دعا کرتے تھے۔ **لنؤمنن لکم** میں کشف کی جز رہے فوراً قطعیوں کا وعدہ۔ ایمان سے مراد شرعی ایمان ہے یعنی باقاعدہ کلمہ پڑھ کر مومن بن جہالت میں آجائے اب تک اس میں دعویٰ ایمان حاصل تھا شرعی ایمان حاصل نہ تھا **لکم** میں لام تاکید معنی یہ ہے معنی ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے یا لام اپنے ہی معنی میں ہے یعنی ہم آپ کے توسل سے رب تعالیٰ پر ایمان لے آئیں گے۔ یہ بات یہاں مل رہی ہے۔ **ولنؤمنن معکم بنی اسرائیل** یہ عبارت معظوف ہے لہذا معنی پر۔ اس میں دوسرے وعدہ کا ذکر ہے چونکہ موسیٰ علیہ السلام سے قطعیوں سے مطالبہ کیا گیا تھا کہ **ارسل معی بنی اسرائیل** میرے ساتھ ہی اسرائیل کو بھیج دے اور میں انہیں اس آبدی وطن فلسطین کے جاؤں اس لئے انہوں نے یہی کہا یہ نہ کہ ہم آپ کی اور اسرائیلیوں کی بڑی عزت کریں گے یہاں ہی رہیں گے اس میں بڑے وعدے دیے گئے یعنی ہم کو آپ کا مطالبہ منظور ہے آپ عذاب دفع کریں ہم اسرائیلیوں کو آزاد کریں۔ **فلما حکشفنا عنهم الرجز** میں ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ معنی موسیٰ علیہ السلام اس کے سے دعا کرتے تھے تو ہم اس کی اعلیٰ وجہ سے عذاب دور کر دیتے تھے۔ اس جملہ کے اس کے مطابق معنی ہیں جو پہلے تمہوں کے لئے گئے تھے یعنی ہم قطعیوں سے عذاب دور کر دیتے تھے موسیٰ علیہ السلام کی دعا آپ کے عرض، مہوش سے اخلاص، **الی اجل** **هو الموہ** حقیق ہے کشف کے اجل سے مراد ہے فرعونوں کے ڈوبنے کا کہ ہونے کی موعود جو عند اللہ مقرر تھی اس سے پہلے یہ لوگ ایک جگہ سے جا رہے تھے معنی ان عذابوں کا دور کرنا ایک عارضی چیز تھی ہر گز نہ وقت ہماری ناپختہ صورتوں کا اجل طے شدہ وقت کو ملتے ہیں۔ اس سے موت کو اجل کہتے ہیں۔ **اذا هم بینکثوں** یہ خراب فلما **کثماں**۔ **اذا** میں اچانک ہے۔ **بینکثوں** بنات **نکث** سے معنی انکس یعنی مہذب و وعدہ توڑنا یعنی وہ فرعون لوگ عذاب دفع ہوتے ہی اپنے ہو کے وعدے توڑ دیتے تھے کہ نہ تو خود ہی ایمان لے آتے تھے اور نہ ہی اسرائیل کو آزاد کرتے تھے **نکث** کے نفی معنی ہیں ملتے ہوئے موت کو اجل کہنا یا پھر اصطلاح میں مہذب و وعدہ توڑنے کو

[illegible]

تیسرا فاقتمنا منہم۔ یہ مطلب ہے کہ ہر طرف سے لڑائی کا خطرہ ہے، صرف بھدیت ہی اس سے بچاؤ کرے گی۔

[illegible]

خدا کا قصہ افسوس، سب فرعون اور احمقوں کی گندہ رو باطنوں سے نہیں سمجھ سکے مراد انہیں وغیرہ کا وعدہ ہے ورنہ ان کے آخر کار ہم سب کے لئے ہے۔ ایسا کہ وہ وعدہ یوں سارے جرموں کے لئے نہیں بلکہ ایک خاص لئے ہے۔
 اس میں کرب اور بے بسی کا قلم میں ابوبہا۔ اس سے کہ جرم و ظلم جمع کر کے تھے مگر اس کا مطلب قرآن میں ہے۔
 ہماری نشانوں و قوتوں سے کہ وہ بلا خود یکہ وہی علیہ السلام اس میں بار بار مذکور ہے کہ اس سے ہمارے لئے ہے۔
 اسے مافیل یا بے دینی و سب۔ یہ مطلب اور ہے۔ وہی سخت جرم ہے۔ غرق فرعون کا حصول واقعہ ہم پہلے ہی دیکھ چکے ہیں۔
 عرصہ پر چلے ہیں۔ یہاں تا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے موی علیہ السلام کو حکم دے کہ کل اس کو اسرا ایل کو اپنے سر دے۔
 سے کل صوبہ بنی اسرائیل کی عورتوں نے قبلی عورتوں سے اس کا راجہ مانگا۔ بویں کہ کل ہم نے ایک شہابی میں مذکور ہے کہ
 مرد شہابی سے اپنی حالت تھی۔ قبلی عورتیں یہ سن کر وہ شہابی سمجھیں۔ اسوں نے بہت رویہ دیا۔ وہی مایہ عام
 راتوں رات چھ لاکھ بنی اسرائیلیوں کو اپنے سر سے رو نہ ہو گئے جن میں مرد عورتیں بچے سب ہی تھے۔ سو میں نے فرعون
 اس کی روائی کی جو بنی۔ دونوں بارہ جو قریب سے۔ یہاں تک کہ جب وہی علیہ السلام کا قلم سے ہمارے پاس
 پیچھے سے فرعون کی قیدی بنی۔ بنی اسرائیل سے موی علیہ السلام سے کہنا کہ اس کا بنے گا۔ اسے سمجھنے فرعون نے
 پکڑے کہ فرما کہ میں امیر کے ساتھ میرے سے حکم الہی آیا کہ آپ سمندر میں نہ بھی داریں۔ آپ نے بھی ماری کہ
 سمندر میں ہر وقت راتے۔ اس میں بہ تکلف اسرائیلی داخل ہو گئے یہ بارہ قبیلے تھے۔ یہ قیدی ایک رات پر چل دی۔
 سمندر میں پہلی دھڑائی میں حضرت اسیہ یہ توشہ فرعون، کچھ رہا تھا۔ آخر کار سرین کی بچہ بنت بارہ رگت نور و مونی، سارے
 کے ساتھ دریائے بیت میں اسل نہ گئے تب سمندر سے پانی کو حکم الہی چاہا کہ اس میں نہ پانی پالیں یا وہ نہ گئے۔ احمقوں کو

فائدہ اس نسبت سے چند فائدہ حاصل ہوئے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ نے رحمہ میں بنایا جو قوم سوداگر
نہی کے پختہ پنجم سے اب جتنے بھی جو سے سے بڑے بڑے افسانے ہیں ان کے کھیلنا دینی سے و
میں سمجھا دیا یہ پچھو ورموں کو ایسا کہ پختہ نسبت تعالیٰ نے اس پر سات عذاب بھیجے؟ سب وہ ہیں۔ یہ آدمی خریں وہ
یہ یاد رہے۔ فارسی میں شعر

۱- مشو
۲- حضور
۳- خدمت
۴- محرم
۵- خد

۶- مشو
۷- حضور
۸- خدمت
۹- محرم
۱۰- خد

دوسرا فائدہ: اللہ جلّیٰ آپ غصوں، بدوں، غم، غمازوں سے خود ایتنا بے نیاز و فانی ہے کہ ان سے بے نیاز ہو۔ دوسرا

فرعونوں نے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے۔ میرا رب عالی ہے۔ یہ اسی کوئی اللہ کے مقصد میں ہے جیسا ملے۔ دے تو
میں اللہ کے معافی سے ہے۔ شیخ محمد بن ولید ہے جس نے شہر

وادی	حداسبه	موتی
موتی	موتی	موتی

تیسرا فائدہ ہے کہ قتلِ عدو کی قہر میں ہر قسم کی عیب و نقائص سے پاک ہے۔
 چوتھا فائدہ ہے کہ قتلِ عدو کی قہر میں ہر قسم کی عیب و نقائص سے پاک ہے۔
 چوتھا فائدہ ہے کہ قتلِ عدو کی قہر میں ہر قسم کی عیب و نقائص سے پاک ہے۔

[illegible]

[illegible]

تعلق اس نسبت پر خلیا نیات سے پیدا ہوا ہے۔ پہلا تعلق کہ نسبت میں فرعون کی بیوی اور اس کے بیٹے کی نسبت قائم ہے۔ اور دوسری نسبتیں بھی ایسی اجاز دی گئیں کہ بھی قبول نہ ہوئیں اور نہ وہیں سے نئی اور وہیں سے چلتے۔ طاعتی بڑی عزم قوم کو اپنے ملک میں لایا کہ مصر کی جتنی حالت تھی سے بھی اسرائیل

بلکہ ان کی اور انسانی انصاف نے قوم عداوت و برہانہ رہنے والی قبضہ کیا موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بہت عرصہ بعد۔ ۹۔ اس سے
مربوط ساری روک زمین سے بنی اسرائیل اس معاملہ ہو کہ وہ عیسیٰ میں کیونکہ حضرت عیسیٰ تمام روک زمین سے بہاد شاہ
ہو کہ (معلیٰ صمدی) یہ خدوں وغیرہ) اس پر ہاتھ توں ہے کیونکہ قرآن مجید میں دوسری جگہ فرعونوں کے متعلق ارشاد ہوا
کم ترکوا من جنت و عیون اور سریشوں کے متعلق ارشاد ہوا کہ کذلک و اور ثنہا قوما
آخرین۔ اس آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ فرعونی لوگوں کے لحاظ و چشمہ و عمارت پہ بنی اسرائیل نے قصد بیانہ ہیں
اسرائیلیوں اور فرعونوں نے دلیل کیا تھا کہ ان کی دشا کو یز قرآن مجید نے دوسری جگہ فرمایا **و نرا ان من علی الذین**
استضعفوا ان و دہ سے ترجیح اس کو ہے کہ یہ بنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حیات شریف میں مصر میں داخل
ہوے اور فرعون کی ساری مالک کے مالک ہوئے۔ (از کبیر و سہوی) جناب کلیم کی اطاعت سے بنی اسرائیل کو دنیا و دین دونوں
جہاں کی نعمتیں عطا ہوئی۔ بنی اسرائیل سے صرف دین میں ملتا بلکہ دنیا و دین دونوں ملتے ہیں۔ **التي برکنا فیہا یہ**
عبارت یا تو صفت ہے مشارق و مغارب کی یا اس کی۔ عام مفسرین نے اسے ارض کی صفت کہا مگر بعض نے کہا کہ یہ مشارق و
مغرب کی صفت ہے یہ وہ ارض کی صفت ہے تو موصوف اور صفت کے درمیان فاصلہ ہو جو نہ گناہر ممالک بہ رست
ہیں جیسے ولی کے **امام ربیع ابوہا العماقتہ (صمدی، معلیٰ)** مگر عام مفسرین اسے ارض کی صفت مانتے ہیں وہ کہہ
سکتے ہیں کہ وہ مغرب و ارض کا بعض نہیں اگر زمین سے مراد ہے زمین بیت المقدس تو برکت سے مراد حضرت عیساؑ رہا
و ظن ہو نہ وہاں ان کے عبادات ہو ناہ اور اگر زمین شام مراد ہے تو برکت سے مراد ہوگی وہاں کے پھل 'فروہ' پھات 'سرسر'
وغیرہ اور اگر زمین مصر مراد ہے تو برکت سے وہ ریب و زہمت 'امارات' پھات 'سرسر' وغیرہ مراد ہوں گی جو فرعون نے وہاں بنا
رکھے تھے۔ رب فرماتا **کم ترکوا من جنت و عیون اور ہو سکتا ہے کہ برکت سے مراد حضرت یعقوب علیہ**
السلام کی اولاد کی قبور ہوں سرحد مصر کی زمین بھی بنی ہوا ہے۔ اسے فرعون کے معنوں قدم اس مرتبہ سے نہ چل
سکے۔ **و تمت کلمت ربک العصی یہ** عبارت معنوی ہے نہ رٹا پر۔ مدار قرآن مجید میں کلمت معنی
سے صرف یہاں ہی آیا ہے۔ باقی ہر جگہ کلمت کو لیت ہے تو یہ۔ یہاں تمام قتال نقصان کا نہیں ہے بلکہ معنی پورا ہو نا ظاہر ہوتا
ہے۔ کلمت رب سے مراد اللہ کا وعدہ ہے جو بنی اسرائیل سے فرمایا گیا اسی کلمہ کی صفت ہے جسکی فرما کرتا **و وعدہ** وہم تھا **و وعدہ**
عذب۔ تھی نہ وعدہ سے یا تو وہ وعدہ مردہ و ماری علیہ السلام بنی اسرائیل سے کیا تھا **ان یہلک عدوکم و**
یستخلفکم فی الارض یہ یہ بنی اسرائیل کا فرمان ہوتا ہے اس سے کلمہ رب فرمایا گیا یا رب غایہ وعدہ **و**
نرید ان من علی الذین استضعفوا فی الارض و نجعلہم امتہ و نجعلہم الوریث یہ قرآن
میں کلمت ربک ان بنی اسرائیل کے ہاتھوں ہی واحد اچھے رب کا فرمان عذاب آخری۔ (معلیٰ، صمدی) بنی اسرائیل
یہ صفت بہ نعمت بنی اسرائیل کی نقصان کے لئے نہیں بلکہ مردہ سے لئے ہے۔ بنی اسرائیل کا چھوٹا وعدہ جو بنی اسرائیل پر رہا تھا
وہ پورا ہو گیا کہ فرعون بنی اسرائیل کے مالک ہو گئے۔ **بما صبر واپ عمارت متعلق**۔ تمت
اس میں ہے۔ اور ما صمدی یہ ہے صبر سے مراد بنی اسرائیل کا فرمان کی مصیبتوں پر عرصہ تک صبر کرنا کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ

پورا ہوا اس کے تحت سمیٹیں۔ میرے رہنے کی وجہ سے کہ جن کا میرا اس دور سے کے پورا ہونے کا وسیع مباحثہ چلا رہا ہے۔
 میرا تہ قتل۔ دوسرا حضرت کا سبب۔ دوسرا نام اس کا یصنع فرعون قوم یہ عبارت مطلوب ہو۔ تیار۔
 و مرآۃ میر سے ب۔ اس کی اصل ۸۰ ہے۔ یہی ہلاکت۔ اسے مرآۃ فرعون کہلان اور اس کے دوسرے امرائے کل اور
 بلکہ غمیں ہیں اور اس کی وہ ہلاکت جو اس نے ہلان سے ہوئی تھی کہ موسیٰ علیہ السلام کے خدا کو اس پر چڑھ کر لکھیں۔ حیل
 رہے کہ جن ہلاکت کا پہلو ہو گا کسی زلزلہ یا طوفان کی وجہ سے نہ ہو گا بلکہ عرصہ تکسوری پڑے رہنے اور مست رہنے کی وجہ
 سے ہو اس سے پتہ لگا کہ نبی اسرائیل مصر میں بہت عرصہ کے بعد پھر آباد ہوئے عرصہ تک مصر میں رہے پھر پھر چکے فرعون
 مسلسل یہ ہلاکت ہو اتار ہلاکت مرتے وقت تک ہی کی مرمت کرا تا رہا اس لئے یصنع مضارع اور شلہ ہوا و ما سکانوا
 یہ مرشون یہ مطلوب ہے ما سکان یصنع یہ مصر شونہا ہے عرش سے۔ معنی چمننا اس سے یا تو مکانات کی مسموہ
 چمنیں یا مزارع یا انگوڑیہ کی بیٹیں چمانے کے لئے چمنیں یا مزارع ہو سکتے ہیں کہ مکانات کی چمنیں ہو کر
 تو سکان یصنع میں ہو چکا تھی ہم نے فرعونوں کی ہلاکت بھی ہلاکت کہیں اور ان کے ہلاکت وغیرہ بھی کہ وہ سب عرصہ تک
 دیر نہ رہنے کی وجہ سے رہا ہو گئے۔

خلاصہ تفسیر: اب محبوب اللہ ایم نے فرعونوں کو فرق فرمانے کے بعد اس زمین مصر کا بدشہ اس قوم کو بنا دیا ہے
 فرعونوں نے عرصہ تک رہنے والے اپنا نظام بنائے رکھا مگر یہ بھی خیل رہے کہ ہم نے اس میں یہ زمیں مشرقوں مغربوں کے
 ساتھ اس کے سارے اطراف و اطراف حاکم فرما دیے جن میں ہم نے بڑی برکتیں دے رکھی تھیں کہ اسے فرعونوں نے خوب
 آباد کر ہزاروں شاہانہ بنا دیا تھا اور وہاں اولاد یعقوب کی قوم واقع تھیں وہ وہاں ہی رہے فون تھے۔ آپ کے رب نے جو نبی اسرائیل سے
 ایجاد کردہ فرمایا تھا وہ ان کے مسموہ برداشت و تحمل کی وجہ سے پورا ہوا گیا اور ہم نے فرعونوں کی ہلاکت ان کے ہلاکت بانوں کے
 انتظامات سارے کے سارے بتا دیے کہ نہ کوئی ان کو کیجئے بھانے ولا رہا نہ وہ قائم رہیں نہ فرعون رہا نہ اس کے ظلم
 اس پر مستعد ان کی رہی۔

نہ زیاد کا وہ قسم رہا نہ بڑی کی وہ رہی جا

جو رہا تو ہم حسین رہا جسے زندہ رکھتی ہے کرہ

ہوں ہی نہ ابو جمل رہ نہ گا۔ اب سب اس جیسے لوگوں پر تاقیامت پھنکار دی گئی۔ سورج آپسی کالچے سے کاپر پتہ تیار۔ اور
 تیار سے ظالموں ہی کے ہوں گے خیال رہے کہ مصر پر ہی سے محفوظ رہا کہ وہاں لوہا و لہو و فن ہیں یہی لوہا و لہو و فن
 ہوں ہی جس دل میں محبت لوہا و لہو و ہر وہ سب سے ہوتا کہ مظهر آباد رہا۔ اصحاب میل پر رہا۔ باہری یا یونکہ اسے لہو و
 ظلیل نے آباد کیا تھا۔ یہ منورہ آباد تو یا ظالموں کی پیروی سے وقت ہلاکت پائی کی طبعیاتی طور ہر ہلاکت سے محفوظ رہا کہ
 وہاں لہو کے حبیب صوہر ہیں تو جس دن کو جس گھر کو جس قمر کو جس جگہ کو حضور انور آباد کریں وہ تاقیامت آباد رہی رہے
 ان واقعات میں بہت نصیحت ہے۔

سے ملتا ہے پھر لورڈ ٹالما میس، درست ہونے جو آپ یہاں درشت سے شرعی درشت مولا نہیں ہے جس میں رشتہ و قرابت ضروری ہو تا ہے بلکہ یہاں اس نے کسی کی موت کے بعد اس کی چیزوں کا مالک بننا۔ لہذا اس میں قرابت کی ضرورت نہیں۔ دو سرا اعتراض، اس آیت میں اتنی دراز عبارت کیوں ارشاد ہوئی۔ **القوم الذین کانوا یستضعفون** صرف ایہودی اسرائیل فرما، یا کافی تھا۔ وہ محض بھی غلط جو آپ اتنی دراز عبارت میں رب تعالیٰ کی قدرت کا عظیم لاشعریاں ہوا کہ وہ ضروروں کو قوی کرنے، مملوکوں کو مخلف کرنے، پر جا کر راجہ بننے پر قادر ہے جس سے کہہ مظهر کے سرور مسلمانوں کو ملے ہو لورڈ مگی ان کی رست۔ امید لوار ہو جاویں۔ نیز یہ بتانا مقصود تھا کہ اسرائیلی بذات خود ضعیف و ناتوان نہ تھے نئی ذات نہ تھے بلکہ اسیں کرور سمجھا گیا تھا۔ فرعونوں نے اپنی مملکت سے انہیں معیض جانا ہوا تھا۔ **قیسرا الاعتراض**۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ بنی اسرائیل مصر کے مالک نہ ہوئے تھے بلکہ وہیں فلسطین کے مالک بنائے گئے تھے کیونکہ اس نے مطلق ارشاد ہوا **ابو کنا فیہا رکتہ لہا**، میں فلسطین کو فرمایا گیا ہے **الذی ہرکنا حوالہ** نوٹ یہ دلیل ان کی ہے جو کہتے ہیں اسرائیلی مصر میں نہیں پہنچے تھے بلکہ فلسطین میں پہنچے تھے۔ جواب یہ حق یہ ہے کہ وہ بنی اسرائیل موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ حیات شریف میں ہی مصر میں آئے اور وہاں آباد ہوئے۔ ان کا یہاں ذرا رہے۔ میں مصر اس لئے برست واپس تھی اور نہ یہاں یوسف علیہ السلام کی قبر شریف تھی۔ دوسرے لورڈ میسٹون وہاں ہی قبروں میں جو خواب ہیں بلکہ وہیں فلسطین، یہی سارے ایسے مائیکہ کہ وہ آرام گاہ انبیاء کے رہا ہے حتیٰ کہ مقام طیل الرمن میں سترہ اور نئی آرام فرما ہیں۔ فقیر سے زیارت کی ہے اس قوی پیدا لیں ہیں۔ اسرائیلی اسرائیل کو اس زمین میں فرعون طوارث فرمایا **واورثا القوم** ظاہر ہے کہ فرعون مصری آباد تھا۔ اس کی درشت بنی اسرائیل کو مصر میں ملی۔ 2۔ یہاں ارشاد ہوا کہ ہم نے اسی قوم کو اس زمین طوارث بنایا۔ بہت کرور بھی جاتی تھی جو دیلی گئی تھی۔ ظاہر ہے کہ کرور لورڈ ملنے ہوئے ہوئے کسی بنی اسرائیلی تھے جو فرعون نے رہنے میں ہے۔ فلسطین فتح کرنے والے تو ان لوگوں کی نوادہ تھے جسوں نے قوم عطا کے زمانہ میں فلسطین پر سلطنت کی۔ 1۔ یہاں ارشاد ہوا کہ آپ سے رب کا پہلو وہی اسرائیل پر پورا ہوا۔ ظاہر ہے کہ رب نے ہی موجودہ بنی اسرائیلیوں سے وعدہ فرمایا **تمسروکم ویکمل لیہا لکم عدوکم ویتخلفکم**۔ لہذا بنی اسرائیلیوں سے یہاں ارشاد ہوا **ابما صبروا** بنی اسرائیل نے صبر کی وجہ سے ہم نے ان کا وعدہ پورا کر دیا تھا اور ظاہر ہے۔ مصر میں اسرائیلیوں نے یہاں رہا۔ لہذا بنی اسرائیل نے میرا وعدہ عطا۔ 3۔ یہاں بنی اسرائیل نے مالک بنانے کے ساتھ فرعون کی مملکت انجالت کی تھی اور فرمایا **وہرنا ما کان یصنع** جس سے معلوم ہوا ہے کہ جو چیز فرعون نے بنائی تھی وہ بنانے والی اسرائیل کے ہاتھ بنائی۔ 4۔ وہ بنی اسرائیل نے ارشاد جاری ہے **ونزیدنا من علی الذین استضعفوا۔ و نری فرعون وامن وجوہہما سہما کانوا یعدون**

شام و فلسطین شام و فلسطین باطل ہے۔ طے ہے کہ میں شام کا، انکار و مشق ہے اور فلسطین کا اور خداوندی۔
اس میں نہ نرے پسہ بھنے فارست ہے۔ حدیث شریف میں شام کے بڑے فصائل آئے ہیں پتا چاہے اس الٹی شیر۔ حضرت ابو
ایوب انصاری سے روایت ہے کہ یہ تین شام کی طرف ہجرت کر جائیں گی۔ اس عساکر نے عمرو اس راہ سے روایت کی کہ

سارے نبی و انبیاء میں دنیا و آخرت میں شام کی شامیں یہ کر لائی گئی۔ اس سراج النبی پر صبح نے قبول کیا ہے جو اس سے روایت
 لی کہ میں نے جب کھڑکھڑات میں عرض کیا کہ حضور میرے لئے کوئی شہر تجویز کریں جس میں رہوں۔ فرمایا تم شام میں رہو وہاں
 کی بہترین زمین ہے جس میں آخر میں ایک بندے پہنچ جائیں گے۔ بن عساکر نے فرمایا میں اس شہر سے روایت کی کہ میں۔ حضور
 انور کو فرماتے سا کہ شام کو اختیار کرو کہ وہاں کی چھائی ہوئی مقبہ زمین بہ حاتم نے حضرت ابن عمر سے روایت کی کہ ایک
 دن ایسا آوے گا کہ وہاں کے ایک بندے سے شام کی طرف کھینچ جائیں گے۔ احمد ترمذی نے طبرانی نے ابن عباس سے روایت کی کہ
 سے روایت کی کہ روایت کی کہ مہرکات شام حضور نے فرمایا۔ عرض کیا کیا کیوں۔ فرمایا وہاں فرشتے اپنے پر پھیلائے ہوئے
 سارے کر رہے ہیں (معلیٰ شام میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اور اللہ تعالیٰ سے شام ہی میں قیامت قائم ہوگی مگر یہاں رہے کہ
 زمین شام و فلسطین کی یہ طمٹیں زمین صحران کے سوا ہر جہاں پر ہیں۔ منورہ اور مکہ معظمہ کے بعض طبقے عرض کرتے
 سے افضل ہیں۔ شام کو شام کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اسے سام ابن عرب نے سلیا یا یہ کہ وہ مکہ معظمہ سے جانب شام ہی بائیں
 واقع ہے جیسے کہ جانب یمن و اسی طرف ہے یا یہ کہ وہاں بازار شل شلک کے واقع ہیں یعنی سرخ و سفید مٹی کی طرح۔ شام کا
 حدود اور یہ ہے عیش مصر منہ۔ اوست اور قبر صولہ اسلام ان چار حدود کے درمیان کی زمین شام ہے چوتھا
 اعتراض۔ عوی کھدہ سے اسی جو حکم الارض کی صفت نہیں ہو سکتی کیونکہ الارض اور اسی سے درمیان ہے و
 مغرب بھا اور موصوف و صفت کے بیچ میں کوئی فاصلہ نہیں چاہئے۔ جواب۔ بعض صاحبوں نے فرمایا کہ اسی صفت سے
 مشارق و مغارب کی۔ بعض نے فرمایا کہ یہ صفت ارض کی ہے مگر مغرب بھا جی نہیں موصوف و صفت میں اسی فاصلہ ممنوع
 ہے کیونکہ مغارب و مشارق ارض کے کنارے ہی تو ہیں۔ نیز مغرب بھا میں باخیر الارض کی طرف ہے۔ پانچواں اعتراض۔
 پہل اور شلو ہوا بھا صبر و اس سے معلوم ہوا کہ لحد کھدہ ہوا ہوا اسی اسرائیل کے صبر کی وجہ سے مگر یہ سمجھ میں نہیں
 آتا۔ لحد کے کھدے کسی کے صبر کے صبر پر موقوف ہیں مگر صبر و افزائے کیسے درست ہو۔ جواب۔ دھندلا طور
 اسباب سے ہوتا ہے جیسے بلبل کے جب سے اٹھتی ہیں ان کے ذریعہ ہادی موت لحد اور اسی ذریعہ ہادی ازادہ
 رہتا ہے سب اور وہ اسی دھندلا ہی ہیں مگر ان کا طور و رنگ کو اسباب سے ہے چھٹا اعتراض۔ پہل اور شلو ہوا کہ وہ صبر ناما
 مکان جس سے معلوم ہوتا ہے کہ خود صبر بھا یا جس سے صبر بھی چھوڑا گیا حالانکہ صبر محو ظرافت و عیون و ہاں ناکل
 ہاک کیا گیا۔ جواب۔ فرعون و صنوعات لحدات بلبل کی ہر ہادی کسی بھی صبر سے نہیں ہوتی بلکہ عرصہ تمدن و نیو و
 سے ہوئی کہ فرعون ہاک ہو گئے اسرائیل پہنے نہیں اس لئے بھات سوکھ گئے۔ لحدات کر کر حشر ہو گئیں۔ ساتواں اعتراض
 اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل نے فرعون چیزیں نہیں برتنیں وہ بڑا ہو گئیں مگر وہ سری آیت اور روایت سے
 معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل۔ فرعون و متراک حیرت و اوس آکر استعمال کیں۔ ان میں تضاد میں ہے۔ جواب۔ فرعون
 متراک کہ زمین اسرائیلیوں سے برتنی مگر لحدات بلبل نہیں برتنے۔ لحدادوں و باتیں درست ہیں اس لئے پہل یصنع اور
 یعرشون فرمایا اور ورنہ کے متعلق مشارق الارض و مغرب بھا ہوا جس سے معلوم ہوا کہ زمین۔ اطراف ہی
 اسرائیل سے برتنے اور فرعون و صنوعات لحد کے و اسی پہنچنے سے پہلے بڑا کر دی گئیں۔

تفسیر صوفیانہ: اللہ تعالیٰ کی قدرت اللہ ہے کہ طاقتوروں کو ہلاک مروتا ہے اور اسی قدرت نے انہوں کو قائم فرماتا ہے۔ جس
 زاری سے وہیں دست برداری نہ کیجودا آزمائش لے ہوتے ہیں جہاں ہر قلب فاسق کو رو بہ نفس لانا محظوظ ہے۔ سب بے غفلت
 فضل و عظیمی رہے تو فرعون کی خس نور فرعون نے فرعون کی صفات مغلوب ہوتے ہیں اور وہ سے قلب اور صفات قلب کے
 اسرائیل اس نے وارث۔ صوباء قرہاتے ہیں کہ میں لہذا وہاں کے قدم اور اس کی قبریں ہوں وہ بد ایسی مارت۔ وہ جاتی ہے
 کہ اسے قرعوں کی عورت محسوس نہیں کر سکتی۔ اس حضرت کو جس زمین جس زمین جس آبی سے سست ہو رہا ہے وہ
 مبارک ہو جاتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا۔ **وجعلنی مبرکاً لکالین ماہ** کنیت وہاں بھی ہوں
 مبارک ہیں ایسی ہی ہیں میں لہذا وہاں قائم ہو رہا ہے تو وہ ملک قلب مبارک ہو جاتے ہیں اور چاہے وہاں کسے ہر قلب
 مجرم ہو طراں ہی ہے اس تمام عالم کی عورت پر غالب آجاتی ہے۔ جب برہمنوں کے قدم سے زمین کدوں پر جاتے ہیں
 اسے اور بے مل حالت میں تو اس مبارک۔ پت میں وہ ہیں اس کے ور جے کیوں نہ ہو جس کے اس لئے کسی بی بی اللہ کا فرہ
 میں یہ نہیں صوباء۔ ایک عرصہ میں کے شکر سے نہ صرف اللہ کی رحمتوں کی چلی ہے۔ **الصبر محتاج الفرج** یحوی
 رہا ہے اللہ تعالیٰ سے لیتی صحت اللہ وہاں خاطر اس وہ ہے کا کلمہ دکن لوگوں کے صبر کے اور چہ۔ نہ ہوا۔

وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبُحْرَفَاتِ أَعْلَى قُوهِ يَعْكِفُونَ عَلَى أَصْدَامِ

اور محمود دیا ہم نے ہی اسرائیل کو مسترد سے یسے آئے وہ اور یہ ایک قوم کے جو ٹھہرے ہوئے تھے اور
اور ہم نے ہی اسرائیل کو دریا پار اتارا تو ان کا ٹھہرہ ایک ایسی قوم پر ہوا کہ اپنے تئیں کہے آئے

لَهُمْ قَالُوا يٰمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ

اپنے بول کے پر اے کو سہ بناؤ واسطے ہمارے مہبود جیسے واسطے کے مہبودیں ہمارا حکم رنگ دس
آس ارے مجھ کو اے کوئی ہیں ایک ہ ہمارے جیسا ایک نے اتے خدا میں ہر لاقم طرارہ ۱۲ بل رنگ

تَجْهَلُونَ ۚ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ مُتَبِمًا بِمَا هُمْ فِيهِ وَيَطْلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ

۱۰۔ حال تو برابری کا ہے۔ شہسبازی۔ لوگ ہیں اور جو کچھ کر رہے ہیں تو باطل ہے۔

خلق اس بات پر ایمان نہیں لاتے کہ خدا نے خلق سے پہلے تعلق پہلی ثابت میں، و قلمزم میں پیش کیے ہوئے اوقات کا، یہ تعلق و ربط کیا ہے، بلکہ اس پر ایمان ہی نہیں آتا کہ اس عر قلمزم سے پار کے واقعات کا روبرو رہا ہے، و یہ فرض ہے، ناقص۔
تقریباً اس حد تک اس پر ایمان ہے، ناقص شہوں کو لیا جاتا ہے۔ دو سرا تعلق پہلی ثابت میں فرض و تصور کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے۔

سفر میں ایک ایسی قوم پر نذر ہے جو پھنچا پرستی پر قائم تھی یہ پھنچے کے سامنے من کے چند متغیرہ حسن مارے بیٹھے تھے تو قالوا
یموسیٰ حق یہ ہے کہ یہ قول میں سارے اسرائیلیوں کا نہیں بلکہ میں ستر حضرات تو خاص کو لیا میں سے تھے۔ حضرت یوشع
 علیہ السلام تبعد میں ہی ہو سنا اور تفسیر کبیر) پند اخلاک اشرلوکوں نے یہ کہا تھا اس لئے قالوا اشرلو ہو۔ ان کی شریعت میں ہی کو نام
 لے کر پکارنا ممنوع نہ تھا اس لئے **یموسیٰ کہہ۔ اجعل لنا الہا کما الہم الہتہ** اس عبارت کے دو مطلب ہو سکتے
 ہیں۔ ایک یہ کہ جیسے ان لوگوں نے آپ کے پتھر بتیل کے پھنچے معبود بنائے میں آپ بھی ہمارے لئے کوئی الہ بنا دیجئے۔
 ہاتھ آپ کا سر ہمارے ہوں۔ دوسرے یہ کہ آپ ہم لوگ کسی چیز کی پرستش کی اجازت دے دیجئے۔ تجویز آپ کی ہو عہدات عہداری
 ہو۔ دوسرے معنی زیادہ ظاہر میں۔ خیال رہے کہ ان کا یہ کلام کفر و ارتداد نہیں ہو اور نہ موسیٰ علیہ السلام انہیں ارتداد کی سر
 دینے اور دوبارہ انیل سے دھم دیتے۔ بلکہ وہ تھے چل سنی اسرائیل نے پھنچا پرستوں کی طرف سے سخت سزا ہی
 گئی۔ انہوں نے کہا کہ آپ کو بت ہمارے لئے تجویز فرمادیں جسے ہم قبلہ بنا کر سامنے رکھیں اور اس کے درجہ رب قہلی کی
 عبادت کریں (ازبیر) یہ اس سے خود کوئی سزا دیتی، غیر ہمارا اس کی پرستش شروع نہیں کر دی بلکہ موسیٰ علیہ السلام سے اس کی
 اجازت چاہی۔ نام موسیٰ کا قول تفسیر خازن نے فصل فرمایا کہ ان کا یہ قول رب کی توحید میں شک کی بنا پر تھا جس سے آپ نے
 اس کا جواب فرمایا کہ ارشاد فرماید۔ **قال انکم قوم تجهلون**۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا جواب ہے۔ آپ کا یہ فرمان یہ
 تو پھنچک کے طور پر ہے۔ تبجہ نے لے ہے **تجهلون** فرماید۔ **جاهلون** نہ فرمایا کیونکہ موسیٰ علیہ السلام ہی اسرائیل کی
 سرکشیاں جانتے ہیں ہر بار دیکھ چکے تھے اور سندھ بھی دیکھے والے تھے وہ لوگ جاہل پرستی کی کرتے ہی رہتے تھے۔ **تجهلون**
 کا معنی ارشاد فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ وہ لوگ عقاید اہل احوال میں ہر طرح کی جہالت کرتے تھے۔ ابھی فرعونوں کا
 انہام ان پر عتب الہی دیکھ چکے تھے خود اپنے پر اللہ تعالیٰ کی کرم نوازیوں سے بے نیازیاں بدھاتے رہا چکے تھے۔ فرعونوں کے شرک اور
 فرعون پرستی بھی ان کو معلوم تھی یہ بھی جانتی تھی کہ ان پر اس بت پرستی کی وجہ سے عذاب آیا پھر خود ہی اس بت پرستی کی اجازت
 مانگ رہے ہیں اس سے بڑھ کر درجہ جہالت کیا ہوگی۔ **لطیفہ** تندی نے بروایت ابو داؤد قریش فرمایا کہ جب حضور انور ﷺ
 غراء حنین میں مع صحابہ راہ تشریف لے گئے تو راستہ میں مشرکین کے ایک درخت پر گر رہے تھے انہیں پرستشیں پرستشیں
 تھے اس درخت کی پرستشوں سے اس درخت کا نام ذات احوال تھا تو حضور کے ساتھ ہوئے یہ سوس اللہ انہارے لئے بھی
 کوئی ذات احوال نہ تھی۔ ان لوگوں کی طرح حضور انور نے ارشاد فرمایا سبحان اللہ اتم سے وہ کہتا ہے اسرائیلیوں
 نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا کہ ان عمارت طرح ہمارے لئے بھی کوئی معبود مقرر فرمادیں پھر فرمایا تم لوگ اپنی مسلمان تہذیب
 امتوں کے نقش قدم پر چلے گئے (تندی خازن) **الہو لا معتبر ما ہم فیہ** اس فرمان طلی میں ان مشرکین سے عقائد
 پرانی اس سے عمل سے انہیں یاد رہے **ہو لا** سے اشارہ ہی بت پرست قوم کی طرف ہے۔ معتبر بلکہ تبار سے
 معنی ہدایت رب فرماتا ہے **ولا تذالظالمین** الاعتبار اور فرماتا ہے **تبرنا** معتبر اور یہ وہ شدہ سوئے کہ
 تمہارے میں یہ اس سے مراد اس بت پرستوں کے باطل عقیدے میں یعنی جس عقاید میں یہ لوگ مبتلا ہیں اس سے لے کر
 نہیں عقیدہ یہ لوگ اور اس سے عقائد سب چھ پرہیزگار ہو جائیں گے۔ ان کے بت انشاء اللہ ہمارے ہاتھوں میں تازہ

جائیں گے (سلاطین باطل ماسکٹوایہ عملوں یہ عبادت مسطوف ہے خبر سے اس فرمان میں نصرت پرستوں کے اہل
 کٹر ہے پہلے ان کے محتاج کو کہہ کر اس سے مراد یہ تو یہ ہیں تب اہل سے مراد ان کھنڈر بناتے ہوں کی لورہ عملیں تھی جو
 اہل یہ دنیا میں کرتے رہے وہ سب کے سب غلط ہیں۔ ان کا کوئی نفع اس میں نہ ملے گا بلکہ انہیں نقصان ہی اٹھائیں گے ہر چہ ان کی
 نیت یہ ہی ہو کہ ہم اس باتوں کے ذریعہ رب تعالیٰ کو راضی کرتے ہیں یہ بت ہم کو رب تک پہنچاتے ہیں اگر تم نے ان جیسے
 عقیدہ سے اہل اختیار سے تو تمہارا انجام بھی یہی ہو گا ہے غرضیکہ اس فرمان علی کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ آخرت
 میں ان کے کفریہ عقائد برہنہ ہو جائیں گے۔ قبر و حشر میں ساتھ نہ رہیں گے لورہ ان کی نیکیاں باطل ہو کر وہاں کام۔ انہیں کی
 دو سرایہ کہ دنیا میں ان کو یہ ان کے اہل برہنہ ہو جائیں گے ہمیں انہیں ختم کریں گے دونوں تفسیریں حق ہیں۔

خلاصہ تفسیر فرعون کا انجام تو وہ ہوا جو ہم نے بیان فرمایا کہ بنی اسرائیل کا اہل سنو یہ فرعون کی غرقابی اپنی سلامتی اور اس کا
 جیسا کہ انہیں بت سے پار لگ جانا سب کچھ دیکھ کر سمجھ رہا ہو کر بھی کچھ آگے ہی گئے تھے کہ راستہ میں مقام ریف یہ مقام روق
 میں پہنچے۔ وہاں کے کھلی یا تھی نوکوں کو چھڑا رہی تھی کرتے اس کے آگے دو زفر بیٹھے اس بارے دیکھتے ہیں کے دل میں بت
 پرستی کا شوق پیدا ہو گیا۔ موسیٰ علیہ السلام سے ہوئے کہ اے موسیٰ! ہم کو بھی اجازت دیجئے کہ ہم بھی چھڑا رہی تھی کریں یا آپ ہی
 اہل لے کوئی بت تجویز فرما دیجئے کہ ہم اس کی پرستش کیا کریں یا آپ اپنے ہاتھ سے ہمارے لئے چھڑے لے جیسے ہمارے
 تاکہ ہم اس کی طرح اسے پا سکیں۔ ہم کو ان کا یہ عمل پسند آیا موسیٰ علیہ السلام نے نصرت حیرت سے فرمایا کہ تم ایسی قوم ہو کہ
 جہالتیں کرتے ہی رہتے ہو۔ تم سے سمجھ رہے پار ہوئے پر بلکہ شک سمجھ رہے ہیں کہ حیرت کی باتیں کیسے کہ تم سب ایک
 راستہ سے نہ گزرتے تمہارے ہر قبیلہ نے الگ راستہ لیا تم نے مجھے پریشان کیا کہ مجھ سے کہا میں دو سرے قبیلوں کی خبر
 نہیں تو پہلی کی دواؤں میں تمہارے لئے درون کے مجھے لب تم نے یہ غضب کیا کہ ابھی اللہ کا کھڑا ب فرعونوں پر لورہ اس کی
 رحمت اپنے پر دیکھ کر آ رہے ہو لورہ اسی کام کی اجازت چاہتے ہو جس سے وہ لوگ ہلاک ہوئے تم جیسے قوم ہو جہالتیں
 کرتے ہی رہتے ہو یہ لوگ جن باتوں کو پا جتے ہیں معتبر سمجھ رہے ہمارے ہاتھوں ہی ملے جائیں گے تمہارے نفس ہو بت
 پرست کیوں بنے ہو اس بات پرستوں کے اہل غصہ بے فائدہ باطل لورہ نقصان دہ ہیں۔ خیال رہے کہ یہ بت پرست قوم عقائد
 تھے اسی قوم پر بنی اسرائیل نے حملہ کیا موسیٰ علیہ السلام کے بعد۔ نیز اس قوم کو بنی اسرائیل کے ہاتھوں ہلاک کیا گیا۔ تب کہ
 فرمان اسی اللہ کی طرف اشارہ ہے یہ بھی خیال رہے کہ یہ عرض و معروض کرنے والے سارے لوگ نہ تھے۔ ان میں حضرت
 ہارون و یوشع و کلاب ابن یوسف و حنور بہت سے لوگ یا کالین بھی تھے۔ یہ عرض ان عوام اسرائیلیوں نے کی تھی جو ابھی ران غلامان
 نہ تھے جیسا کہ ہم ابھی تفسیر میں بتا چکے ہیں۔ یہ بات خوب خیال میں رہے۔

فائدہ کے من آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ چھڑا رہی تھی کھلے کی پرستش پر الی بیماری سے۔
 اس کی ابتداء قوم عقائد سے ہوئی ان سے بنی اسرائیل نے سیکھی ان سے ہندوستانی ہندوؤں نے یہ عمل شروع کیا یہ فائدہ
 یہ کھنڈوں علی احسان سے حاصل ہوا۔ حیرت ہے کہ ان بد قوفوں نے کھلے جیسے کھنڈوں کو کس سب سے جس جانور کو
 معبود کیسے سمجھ لیا۔ اس میں کوئی طاقت و قوت نہ تھی۔ وہ سراسر فائدہ انسان ہوا ہی ہوئے والا درد فراموش ہے۔ دیکھو

اسرائیلیوں نے عرصہ تک فرعون کے مظالم سے بھرا نفس ڈالتے ہوئے اپنے پروردگار تعالیٰ کی بے شمار نعمتیں دیکھیں مگر اس کے باوجود سب سے نکتہ ہی شرک و بت پرستی کی خواہش کرنے لگے۔ یہ فائدہ ماجمل لٹا لٹا ہوا ہے۔ تیسرا فائدہ نبوت کا فیضان نبی کی محبت کا اثر سب کو یمن میں پہنچا۔ دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی محبت سے بہت اسرائیلی لوگ ایمان لائے۔ حضرت بلال بن رباح رضی اللہ عنہ اور کلاب بن یحییٰ رضی اللہ عنہ جیسے حضرات نبی بن کے مکرر بت سے ہٹ گئے۔ یہ فائدہ بھی ماجمل لٹا لٹا ہوا ہے۔ چوتھا فائدہ کفر کا ہمہ خیل اس کی طرف میلان کھڑا نہیں بلکہ اردو کفر ہے۔ یہ فائدہ قہر و جلال سے حاصل ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام نے بت پرستی کی خواہش کرنے والوں کے متعلق قہر و جلال سے کفر و نفاق کفر و نفاق میں فرمایا۔ اس میں مردہ قرار دیا۔ اس میں دوبارہ مسلمان کیا نہ ان پر عذاب بھی آیا۔ یہاں یہ ہے۔ اردو کفر کا دور حج ہے، خیال کفر اور میلان الیٰ الیٰ کفر کا دور حج ہے۔ ان کے احکام بدلتے ہیں۔ پانچواں فائدہ عند تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو علم غیب بخشا تھا کہ تپ نے نبی اسرائیل کو قوم عبادت کے انجام ان کی بدکست و بربادی کی خبر دی اور چار صد میں فیلسی ہوئی۔ یہ فائدہ عہد و اعتبار سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ وہ ہے جو ہمیں ملے وہ انہیں نہیں ملے۔ ہم بت پرست ہیں۔ یہ فائدہ بھی قوم قہر و جلال سے حاصل ہوا کہ آپ نے انہیں بت پرستوں سے فرمایا کہ تم رہے جاؤ کہ کہنے ہو ماجمل لٹا لٹا ہوا ہے۔ انہیں بت پرستوں سے دور کیا گیا۔ وہ مجبور کیسے ہو سکتا ہے۔

اعتراضات پہلا اعتراض: قوم عبادت صرف گائے یا جتنی بھی جیسا کہ تسمیر سے ثابت ہے تو انہیں جمع کیوں فرمایا مگر فرمایا ہے تھا۔ جواب: وہ لوگ گائے بھی پوجتے تھے کھڑا بھی۔ گائے کے جیسے بھی چرچا تھا کہ تسمیر کے یہ تھے ان کے عقیدے بت پرست تھے۔ اہل سن۔ اہل کہ وہ گائے کے جیسے بھی پوجتے ہیں۔ لہذا انہیں جمع فرمایا۔ قل درست ہوا۔ دوسرا اعتراض: اگر یہ اسرائیلی چمڑے تو قندنی طرح ہٹا دیتے تھے کہ اسے سارے رکھ کر سجدہ کریں مگر فائدہ کو سجدہ کریں نہ کہ چمڑے کو تو اس میں کیا حرج تھا؟ فرمایا بھی کعبہ و سارے رکھ کر فائدہ کو سجدہ کرتے ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام نے اس سے کیوں منع فرمایا؟ یہ سبج ہے۔ جواب: اس اعتراض کا تفصیلی جواب ہم پہلے پارہ میں دے چکے ہیں کہ مسلمان کا سجدہ اللہ کو ہو نہ کعبہ کی طرف ہو نہ ہے۔ اس لئے اگر وہ انہیں کھڑا رکھ دیا جائے تو اسے کوئی سجدہ نہ کرے مگر مشرک کا سر موڑنے کی طرف ہٹا دے کہ بدھ سر موڑنے کی طرف ہٹا دے۔ لہذا سر موڑنے کی طرف ہٹا دے۔ تیسرا اعتراض: ارادہ کفر بھی کفر ہے جب اسرائیلیوں نے اس فائدہ کو لیا اور موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ آپ ہمارے لئے معبود ہیں تو وہ کافر ہو گئے۔ لہذا یہ تھا کہ موسیٰ علیہ السلام اس میں دوبارہ مسلمان کر کے انہیں کفر کی سزا دیتے۔ جواب: بدھوں کا ارادہ کفر نہ تھا بلکہ بت پرستی کا خیال تھا اس کی پسندیدگی تھی انہیں یہ خبر نہ تھی کہ بت پرستی کفر ہے اس لئے وہ مرتد نہ ہوئے۔ ہاں بے سمجھ کم عقل ہوئے کہ اتنی ہولناکیاں سمجھ سکے اس سے انہیں جلال کما کفر نہ کیا۔ چوتھا اعتراض: موسیٰ علیہ السلام نے انہیں جہانوں کیوں نہ فرمایا۔ محسوس محسوس کیوں فرمایا۔ جواب: آپ نے جہانوں فرمایا کہ بت پرست تھے ان کی باتیں کرتے رہتے ہو۔ تمہاری مملکت بت پرست کی باتیں جہالت کے کام کر رہی تھیں۔ مقصد جہانوں فرماتے سے حاصل ہے۔ پانچواں اعتراض: موسیٰ علیہ السلام نے بت پرستوں کے متعلق دو باتیں فرمائیں۔ جبر اور باطل۔ ان دونوں میں کیا فرق ہے؟

ماہم فیہ نور، ماکانوا یعملون میں کیا فرق ہے۔ جواب بن کے فرق ابھی تفسیر میں عرض کیے کہ جبرائیل علیہ السلام کے ہاں ہر ایک کے معنی ہیں بیکار ہے فائدہ ماہم فیہ سے مراد ان لوگوں کی بدعتیگی ہے۔ اور ماکانوا یعملون سے مراد ان کے اعمال میں۔ یعنی میں نے بدعتیہ گیلان کے سے ہلاکت میں۔ اور ان کے اعمال بدعتیہ ہیں۔ جس داری فائدہ میں۔ چونکہ بدعتیہ بڑا جرم ہے نہ عمل اس کے بعد ہے۔ اس لئے بدعتیہ کی کے متعلق سخت نکتہ افروغیہ اور بدعتیہ کے سے بالفاظ۔ لہذا یہ فعل ماکانوا۔ چھٹا اعتراض۔ اہل دہری جو مشق کے اس ماکانوا اور عمل بعد موت۔ اس کے ذریعہ نجات کیوں نہیں مٹی۔ دنیا میں اگر جو ایمان حاصل ہو وہی دریدہ جانتے اس کی لیلوچ ہے۔ جواب اس لئے۔ اس دونوں ایمانوں میں نبی کلوسہ میں۔ مشق ایمان میں برہور است رب سے ایمان ماکانوا اور بعد موت آنکھوں سے دیکھ رہا اس لئے ان سے محبت نہیں۔ دنیا میں ایمان نبی کی زبان سے ہے یعنی ایمان بغیب لہذا بخشش کلوسہ سے اگر کوئی دنیا میں ساری ایمان پاتے ہیں مگر یہی سے تعلق نہ رکھے شیطان کی طرح تو اس کی بھی نجات نہیں۔

تفسیر صوفیانہ: جیسے سخت بیماری سے شفا حاصل ہو جانے کے بعد جسم میں نقاہت و کمزوری رہتی ہے جس کی وجہ سے معمولی سی ہوا ذرا سی بد پر ہیزی تھکن ہوتی ہے اور نقاہت جاتے رہنے پر انسان ہر طرح قوی ہو جاتا ہے۔ مخالف ہو اوپر وہ کام قیاد کر لیتا ہے ایسے ہی عرض کفر کے جاتے رہنے پر دلی عاہت باقی رہتی ہے کہ در اسی بے احتیاطی پر سنن، ملک جانتا ہے یہ اسرائیل مومن تو ہو گئے تھے مگر ابھی تک ان میں کفر کے بعد وہاں نقاہت اور ضعف باقی تھا جس کی وجہ سے یہ لوگ اس بات پر ستوں کو دیکھ کر پھسل گئے اور کفری طرف راغب ہو گئے چونکہ حکیم مطلق جناب کلیم اللہ ساتھ تھے اس لئے انہوں نے سبھل یا یز انہوں نے موسیٰ علیہ السلام سے اس کفر کی اجازت چاہی کفر کیا نہیں اس سے درست ہو گئے۔ سنن کو چاہئے کہ مرتے دم تک کسی حال کی نگاہیں رہے مگر وہ جیسے پر میں سننات رہے۔ نہ معصوم کب اور کس طرح شیطان ہم کو سکھائے۔ سو نا فرماتے ہیں۔

وہ را بگرس کہ بے خبر ہیں ستر :

ہست پس پر آفت و خوف و خطر

بڑے میلے بڑی بھیز میں اگرچہ اپنے مہل کی انکی چھوڑ دے تو تم ہو جانا ہے دنیا ایک میلہ سے اگر ہم مرشد مہل ہاں اس چھوڑ دیں تو گمراہ ہو جاویں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ فرعونی جدو گروں نے موسیٰ علیہ السلام سے عداوت کرنے کی اجازت مانگی تو اس سے جدو رحمت میں گیا کہ وہ اس میں شکست کھار ایمان والے ہو گئے۔ اس اسرائیلیوں نے موسیٰ علیہ السلام سے عداوت شرف رہے کی اجازت مانگی تو اس سے لئے یہ اجازت نہ ملنا اللہ کی رحمت ہو گیا کہ وہ لوگ اس سے بچ گئے۔ اتباع اور احادیث شیخ بڑی چیز ہے۔ حافظ شیرازی کہتے ہیں۔

میں سجدہ رنگیں کن گرت ہر مفلک گوید

کہ سالک بے خیر نہ بود زراہ و رسم حزرا

ڈاکٹر اقبال کہتے ہیں۔

نہ ہو عشق نہ ہے کفر بھی مسلمانی

ایسا ہم ویشیق نے اس واقعہ، یا میں نے اس وقت تک ہمارے ساتھ رہا اور دیا میں ساتھ پھر اس شاد غنہ قبر و حشر میں ساتھ
 صدمے کا مومن دو دیاں رلیتا ہے وہ بھی ایسی ہی برت سے ساتھ جاتی ہیں۔ اسی وجہ سے مومن قبر میں رب تعالیٰ میں اور
 ہی جو پہلے بعتاب ہاؤ کو ہر، یا میں نے اس وقت کہ وہ یہ انکس تک و طرہ پہ تو پھر مرنے سے پہلے چھوڑنا ہے کہ مرے وقت
 امان کی حفاظت کا اور ایسا ہے پھر ڈری دیاں اس کے ساتھ نہیں جاتیں مگر ساتھ ساتھ جاتے ہیں۔ مومن دیاں ساتھ ساتی
 میں گناہ، غائب وہ جاتے ہیں۔ یہ، غائب ہے اس میں کہ انھوں نے معتبر ماہم فیہ و بطل ما سکانوا یمملون

رہ رہ کر کھتے تھے بیٹیوں کو تہاری اور میں آرائش تھی طرف سے وہ تہارے کے بڑی
تہاری بیٹوں باقی رکھتے اور اس میں تہارے رب کا بڑا فضل ہوا۔

[illegible]

تبیست کی شرح میں بھی قہر ہوگا ایسے حال ہو کہ اپنے منہم کے احکامات و بہت جلد محو حالت ہو۔ وہاں سلسلہ عقیقہ
دیکھو۔ ایسا ہونا ہے جس سلسلہ میں ہو۔

[illegible]

ہے۔ یقتلون باب معین اور شلو ہوا تاکہ پتہ ملے کہ وہ عرصہ تک تمہارے بیٹے جن بن کر صومۃ صومۃ رہے۔ اس دنیا کی دود پستلیوں کی ماحولی سے کہ اسے کہیں نے جبروی قہی کہ بنی اسرائیل کا ایک چہ پڑا ہوا، تیری سلطنت کا خاتمہ اسے گھدہ ہوا کہ میں اس کے کسی بچے کو پرہیز سے ہی۔ دوس کا چوٹہ یہ بچے ترپس میں ہلکے پیدا ہوتے ہی، یہ اپنے جاننے سے اس لئے ابناہکم فرمایا۔ ورجال حکم فرمایا۔ ویستعمیون نساءکم یہ عبارت مطلقہ ہے یقتلون صرفہ لڑکیوں فارمہ رہا لڑکوں کا۔ ہونا میں بپ کے لئے مذہب ہو تا ہے۔ اس لئے اسے بھی مذہب کے طے میں ہیں فرمایا چوٹہ وہ چاہتا تھا کہ یہ لڑکیاں ہوں ہوں، قصیوں کی خدمت کریں۔ اس لئے یہاں عبارت فرمایا ہلکے سا لڑکیاں نہ زندہ چھوڑنے کی وجہ ہوں بچوں کا آگے چل کر جو تیں بدتمند و فی خالک کبلا صندہکم عظیم۔ یہ مدد عظیمہ سے اس لئے ولولہ لیا ہے۔ لکھ میں اشارہ یا تو گزشتہ بار سے بدتمندوں کی طرف سے یا ان تمام فعلیات کی طرف ہو سکتا ہے۔ ہوسہ پہلی صورت میں بلاء معنی محنت۔ دوسری صورت میں معنی نعمت بلاءوں پر ولولہ جاتا ہے۔ رب فرماتا ہے ویلونیہا الحسنات والسیات علامہ یہ ہے کہ بلاء معنی آزمائش آتا ہے۔ آزمائش محنت سے بھی ہوتی ہے اور نعمت سے بھی۔ عظیم صفت ہے بلاء کی اور سن و حکم اسی بلاء کی پہلی صفت ہے یعنی ان مذکورہ مصیبتوں میں تمہارے رب کی طرف سے تمہارا پہلی انتہائی نعمت یا ان نعمتوں میں بہت میں تمہارے رب کی طرف سے تم پر یہی فضل و کرم تمام ان نعمتوں پر جو کہ لوہا کی لطافت سے۔ تم پر ہے تاکہ ہو کہ رب تعالیٰ تم پر ایسے انعمہ و اکرام کرے کہ تم میں کی ایسی نافرمانی نہ۔

خلاصہ تفسیر جب بنی اسرائیل سے موسیٰ علیہ السلام سے بت سازی اور بت پرستی کی اجازت کی درخواست لی تو پہلے آپ نے طاعت کی پھر کفر اور کفر کا انجام بتایا پھر اس میں اللہ تعالیٰ کے وہ فعلیات یا بدلائے جو اس پر خصوصیت سے ہوئے چنانچہ فرمایا کہ اے یہ یوقوفا کیا میں تمہارے لئے ماسوی اللہ کہ خدا ایساں تمہارے لئے کوئی اور خدا تلاش کروں۔ اس سے کرم و احسانات تم پر بے شمار ہیں۔ اسی سے اسے اسرائیلیو آج تم کو زندہ بھر پور زندگی دی ہے کہ تم کو ولولہ انبیاء و کلیلہ تمہارے خاطر سے۔ تم میں ولولہ تمہارے لئے سمندر چیرا۔ تمہارے کھوں تمہاری گلی کوچوں میں تمہیں پر مذہب آئے تم محفوظ رہے۔ رب سے فرمایا کہ اے اسرائیلیو! تم ہمارے احسن بھی یاد کرو کہ تم فرعونوں کے ہاتھوں گرفتار تھے۔ وہ تم کو طرح طرح کے عذاب دیتے تھے حتیٰ کہ تمہارے چھوٹے بچوں کو تمہارے ساتھ ذبح کرتے تھے۔ تمہاری بچیوں کو زندہ چھوڑتے تھے تاکہ وہ حوان ہو کر ان کی خدمت گار بنیں۔ ہم۔ تم کو ان سے نجات دی اس میں تمہاری آزمائش ہے کہ دیکھیں تم ان نعمتوں کا شکریہ ادا کرتے ہو یا نہیں۔ تم پر لازم ہے کہ ان نعمتوں کا شکر ادا کرو۔ تم جب شکر الہی نافرمانی کرتے ہو اور اس قدر طاعت رستی و شکر کرتے ہو۔

فائدہ ہے۔ اس آیت سے چند ایک فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔ پہلا فائدہ خدا کو وہ سب نعمتوں کا شکر ادا کرنا ہو گا۔ دوسرا فائدہ کہ خدا ان نعمتوں کا شکر ادا کرنا ہو گا۔ جس کی رحمت بندوں کو تلاش کرے۔ یہ فائدہ ابھی تک حاصل ہوا کہ لوگوں سے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا اجعل لنا الہا ہمارے لئے خدا بناؤ۔ آپ نے ابھی تک فرمایا۔ وہ الہا وہو فضلکم یہ ہے اس کی رحمت کی تلاش۔ دوسرا فائدہ کہ نبی کی قوم ہونا نبی کی لوہا ہو یا صیانت طاعت ہے۔ یہ فائدہ

وہو فضلكم سے حاصل ہوا۔ دیکھو اسرائیل کی برائی کا سبب یہ تھا کہ وہ آل یعقوب علیہ السلام سے لور سے علیہ السلام کے ہم قوم ایسے ہی تھے سید حضرات اصل ہیں کہ وہ حضور انور کی اولاد ہیں بشرطیکہ موس ہوں۔ ایسا یہ عجز و سب سے موس رہتا ہے نہ بد۔ قاتل لور کھل نی کے بیٹے تھے مگر بد نز قلوب ہوئے۔ عیسر لقا کدہ کدہ کی وجہ سے کسی فضیلت میں حالی رہتی۔ موتی پتھر میں لٹھ کر موتی ہی رہتا ہے۔ یہ فائدہ بھی فضلكم سے حاصل ہوا۔ دیکھو اسرائیل ناموسی علیہ السلام سے کہنا کہ ہمارے لئے کوئی رست عیاش کرو۔ عت کدہ تمام پر آپ نے سخت عتاب فرمایا مگر اس سے بد خود وہی اسرائیل عاقلین سے افضل رہا۔ یہی فضیلت کو کفر ملتا ہے۔ دیکھو کشتی نوح میں گدھوں کتوں کو جگہ تھی مگر کافر بیٹے کھل کو جگہ۔ تھی۔ جو تھا فائدہ کفر کا خیال دو ہم کفر نہیں۔ اور وہ کفر زہل کفر لور خیال کفر میں فرق ہے۔ پہل دونوں چیزیں کفر ہیں اور خیال کفر کفر نہیں۔ یہ فائدہ بھی فضلكم سے حاصل ہوا۔ دیکھو ان اسرائیلیوں نے کفر بات پر سنی کا خیال کیا مگر انہیں عاقلین سے افضل فرمایا کیونکہ افضل ہی رہے پانچواں فائدہ طلوع سے بد چیز بد جوہر کسی کے بنانے سے بد۔ رائے علم سے بد۔ اور وہ ہے جو سب کو بنائے کوئی اسے نہ بنائے۔ یہ فائدہ بھی فضلكم سے حاصل ہوا۔ قوم نے ساتھ اجمع لنا الہا ہرے لئے معبود بنادو۔ بلکہ نبوت بلکہ خاص ولایت بھی نہ کسب سے حاصل ہونے کی راہ ہے۔ یہ عطا ہوا ہے۔ حق یہ ہے کہ ولایت کسی دینی میں کس لور نظر کو دخل ہے مگر ولایت مطلق میں کسی چیز کو دخل نہیں۔ حضرت مریم پر اٹھی دلی تھیں پھر کس کے لور حضرت صف میں بر خیا علم کے روبرو دلی ہوئے۔ وقال النبی عنہم علم من الکعبہ ہیں یہ ہا اب کہ کسی نبی کی دعا سے اللہ نے کسی کو ہی بنایا۔ جیسے حضرت ہارون علیہ السلام لور حضرت موس علیہ السلام۔ چھٹا فائدہ جمعہ کی عمتوں کو یاد رکھا عبادت ہے۔ خود قول سے یاد رکھے یا عمل سے۔ یہ فائدہ اٹانا جیسے کہ حاصل ہوا کہ اس سے پہلے انکرو واپس شیدا ہے۔ اب تک نجات نی اسرائیل کی یادگار میں عاشرہ کار و زنت سے۔ قصہ مصور کی وداات معمران و غیرہ کی یادگار میں متناہوت ہے۔ دچیر میں یاد رکھنی چاہیں اپنا گزرا وقت اگر چہ بہت پرانا ہو مگر اللہ کی نعمت اگر چہ بہت پہلے ہو چکی ہو کہ اس وقتوں سے اس میں شکہ نہیں پیدا ہو گا اور اللہ تعالیٰ کے شکر کی توفیق ملے گی۔ اچھو آج عصر کی نماز میں اہم قراءۃ آیت رہتا ہے تاکہ مسلمانوں کو اپنا گزرا وقت یاد رہے کہ جب بد کفار کے غلبہ کی وجہ سے لور قوتوں میں اونچی تھارے ماز میں پڑھ سکتے تھے لور آج راصل میں بہت عبادت کی حاجی ہے کہ تاکہ اس میں۔ میں قوتوں کی نعمت ملی۔ پھر عید میں قربانی لور ماز واک کی حاجی۔ کہ تاکہ اس میں نہیں حضرت ابراہیم اسماعیل کو امتحان میں کامیابی کی نعمت ملی۔ ساتواں فائدہ اتھارے والوں کو قتل کمانا ہے۔ یہ فائدہ من آپ فرعون سے حاصل ہوا کہ فرعون پاپس و چون کو قتل فرعون فرمایا گیا۔ خدا بہ حقی مسلک آل رسول ہے اس میں سے۔ آنکھوں فائدہ لول کالہ پاپ کے سامنے قتل اللہ کی بڑی رماش ہے جو اس رماش میں پورا اترے اس کا بڑا درجہ ہے۔ یہ فائدہ بلا عن ربکم عظیم سے حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ نے اسرائیلیوں کے بچوں کے قتل کو بلاء عظیم فرمایا۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح کے تفریہ انھما لہو البلو المبین خود سدا کہ حضرت اہم نہیں کار چہ اللہ کے ہاں کتابت ہو گا جس کی گواہی میں علی حضرت میں۔ سے پاپ سے تیرے قتل سے کہے۔ رسی اللہ عنہما میں۔ نواں فائدہ اللہ تعالیٰ میں عتیں بھی بلاء عظیم۔ بڑی رماش میں اس رماش

میں کوئی کوئی ہوا کرتا ہے۔ یہ قائم بھی ہوا۔ من ربکم ظہیم سے حاصل ہوا جبکہ ذالکم سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

اعتراضات: پہلا اعتراض یہ ہے کہ یہاں نسب کوئی چیز نہیں۔ فضیلت اہل سے ہے رب فرما کہ یہاں کرمکم عند اللہ تعالیٰ کم۔ بد عمل سید سے سیک اہل والا غیر سید اہل ہے۔ جواب: یہ غلط ہے۔ لولادی ہونا اللہ کی خاص رحمت ہے۔ تمہاری پیش کردہ آیت میں خطاب کفار عرب سے ہے کہ کفر کے ہوتے نسب سے شرف نہیں ملتی۔ یا اس آیت کا مقصد یہ ہے کہ لولاد رسول اپنے کو اہل سے بے نیاز نہ جانے بلکہ دوسروں سے زیادہ نیکیاں کرے ورنہ یہودی اسرائیل کو عالمین سے اہل کیوں فرمایا گیا جب کہ وہ بت پرستی کی خواہش بھی کر چکے تھے۔ اس کی تحقیق کے لئے ہماری کتب نظام المقبول فی طہارۃ نسب الرسول دیکھو۔ دوسرا اعتراض: کیا اسرائیل فرشتوں سے نبیوں سے بھی افضل تھے کہ انکے عالمین میں تو یہ حضرات بھی داخل ہیں۔ جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک ظاہری و دوسرا تحقیقی ظاہری جواب تو یہ ہے کہ یہاں عالمین سے فرشتے اور انبیاء خارج ہیں۔ تحقیقی جواب یہ ہے کہ نبی اسرائیل میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور دوسرے اسرائیلی انبیاء بھی داخل ہیں اور واقعی انہی رسول ملکہ فرشتوں بلکہ رسول فرشتوں سے بھی افضل ہوں۔ لہذا انہی میں بالکل درست ہے۔ تیسرا اعتراض: کیا اسرائیل حضور علیہم السلام اور حضرات خلفاء راشدین کا ملکہ ہوا یا عاتقہ صدیقہ اور امت محمدیہ سے بھی افضل ہیں کہ انہیں میں یہ سب داخل ہیں۔ جواب: اس اعتراض کا جواب ہم نے بہت تفصیل سے پہلے پارہ میں دے دیا ہے کہ عالمین سے مراد اس زمانہ میں موجودہ حقوق ہے۔ یہ حضرات بعد میں دیبا میں تشریف دے گئے۔ حضور علیہم السلام افضل الخلق ہیں اور حضور کی امت افضل الامم۔ **جعلکم اممًا وسطا۔**

دو میں سب سے تو بڑا تم سے بڑی خدا کی ذات

قام تیری ذات سے سارا نظام کائنات!

چوتھا اعتراض: لولادی ہونا فضیلت کا باعث ہے تو چاہیے کہ سارے انسان افضل ہوں کیونکہ سب آدم علیہ السلام کی لولاد ہیں اور وہ تو نبی ہیں۔ جواب: واقعی انسان دو سری مخلوق سے افضل ہے۔ **ولقد کرمنا بنی آدم خیال و نہ کہ** یہاں حقیقت انسان کا کفر ہے۔ کہ اگر لولادی کائناتی انسانیت افضل ہے ملکیت سے یہ فضیلت مظہر ہے۔ لولاد آدم ہو۔ لی وجہ سے۔ طاقاً انسان کو دو سری مخلوق پر حاصل ہے پھر ان انسانوں میں بعض کسی نبی کی لولاد ہیں کہ دوسرے میں کی لولاد نہیں جیسے نبی اسرائیل کہ یعقوب علیہ السلام کی لولاد ہیں دوسرے لوگ نہیں۔ یہ آج سید حضرات جو حضور اور کی لولاد ہیں دوسرے لوگ ہیں۔ اسی سبب وجہ سے دوسرے انسانوں سے افضل ہیں۔ غرض کہ مطلق فضیلت اور خصوصی فضیلت میں فرق ہے۔ پانچواں اعتراض: **یسومونکم لور یقتلونای طرح یستعمیون حال ہے** حالانکہ یہ دو لغات تو پستے ہو چکے تھے۔ تاکہ اندھینا ماضی سے معلوم ہوا جواب: یہی گزشتہ واقعہ کو ہم نہیں کرنے کے لئے حل سے ہیں۔ یہ آیت ہے جسے اہل حق فوق داسی غمزا یا ہے انی اعصر عمرایا ہے انی لاری فی المنا انی اخبرکم یہ سب ماضی ہیں ہمیں حال سے ہیں فرمایا اور دوسرے سماجیات ہیں۔ جواب میں دیکھا کہ میں لال جگہ جا رہا ہوں نکال سے یہ کہہ رہا ہوں۔ چھٹا اعتراض: اس آیت میں انہی کا مقابلہ ساء سے کیوں فرمایا۔ یہ تو انہی کے مقابلہ میں بہت فرمایا یا ساء کے

غالبہ میں وہ جیل ارشد ہو گا۔ اس فرقہ کی لیاقت ہے۔ جو اب اس دہ بد ہم پستیلیں لے چکے ہیں کہ فرعون بنی اسرائیل کی
 قزاقوں میں اس لئے وہ دہ بد ہو گیا تھا کہ وہ اس میں رہیں باپ پر جو وہ پڑیں اور فرعونوں کی خدمت کریں یہ دونوں باتیں ہیں۔
 جو اس میں جلتے نہ ہیں حالت پر مبنی تھیں۔ سادہ فطرت میں یہ تھوڑے کی وجہ کی طرف اشارہ ہے مگر فرعون اپنی اسیہ سول میں رہن
 طرح ناکام رہا۔

تفسیر صوفیانہ: اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ اس کی رسالتی طلب بہترین عبادت سے اور اس کی عطا سے نہایت حضرت
 انبیاء کرام کے آستانے ہیں مگر غیر خدا کو خدا لیا کہ اس کی تلاش استغنی حقیقت جہالت سے نبی کے مسئلہ پر غیر خدا کی تلاش
 بڑی محرومی ہے۔ نبی سے خدا کو بلکہ خدا سے بھی خدا کو مانگو۔ شعر

محمد از توئی خواہم خدا را خدا را تو عشق صحنی را

غیر کے روزے ایمان و عقیدہ زنت و عمل کی دکانیں ہیں جن میں سے اس قسم کے سودے ملتے ہیں 'مضیہ' سے محبت کی ہر قسم
 لے جاؤ اہل اور بے کے سودے خریدو۔ اس کے ورے شرک کہ کفریت سازی و بت پرستی یا کفریت ہی ہے جیسے سونے پانی کی
 دکان سے بڑی گوشت مانگنا جیسا کہ وہ اسے سودے۔ اس لئے آپ نے فرمایا **غیر اللہ بھائی**۔ کچھ حضور انور سے کفار
 نے خدا لب مانگنا حضور سے کہو لایا کیا کہ میرے پاس وہ ہیں جو تم مانگتے ہو اگر میرے پاس تمہاری مانگی چیز ہوتی تو اب تک فیصلہ
 ہو چکا ہوتا۔ مطلب یہی ہے کہ میں دوست والا نی ہوں میرے پاس خدا اب کمال میری دکان میں زنت کے سودے ہیں۔

شرافت کا تقاضا یہ ہے کہ اس قدر اب کے اسطاعت زیادہ ہوں اسی قدر بندے کا شکر زیادہ ہو کہ شکر نعمت کی نیت ہے۔
 اس سے نعمت نہمیری بلکہ زیادہ ہوتی ہے۔ **لنن شکرکم** صوفیاء فرماتے ہیں کہ برکاتوں سے سب اور
 نعمتوں کا اللہ ہی، انکی نعمتیں ہیں۔ دیکھو بنی اسرائیل کو یہ نعمتیں دائمی حاصل تھیں۔ فرعونوں سے جہالت و قحی نعمت تھی۔
 پہلی نعمت لی وہ سے وہ اس زمانہ میں عابین سے افضل ہوئے۔ دوسری نعمت سے وہ امن و ملن میں رہے مگر وہ ان نعمتوں کو
 ہضم نہ کر سکے نہ کسی کا کار ہو۔ تو اب وہ اسرائیل بدترین غفلت تھیں۔ اللہ نعمت سے تو اسے سنبھالنے کی توفیق بھی بخشے
 رب تعالیٰ بھی۔ آزمائش ہے کسی نہیں کہ بندہ کو چاہئے کہ ہر قسم کی آزمائش میں پورا اترے وہی کمال ہے۔ نبی اسرائیل کو
 رب نے سمیٹوں راحتوں سے آرمایا۔ وہ اس آزمائش میں آخر کار مل ہوئے۔ اس کا نتیجہ آخر یہ نکلا ہے۔

وَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ قَتَةٍ مِّقَاتٍ سَابِعَةٍ أَرْبَعِينَ

اور وعدہ لیا ہم سے سوئی سے تیس رات کا اور پورا کیا ہم نے ان کو سا تھ دس کے میں پورا ہوا وعدہ ان کے وہ
 اور پورے کو دس سے تیس رات کا وعدہ فرمایا۔ اور ان میں دس اور پورا کر پورا کیا تو اس کے رہ کا وعدہ پوری

لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ

کا چالیس رات سے اور فرمایا موسیٰ نے بھائی ہارون سے کہ نبی کریم میری قوم میں میری اور دوستی کرنا اور میری
 چالیس رات کا ہوا اور موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون سے کہا میری قوم پر میرے نائب رہنا اور اصلاح

اترا اور بے فکرہ میں سے اور ہر سر سے بھی رات اس سے اسے موسیٰ مانا تاکہ۔ روح امیں انکس۔ اور
 متصل ہے **وَعَلَمَّا هَوَّيْنَاهُ** اس کی قبر۔ یاں رات میں رات پہلے ہوئی تھی بعد میں ایہ عن امیں شون۔ رات
 چاند کی کہ چاند رات میں دیکھا تاکہ یہ استوصل ثلوت سے رات میں رات بعد دو۔ رخصت سی۔ رات ہفت
 پہلے رات ہفت۔ ان رات میں۔ فرمایا بعد میں راتیں ارشاد ہوا کہ تمیں راتوں سے مرے۔ بقعد واپس
 تمیں۔ **وَاتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ رَكْعَاتٍ**۔ رات ہفت۔ **وَعَلَمَّا**۔ اس کی تیب یہ ہوئی کہ موسیٰ علیہ السلام پہلے میں
 طور پر جب اہل دور سے اپنے عہد کے فاطمہ یا یہ سبب یہ تپوری ہوئی اور سے طہ سے رات سے رات
 یکے ثلوت یہ تو اسے علیہ السلام سے سو۔ ان تار سے کی طرح کی منکر۔ تو سے۔ وشتوں سے۔ وہ سے میں سے
 فرمایا۔ اسے سو رات سے رات سے۔ ان میں مثلاً سے رو اور ماری ہوئی سے کہنے سواں یوں میں۔ انصاف سے۔ اس
 نور رکھ تاکہ پھر وہی نہ ہو یہ ہو۔ تب تو سے دعا ہوئی۔ **فَلَمَّا جَعَلْنَا** تمیں رات کے چالیس رات پر سو رات۔ اس سے اس
 طرح کیاں فرمایا یاں میں **فَلَمَّا جَعَلْنَا** سو رات میں سے رات چالیس رات۔ اہل امیں۔ اور یہاں تفسیر۔
 پناچہ۔ سو رات کی احمد تک آپ سے وہاں دور سے رات کی تاریخ تو آپ سے تعلق کی مہاں سے مشابہ میں ہو۔
 تو رت بھی آپ کو ای نئی افکار یاں **وَاتَمَمْنَا** معنی رات ہے یعنی م۔ تمیں راتوں یاں راتوں اور یہ وہاں
 میں ورت تمیں فائدہ اس سے حال میں ہو تو تو ایلی حال خدا ہے **وَالرُّوحُ امِيَا** **فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ لِرَبِّعِيں**
لَيْلَةٍ مہارت گشتہ محسوس ہوا کہ آپ کی شخص ذخیرے کے ہے تمہاں تمام سے معنی پر اب وہ کہہ رہا ہے کہ میں
فَرَّقَ اِيَّامَ الْيَوْمِ اَلْكَمَلَتُ كَمَّ لَيْسَ كَمَّ وَاتَمَمْتُ عَلَيْهِ كَمَّ بَعَثْتُ تمیں میں یاں چلے ہیں۔ مِيقَاتُ
 معنی وقت سے موقوف تو ہر وقت ورمہ کو کہہ دیتے ہیں ہر مِيقَاتُ کی حامل مقرر تمام کے وقت ہوتے ہیں۔ ساتھ ساتھ
 مِيقَاتُ حج کہ اس زمانہ میں ارقل حج کو اسے جاتے ہیں چونکہ یہ زمانہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عہدات ہو رہے تھے ان
 عہدات کے سے مقرر ہوا تھا اس سے سے مِيقَاتُ فرمایا اور چونکہ یہ مقرر ہوا رب تعالیٰ سے یا تھا اس سے اسے مِيقَاتُ۔
 فرمایا۔ اور ہمیں بدت مِيقَاتُ حاصل ہے۔ ہمیں سے دیا کہ تم معنی میں سے ہر مِيقَاتُ اس کا حاصل ہوا ہمیں بدت۔ میں
 امیں کہیاں رب کہ یہ فرمایا حال اس ورمہ کو واقع فرماتے سے کہے کہ شاید میں راتیں امیں تمیں میں میں یہ ساتھ ساتھ
اَتَمَمْتُ الْعَشْرَةَ بَلَدًا هَمِيں تھی ورمہ سے۔ ان پورا ایلی تھی یہ اور وہاں سے طہ تھی۔ ان میں سے معنی
 کہ یہ وہاں راتیں امیں راتوں سے طہ تھی۔ ان سے وہ چالیس میں تھی میں سے طہ۔ اور کہ چالیس ان
 پورا وید کہ تہ مجید میں۔ **فَلَمَّا كَمَلْتُمْ عَشْرَةَ اَكْمَلْتُمْ** **وَقَالَ مُوسَىٰ لَا حِيَمَ لَكُمْ وَلَا حِلَاسِي**۔ ان
 حال میں شروع واعدی طرف رات سے۔ معنی ساتھ موسیٰ علیہ السلام سے اس معنی سے اسے وقت۔ **هَرُونَ** **وَاخِيه** **اَمِيَا**۔
 یاں سبب ہاروں یہ معنی سے۔ ان کی تہ ہاروں میں سے تھا۔ ایک تو میں ہاروں میں سے تھا۔
 اصل میں ہاروں تھا۔ **اِنْ اَمِيَا** **اَحْلَفْتُمْ** **خَلْعِي** معنی ہر پشت کی ٹانگہ ہاروں میں سے ہاروں۔
 رب نے رسالت میں ان تھی اور اسرائیل کی ریاست میں۔ میں پر ریاست بھی مٹی مٹی۔ حضرت ہاروں کی طرف سے

[illegible]

[illegible]

روح القدس اور سر ہے۔ یہ سب حقیقی کا یہ ارماطل نامن ہے۔ اسے نہ تو کوئی اس میں دیکھ سکتے۔ نہ سہ سے بعد۔
 قیامت میں۔ نہ میں۔ یہ توں۔ اب تیسرے یہ۔ وہاں میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارماطل تو ہے مگر واقع میں۔ سر۔ نہ بعد
 انھیں مقبول کو یہ ارمان قیامت میں۔ میں کو یوں منت میں دیدار ہو گا نیز حضور نور نے معراج کی رات اس کو
 اپنی آنکھ سے دیکھا۔ یہ توں استقامت میں قوی ہے۔ یہی ہمارا سبب ہے۔ اس میں سبب میں۔ ان میں چہ
 کی علامت انعام ہے۔ چھ کوئی نے کہ حد یا مجھے حد بنا۔ یہ مجھے اب حضور اور کے بعد نبی سے جو غیر اور امیر۔ راء حرام ہے
 معصوم ہیں اگر دیدار الہی نامن ہو تا تو موسیٰ علیہ السلام بھی اس کی دعا و تضرع سے آپ کو عطا کیا۔ یہ ارمان میں عمل
 ہونے کی دلیل ہے 2 اس دعا پر رب العالمین سے کوئی عتاب نہیں فرمایا۔ اگر یہ نامن ہو تا اس پر حد اب تھا۔ اللہ تعالیٰ نے
 اس دیدار کو یک نامن پر یہ موقوف فرمایا کہ یہاں تک کے بعد نصرا ہوا تو تم بھی یہ اور کریدتہ پناہ کا نصرا ہوا تو اس تھا۔ اس سے
 چھت جانے کے متعلق فرمایا۔ **جملہ دیکھا** کہ شے مجھوں ہو وہ نامن ہوتی ہے۔ جب پہاڑ کا پھنا نامن ہو تو اس کا نصرا بنا
 بھی ممکن تھا۔ 4 میں رب تعالیٰ سے یہ میں فرمایا کہ **لن تستطيع بلکہ فرمایا لن ترفی**۔ میں دیدار سے تو توں کی ہی
 ارمان سے وقوع کی میں فرمائی۔ 5 اللہ تعالیٰ نے معراج میں حضور اور کو اپنا دیدار دیا۔ حضور فرماتے ہیں **اللہ تعالیٰ**
اعطی موسیٰ الکلام و اعطانی الرویت و فضلی بالمقام المحمود و العوض المورد۔ یہ
 حدیث راء اللعلی۔ اس حدیث میں صیغہ سے کل فرمائی۔ اس کی تائید اس آیت سے ہے۔ **ملازاغ البصر و ما طعن**
بور و لقد اوتوا لآخری ہل دیدار بھی سراپا ہے۔ کہ دیدار حضرت جبرائیل کو ملے وہاں ہے **فلاوحی الی عبدہما**
لوحی۔ حضور اور خدا نے بعد میں۔ کہ حضرت جبریل کے۔ 6 رب تعالیٰ بعد موت شہداء کو دیدار دیتا ہے اور اس نے
 خصوصیت سے حضرت سے۔ والد عبد اللہ دیدار اب بعد شہادت **کلہم مرہ کفایا**۔ حدیث 7 حضرت عبد اللہ
 ان حدیث فرماتے ہیں کہ اس پر تمہاری بیعت ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ملت جناب ابراہیم کو اور کلام حضرت موسیٰ اور ابابہ اور
 حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔ **تضرع حازن**۔ سورۃ النجم 8 حضرت ابن عباس اور کعب بن احمر اور یہ اللہ میں فضل
 و غیرم حضرت کا ہے۔ معراج میں حضور نور سے اپنے سر کی ٹکھوں سے رب کو یکمل حضرت اس قیامہ کا
 اللہ اس کو دیکھیں توں باخراں سورۃ النجم 9 رب تعالیٰ عارے متعلق فرماتا ہے **کلانہم عن ربہم یومذ**
للمعصوبون۔ قیامت میں آپ رب سے کلام میں ہیں سے اس سے پتہ لگا کہ وہ من بجا ہے۔ 10 دیدار میں
 کہ کہ دیدار کے تخریج عار پر حد ہو 11 رب تعالیٰ موسیٰ کے متعلق فرماتا ہے **وجوہیو منڈناضرۃ الی**
وبہاناظرۃ۔ قیامت میں انھیں چہ سے تو وہ وہوں کے اپنے رب کو دیکھتے ہوں گے۔ 12 حدیث شریف میں ہے کہ حقیقی
 آپ رب کو اس طرح دیکھیں گے۔ یہ تو وہوں کی دولت کا چاند۔ دیکھا جاتا ہے بلکہ ایسا خبر نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دیدار الہی اللہ کی شہادت قرآنہ اقوال صحابہ و ائمہ مجتہدین سے ثابت ہے۔ اس کا انکار انھیں
 سب الی ہے۔ اس کی کوئی قوی دلیل میں نہ آتی۔ حدیث 12۔ بلکہ عمل کا قیام بھی ہے کہ دیدار الہی قیامت میں
 میں ہونے کا صریح ہے۔ کہ رب فرماتا ہے **لہم فیہا امایشاعون**۔ حقیقی لو کہہ جو چاہیں گے وہاں سے یہ موسیٰ علیہ

فائدہ اس آیت پر کے بعد لاء حاصل ہوا ہے پہلا انکسور کی ناکامی تو اس میں ظاہر اور اس سے
 دیگر عاشق پر ایسا ہے۔ عشق ایسا ہے کہ قوت میں کمزوری ہو جاتا ہے۔ یہ فائدہ حکیم صمد علی دہلوی سے
 حاصل ہوا ہے۔ لہذا اس میں بوجہ نہ نکلا کہ اس پر محاورہ سا کرے تاکہ اس کی محبتوں میں پیدا ہو۔ یہ محبت تیار
 کامیابیوں میں چلی ہے۔ دوسرا فائدہ اس سے محبت و عشق و امید منع ہے اس ناکامی کی آواز میں ہے۔ یہ اس سے
 تمام ظہور پیدا ہے۔ لہذا امرتوں سے ناکامی کی وجہ ارباب میں اس کی آواز نہ گئے۔ رب فرماتا ہے **فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ**
فَيَطْمَعَ الذی فی قلبہ مرض اس میں جو امیج مردوں سے نرم بوج و ادب ملتا ہے کہ وہ اس سے دلی یاروں سے ہے۔
 میں آئے امیجی عورت کی آواز بلکہ ان کے رنج و دلی آواز کا بھی یہ چاہئے شعر

تیرا عشق تو دیدارِ خیزد بیا کیس دولت از گفتار خیزد
 تیسرا فائدہ۔ عشق ہی شایہ ارہی ن خواہش و ثوب۔ مگر یہی پر بے اعتدائی کی بنا پر دیدار کی تسخیر۔ دیکھو یہ اسرائیل
 سے موسیٰ علیہ السلام سے عرصہ یاکن نو من لک حتی نری اللہ جہرۃ۔ ان پر یہ آیت۔ فَاخِذْتَهُم
 الصِّقَّةَ مگر موسیٰ علیہ السلام نے دیدار ہی ن خواہش کی شوق و عشق ہی میں آپ کلوجہ اور جہد ہو بہا ایک ہی چہرے
 کے سے اچھالتے ہوئے۔ اے نے لکھے۔ شعر

[illegible]

بے خوری میں ہاتھ کٹ بیٹھیں اور انہیں دروغسوس نہ ہو تو ان مسئلہ اہل الہی کا کیا پوچھنا۔ ابھی گجرات میں ایک مست فقیر کے پاؤں پر ٹریکٹر گزر گیا جس سے اس کی ہڈیاں بالکل ٹوٹ گئیں مگر وہ نہ دوا نہ چمچہ علاج کے بے ہسپتال گیا۔ پولیس نے ٹریکٹر والے کو کھڑا تو یہ مست بولا کہ اسے چھوڑ دو کسی اور کو تکلیف ہوئی ہوگی مجھے نہیں ہوئی۔ اس مست کا نام سید یوسف ہے۔ میں نے اسے دیکھا مسیحا اطمینان سے بیٹھ رہا ہے۔ آنکھوں میں فائدہ اللہ تعالیٰ اپنے پیاروں کی ضد پوری فرماتا ہے اگرچہ وہ قانون سے ویرانہ کی ویا کریں۔ یہ فائدہ **فلما تاجلی ربہ** سے حاصل ہوا دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے قانون سے ویرانہ کی خواہش کی تھی ویرانہ الہی جو خلاف قانون ہے۔ **لا تدرکہ الابصار** مگر رب نے اس کی بہت قیوں کی اور خود ان سے اقرار کرایا کہ تمہارا بھی خواہش نہ کروں گا وہ حضرت رب کے حکام جو قانون سے ویرانہ ہوں انہیں لیتے اور ان پر عمل پیرا ہو جاتے ہیں۔ اپنا بچہ ذبح نہ کرنا اپنے کو گناہ میں ڈالو۔ پتے پوری پتوں کو بے آب و نہ جنگل میں چھوڑا تو دھیرہ تو ان کی خلاف قانون و مائیں بھی قبول ہوتی ہیں۔ اس کی تفسیر وہ حدیث ہے۔ **لو اقسیم علی اللہ لایرہ نوال فائدہ** تو یہ ہے پتے رب تعالیٰ کی حمد سنت ایمان ہے۔ یہ فائدہ **سب عینک** سے حاصل ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام ہے تو ہے پتے **سب عینک** عرصہ یہ یہ ایسا حاصل ہے کہ اسے پتے حمد الہی بلکہ درود شریف پڑھتے تو یہ کہ پھر دعا مانگے۔ انشاء اللہ قبول ہوگی۔ دسواں فائدہ نبی اپنی امت میں پتے صاحب ایمان ہوتے ہیں۔ پھر امت والے بعد کے مومن بلکہ اس کے صدقہ کے مومن ہوتے ہیں۔ یہ فائدہ **الاول المسلمین** فرمانے سے حاصل ہوا۔ نیر نبی اور امت کے ایمان میں کئی طرح فرق ہوتا ہے۔ اس کی تحقیق ہم تیسرے پارہ میں **فرسورۃ بقرہ من الرسول بما نزل الیہ** کی تفسیر میں کر چکے ہیں۔ وہاں مطالعہ کرو۔

اعتراضات پہلا اعتراض: موسیٰ علیہ السلام کے عدادہ کسی اور نبی کو کلیم اللہ ہونے کا وجہ کیوں عطا نہ ہوا۔ اس میں ان کی کیا خصوصیت ہے۔ جواب: مفسرین نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ نعمت بقدر مشقت ملتی ہے۔ جب موسیٰ سے رل و خدا میں مشقتیں بہت زیادہ برداشت کیں۔ آپ کی قوم پر آپ کی وجہ سے بہت آزمائشیں آئیں۔ بچوں کا ذبح وغیرہ۔ اس کا اہتمام بھی ان کو خصوصیت سے یہ عطا ہوا۔ مگر حقیر کے نزدیک یہ جواب کچھ ضعیف سا ہے۔ زیادہ مشقتیں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اٹھائیں۔ حتیٰ کہ رب تعالیٰ فرمایا۔ **واذا ابتلی ابراہیم ربہ بکلمت فاتمہن**۔ ہمارے حضور نے جو مشقتیں رل و خدا میں اٹھائیں۔ وہ تو ایمان سے باہر ہیں حتیٰ کہ یہ کہ یہ دلائل حق ہے جس پر جیسا کرم ہو جاوے۔ دوسرا اعتراض: موسیٰ علیہ السلام نے کلام الہی تو عطا ہوتا ہے وقت بھی سنا تھا جیسا کہ سورۃ طہ میں ہے۔ اس وقت دیدار کا شوق آپ کو کیوں نہ ہوا۔ آج کیوں ہوا۔ جواب: کیا اس لئے کہ اس وقت کلام چانک ہوا تھا اور ختم ہو گیا تھا۔ اس بار چالیس دن عبادت کے لئے یہ عطف کلام فرمایا گیا تھا۔ ان عبادات اور روزانہ حاضری کی وجہ سے لذت زیادہ آئی۔ عبادات سے لذت بڑھ جاتی ہے۔ لذتوں کا جو لطف مومنین مستحق کو اسے ملو جو روغن غفلت اور اس جماعت کو ان کو ملے گا جو جنت بھرنے کے لئے پیدا کی جاوے گی۔ یوں نبی مومن جنتی عورتوں کا حسن جو رل و غفلت سے زیادہ ہو گا کہ ان پر عبادات کا حسن بھی ہو گا جیسا کہ ہم نے اس تفسیر میں پہلے تحقیق کی ہے۔ آج ہندو شریعت متقی مسلمان کے وعظ و نصیحت غزالی میں جو مزا آتا ہے وہ خلاف شرع و اطمینان و محبت جو انہوں کے وعظ و نصیحت میں نہیں آتا۔ برہمنوں کے تستانہ کی روکھی سوکھی روٹی میں تولد نہ ہوتی ہے وہ اوروں کے پٹاؤ و رومہ میں نہیں ہوتی۔

[illegible]

معران میں حضور ہوں آٹھ لاکھ روپوں سے وراء می خیز منت میں ہر صحتی کی نگہ اس نزاری۔ پاک لڑی حال۔ لی۔
 اس عالم کو اس دنیا پر قیاس نہ کرو بعض لوگ اس دنیا میں اموال و اعلیٰ کو ان کی سنکھوں میں دیکھ لیتے ہیں غرضیکہ یہ اور بھی
 برحق ہے مگر اس دنیا ہیبت نامعلوم ہے یہ اراشی کی مثل بحث انشاء اللہ سورہ انجم میں ہوگی۔ یہاں بطور اختصار یہ عرض کیا
 نہ معلوم میری عمر و کار۔ یہ۔ رے نور ۲۰ سورہ انجم شریف کی تفسیر لکھنا مجھے میسر ہو یا نہ ہو۔ رب تعالیٰ توفیق دے اور قبول
 فرمائے۔ دسواں اعتراض: یہودی علیہ السلام کی تقلید کر کرنا مذکور تھا مگر تہذیبی مصوم نہیں اگر نہیں تہذیب کس سے کی کہ
 عرس کیا قیامت ایک توبہ تو کلمہ سے ہوتی ہے۔ جواب: اگاہی توبہ کلمہ سے ہوتی ہے حضرات امیاء و لوہیاء کی توبہ بھی
 ارسہ نہ بھی ہوتی ہے آپ سے اس جرات سے توبہ کی یعنی اسے مولیٰ اب تمنا کے یہاں کی جرات و ہمت ابھی۔ کروں گا۔ توبہ و
 بہت قسمیں ہیں۔

زادہ اس ار کلمہ توبہ کلمہ! عارضی از لطافت استعمار
 کلمہ کے لئے چند شرطیں ہیں ۱۔ رب تعالیٰ کی طرف سے ممانعت ہو نا ۲۔ ممانعت باوجود اس ممانعت کے سمجھنے میں غلطی نہ
 کرنا اسے صحیح طور پر سمجھنا۔ ۳۔ ان کے بغیر کلمہ میں ہونا اگر ممانعت کے سمجھنے میں غلطی کی تو خطاب اگر یہاں۔ رے توفیق بتنی
 بھول ہے بخیر رب تعالیٰ نے موی علیہ السلام کو توبہ کے وسیلہ سے مع کب کیا تھا کہ تمہارے ارادے مانگنا نیز اگر یہ کلمہ ہوتا تو اس پر
 عقاب آتا نہیں یہ نگارہ کلمہ۔ حاتم گیار ہواں اعتراض: موی علیہ السلام نے یہ کیوں کہا کہ میں پہلا مومن ہوں پہلا
 مومن تو حضرت آدم علیہ السلام ہیں کہ وہ پہلے نبی ہیں۔ جواب: اس کے دو جواب ابھی تفسیر میں گزر گئے ایک یہ کہ پہلا
 اولیت انسانی مراد ہے یعنی اہی قوم میں پہلا مومن میں ہوں اور لوگ میرے بعد بلکہ میرے تابع ہو کر مومن ہوں گے دوسرے
 یہ کہ تیرے حمل جلی کو دیکھ کر ایمان لائے وہ اسب سے پہلے میں ہوں آپ سے پہلے کسی نبی سے۔ رب نے کلام فرمایا۔ جلی
 دکھائی اس صورت میں اولیت سے حقیقی اولیت مراد ہے۔

تفسیر صوفیانہ: اللہ تعالیٰ۔ بے شک موی علیہ السلام سے بھی کلام فرمایا اور حضور محمد مصطفیٰ ﷺ سے بھی مگر حضرت موی
 کلام کے طالب تھے حضور ﷺ کلام بلکہ متکلم کے بھی مطلوب اس لئے ان دونوں کلاموں میں کئی طرح فرق ہے ایک فرق یہ کہ

کلام نیسے ہوا ہے تھے طور پر موی تمہارے کلمہ میں خدا کا کلام ہے۔
 دوسرے یہ کہ موی علیہ السلام کے تھے حضور ﷺ کے تھے۔

طور اور معراج کے قصے سے ہوتا ہے عیلا

اپنا جانا اور ہے ان کا جانا اور ہے !

تیسرے یہ کہ موی علیہ السلام سے صرف کلام ہوا کہ محبوب ﷺ کو لولا دے اور کھینچ کر کلام دیا۔

ابن یعقوب و اللہ سے صورت عشق یہ بیضا کی کلیم اللہ کو رحمت بخشی

میری و ہولی رحمت کوئی رحمت عشق میری سرکار کو سب پروا رحمت عشق

۷۔ وہ جو اوس میں تم کو اور ہر ماؤ تم شکر گزاروں میں
نہیں مٹا سکتا۔

اس سے شکی ہو۔ میں یہ ماننا چاہتا تھا کہ یہاں صاف صاف لکھا ہے کہ یہ نور اور شریعت میں۔ ایک خاص درجہ کے نور خاص۔ بدوں کو مخاطب ہے یہ چنانچہ سب قسم کا عملی قسم لایا، ہمارے حضور ظہور ہوئی کہ سب تمام شریف مصطفیٰ ہو۔

دات ہوئی انتخاب وصف ہو۔ جو ب نام ہوا مصطفیٰ تم پہ نوروں اور دات
نصرتی دات سارے صفات سارے اہل سارے احوال مصطفیٰ ہیں یعنی پسند ہو۔ جو عند اس میں برتری ہے۔ یہ بھی
نمود ہیں اس سے اس کے بعد علیؑ آیا۔ اس کا یہ چنانچہ صرف اساتو پر تفریق اس سے خارج تھے اس سے وہ
سب کے رسول بھی ہیں نور و واسطہ رب سے کام بھی لیتے ہیں اس سے **علی الناس نور علی الخلق** میں لایا
تھیں روح الہیہ کیوں ہو کہ اسل ساری مخلوق میں افضل **والقد کر منابیس** اور موسیٰ علیہ السلام اساتو میں
سب سے افضل لہذا آپ مخلوق میں افضل ہو۔ **الناس میں الفہام** معنی ہے اس سے مراد یہ توفیق اسرائیل میں نہ اس
زمانہ کے سارے لوگ کیونکہ آپ حضرت ہارون سے افضل تھے کہ تورات کلام الہی احصا ہو غیر آپ ہی کو تھے حضرت ہارون
آپ کے بیٹے آپ کے دور پر تھے اس سے پہلے لگا کہ موسیٰ علیہ السلام حضرت خلیل اللہ اور محمد مصطفیٰ علیہ السلام سے افضل رہتے تھے۔ یہ
ہے جتنی اسرائیل سے کہ **یوانی فضلکم علی العالمین**۔

مسئلہ اس پر ساری امت کا مانع ہے کہ حضور محمد افضل ہر طبع سید اہل انبیاء میں بعد خدا حضور ہی کا درجہ ہے۔
لا۔ علی سارے کم ہر حق بعد از خدا بزرگ توئی قصہ امت

دہر میں سب سے تو بڑا تجھ سے بڑی خدا کی ذات

قائم ہے تیری دات سے سار نظام کائنات

مگر اس میں اختلاف ہے کہ حضور انور کے بعد درجہ کس نبی کا ہے بعض علماء کہ فرمایا کہ حضور کے بعد موسیٰ علیہ السلام کا ہے
تے مگر ترجیح اسے ہے کہ حضور ہارون کے بعد درجہ ہے حضرت ابراہیم خلیل اللہ کا علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے بعد کل امت کے بعد
اپنے مقام پر ہیں ہوں۔ بعض معرین کہ فرمایا کہ میں اساتو سے سارے انسان مراد ہیں اور جبروی نصیحت فرماتا ہے
یعنی کلیم اللہ کی عظمت صرف موسیٰ علیہ السلام کو مخاطب ہوئی کہ آپ کے سوا کسی کی سے زمین پر رہا نہ تھے تعالیٰ سے جدا اعلیٰ عالم
سین کیا۔ **ہو سلتی و بکلامی**۔ ہاری قرآن و رسالت جمع ہے ایک قرأت میں ہے **ہو سلتی واحد** (روح مطلق)
رسالت صدر ہے صدر، مگر چہ واحد جمع دونوں پر بولا جاتا ہے مگر مختلف نوع بیان رب کے لئے جمع بھی کہتا ہے جیسے ضربات
ست قسم کی چہ نہیں۔ یہاں۔ معنی اسم مفعول ہے جس کی بھی ہوئی جبریں اس سے مراد ہے توحید شریف و آیات ہر درجہ
ایک علیہ و پیام ہے یا اس سے مراد توحید کی تہذیبیں۔ **کلامی** سے مراد ہے بلا واسطہ رب تعالیٰ کا کلام فرمادیا رب سے کلام
فرمادیا ہی منکسر تو کلام بلا واسطہ معارف الہیہ ہے یا معلول۔ یونکہ آپ سے پہلے کسی کی کو کتاب۔ دن نئی نص و تجلی ہے
کے کتاب دے پہلے ہی آپ ہیں نہ آپ سے پہلے کسی نبی سے بلا واسطہ کلام ہوا اس سے **ہو سلتی و بکلامی** فرمایا
خیال رہے کہ **ہو سلتی** میں سب سب ہے یعنی اسے موسیٰ میں سے تم کو اپنی توحید الہیہ بلا واسطہ کلام کے درجہ دونوں سے
افضل کیا اس ہی سے چن لیا۔ خاص یہ ہے کہ آپ کی عزت و عظمت توحید اور کلام رہی کی واحد ہے ہے۔ جیسا کہ اس

[illegible]

تھا ہے ہوش ہو جاتا تھا پانچو پھر آپ سے دعوت تک اپنے چہرے پر نقاب رہا ایک دن آپ کی روج نے عرض کیا کہ میں آپ کے دیدار سے محروم ہوں آپ سے عجب غیہ تو آپ نے چہرے سے سرخائی سی شعلیں مودار ہو میں نے آپ سے ملیں انھوں پر ہاتھ رکھ دیو نہیں دعا دیں کہ میں بہشت میں بھی آپ کی بیوی رہوں فرمایا اگر اس کی تردید تو میرے جسد کی سے نکاح نہ رہا کہ عورت آپ سے حشری غلام سے ساتھ ہوئی دعوت الہیہ کی کے تصور پہنچائی ارواح مصروف دعوت سے بعد کسی سے نکاح میں نہ رہیں **وَلَا اَنْ تَسْكُنُوا جَسَدًا**

فائدہ ہے اس آیت سے یہ فائدہ حاصل ہو۔ پسلافانہ فائدہ تعالیٰ ہے بیوں پر بڑائی ہو جس سے وہ میں میں پیدا ہوں رہنا یہ فائدہ انی اصطافیت تک سے حاصل ہوا دیکھو موسیٰ علیہ السلام کو دیدار الہی میسر ہوئے فائدہ حاصل ہو سکا تھو رب تعالیٰ نے تم سے ہوئے فرمایا کہ اسے میرے کلیم میں نے تم کو جو ہے نہ ہے اور بہت سے لوگ اسے یہ فائدہ تسلیم نہیں کرتے ہے اگر وہ حضرات کسی سو من کی شجاعت کریں تو ناممکن ہے کہ رب میں کی شجاعت قبول نہ فرمائے ان میں میں پیدا ہوئے ہیں۔

تو جو چاہے تو ابھی میل مرے دل کی دھیں کہ وہ میں میں رہتا ہی میل تیرا
اگر حضور چاہیں تو ہم جیسے کرو دوں کا ہیز پارنگہ دیں ہم جیسے فابروں دستوں کو منگی بنا دیں۔ شعر علی حضرت۔
ایک میں کیا مرے عید کی حقیقت کتنی مجھ سے سو راتھ و کالی سے اٹھاتا
دوسرا فائدہ وہ تعالیٰ سے ہری ہ کوئی خصوصی درجہ عطا فرمایا جس سے وہ حضرت دوسروں سے ممتاز ہوئے۔ یہ فائدہ انی اصطافیت تک سے حاصل ہوا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کو تو ریت اور اپنی ہم نگاہی سے وارہ مگر خیال رہے کہ حضور چہرہ کی اس میں شان رالی ہے۔ تیسرا فائدہ حضرت موسیٰ علیہ السلام متہ ہاروں علیہ السلام سے افضل ہیں کہ آپ سلطان ہیں اور حضرت ہارون دیر اعظم قرآن مجید میں سے وزیر "من اهلہ بلکہ اپنے مل چپ بلکہ حضرت خضر علیہ السلام سے بھی افضل نہ وہ حضرت بھی اناس میں داخل ہیں یہ فائدہ بھی اناس سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ موسیٰ علیہ السلام پہلے صاحب کتب اور صاحب شریعت مہم ہیں گدشت بعض بیوں کو مجھے عطا ہوئے یہ فائدہ جو مصلحتی سے حاصل ہوا کہ رسالہ سے مراد قریت شریف کی نیت ہیں اس سے مراد صرف نبوت ہیں کہ نبوت تو آپ سے پہلے ہورہیں تھی عطا ہو چکی تھی۔ پانچواں فائدہ جسے اللہ تعالیٰ کوئی خصوصی درجہ عطا کرے سے چاہئے کہ وہ اس درجہ و سہولت سے محنت وادارہ چیرے اور نعمت سمجھاتا رہے اور یہ فائدہ **فَعِزُّ مَا آتَيْتُكَ** سے حاصل نہ دیکھتے تھے۔ سو میں چاہتا ہوں۔ اب ایمان و اہل کی حالت کرے مگر حق یہ ہے کہ

دل پہ کدو ہو ترا نام کہ وہ دوزخ ہے نہ ہی ہوں میرے اچھے سے عطا ہے

سلا متی ایمان و اہل بھی میرے سرکار سے ہے دو متی جب سرکار ادبہ میں دور سے ہے تھو سے قدم قدم پر بائیتی فائدہ شریعت سے ہے سب تجھے مل صوفیہ کے بار ہو عین تک سمجھیں۔ نعمت چمکے گی۔

کہ پر ظاہر ہے کیا ہوتا ہے پاؤں الٹا ہے یہ ہو ۔
چھٹا فائدہ ہر شخص کو نعمت کا شکر دار بنانا چاہئے ہر جیسی نعمت و یہ شکر یہ شکر نعمت و نعمت کا بہترین ۔ یہ
ہے یہ فائدہ و مکن من الشکرین سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض اس نسبت سے معلوم ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام کا اسطفا یعنی چناؤ موانع چاہئے کہ اس کو بھی
مصلحتی نہ ہو بلکہ مصلحتی صرف حضور محمد مصطفیٰ ﷺ کو کہنا چاہئے۔ جواب اس اعتراض سے دو جواب
ہیں ایک یہ کہ وصف اور پختہ سے لقب نہ ہو۔ لقب رب تعالیٰ کی طرف سے خصوصیت عطا سے بلکہ حضرت موسیٰ
علیہ السلام فرماتے ہیں **واخلق لحکم من العالین کھینتہ الطیر** مگر تب کسی معنی سے خالق نہیں
کہہ سکتے دوسرے یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خاص اسطفا عطا ہوا اور ساری دیکھائی مگر حضور ﷺ کو مطلق
اسطفا عطا ہوا۔ آپ کا ہر وصف ہر حال میں عمل مصطفیٰ یعنی چناؤ ہے لہذا یہ لفظ مصطفیٰ خصوصیت سے ہے نہ
بے خصوصیت سے۔ حضور انور اور موسیٰ علیہ السلام کے چناؤ میں چند طرح فرق ہے ظہر اللہ کا چناؤ، قیامت کا
حضور کا چناؤ دائمی اور ابدی۔ موسیٰ علیہ السلام کا چناؤ خاص جگہ کے لئے تھا حضور انور کا چناؤ ہر جگہ سے ہے۔
موسیٰ علیہ السلام کی ذات کا چناؤ ہوا حضور انور کی ذات آپ کے اوصاف آپ سے افعال احوال حتیٰ کہ آپ کے
کھانے پینے سونے جانگے نکاح رہے حتیٰ کہ آپ کے شرمیہ سورہ کا چناؤ ہوا۔ موسیٰ علیہ السلام کو آپ سے
اپنے مقام کے لئے چنا حضور انور کی ذات کے لئے چنا کہ حضور رب کے ہیں اور رب حضور کا نہیں کہ وہ
حضور کا ہو صورت وہ بھی رب کا ہے بادشاہ بچہ موتی اپنے دوستوں بل بچوں کے لئے چنے اور یہ شانہ موتی
بچے دن میں نگاہ کے لئے چنے اس چناؤ میں بڑا فرق ہے دوسرا اعتراض موسیٰ علیہ السلام کی ہیں اور یہ
فرشتوں سے افضل ہوتے ہیں **ہر علی الناس** یوں ارشاد ہوا۔ **علی العلق** کیوں۔ فرمایا۔ جواب اس
کے فی جواب ہیں اسلئے جو یہ ہے کہ انسان دوسری مخلوق سے افضل ہے۔ **ولقد کرنا بی آدم**
کہ موسیٰ علیہ السلام دوسرے انسانوں سے افضل ہوتے تو ساری خلقت سے افضل ہوتا۔ تیسرا اعتراض
اس موسیٰ علیہ السلام سارے انسانوں سے افضل ہوتے تو چاہئے کہ حضور ﷺ سے وہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ
سے بھی افضل ہوں مگر تم کہتے ہو کہ حضور ﷺ سید الوصیین ہیں یہودی، جواب **الناس** میں اف لاہ
استعانتی میں ملک مدنی سے آپ اس دہر کے سارے لوگوں سے افضل تھے نہ کہ تمام زمانہ کے لوگوں سے۔
چوتھا اعتراض وہ موسیٰ میں حضرت حضرت علیہ السلام بھی موجود تھے تو کیا آپ ان سے بھی افضل ہیں اگر
افضل ہیں، جواب ان کی شانہ نبی کریم یوں ہے۔ جواب واقعی موسیٰ علیہ السلام حضرت ہر سے افضل ہیں
۔ آپ صاحب شریعت صاحب کتاب صاحب کلام ہی ہیں۔ حضرت علیہ السلام میں یہ خصوصیات ہیں حضرت
حضرت علیہ السلام و محمد بن عبد اللہ سے عطا ہوا یہ حق کی جودنی اہلیت ہے شاء اللہ ہم سوہوہیں دوسری تفسیر
میں عرض کریں گے۔ ان علیہ السلام سے شانہ نبی و انہی کی مگر شانہ نبی میں صرف چند حقائق ہیں۔

تفسیر مصوفینہ اللہ تعالیٰ سے ثابت ہے کہ ہر ہی کی نہ کسی عمل سے بے منت کر دیا تھا۔ یہاں شریعت
نے اس سے اس کتاب کا تصور دیا۔ چنانچہ وہی حایہ السلام ہر حالت و مقام سے بے منت و بے فکر رہا۔
تاکہ وہ سب سے بے منت رہے۔ اس لیے کہ ہر مسئلے پر چھ کو اپنے وید اور خاص کے بے منت و بے فکر رہا۔
اس لیے کہ اس کی ریت ہو اصطلاحات کے واسطے جو ہر بات میں ہو جائیں۔ یہی ہے کہ اس کی ہر بات
اس میں ہر بات سے بے منت رہے۔ اس لیے کہ ہر بات کا جواب تو اس کے کلام کے لئے فوراً ہی ہے۔ اس لیے
تو ہر بات سے بے منت رہے۔ اس لیے کہ ہر بات کا جواب تو اس کے کلام کے لئے فوراً ہی ہے۔ اس لیے
کام و عہدہ عطا کیا۔ یہ قبول و انانیت۔ قدرت کرو۔ ہر بات میں اس کی طاقت شامل ہے۔ اس لیے
ہر بات کا جواب تو اس کے کلام کے لئے فوراً ہی ہے۔ اس لیے کہ ہر بات کا جواب تو اس کے کلام کے لئے فوراً ہی ہے۔
ہر بات کا جواب تو اس کے کلام کے لئے فوراً ہی ہے۔ اس لیے کہ ہر بات کا جواب تو اس کے کلام کے لئے فوراً ہی ہے۔
ہر بات کا جواب تو اس کے کلام کے لئے فوراً ہی ہے۔ اس لیے کہ ہر بات کا جواب تو اس کے کلام کے لئے فوراً ہی ہے۔
ہر بات کا جواب تو اس کے کلام کے لئے فوراً ہی ہے۔ اس لیے کہ ہر بات کا جواب تو اس کے کلام کے لئے فوراً ہی ہے۔

ساتھ طاقت کے در حکم وہ تو مگر اپنی پس بھی جبری اس کے قریب ہی دکھا دیتا جس تم کو گھر پر کاروبار کا
مصور بنی سے ہے اور ہی تو مگر حکم دے کر کسی کی گھنٹی دیں اختیار کر میں صرف یہ ہی نہیں دکھا دیتا کہ اس کے حکم پر کیا گنا

[illegible]

جیسی کہ موسیٰ تپ اپنی پوری فوت و طاقت سے تورات کے احکام پر عمل کریں اس کے اشارات میں غور کریں اس میں
 جس میں معلوم کریں اسے حفظ کریں یہ حکم آپ کو ہے اسرائیلیوں کو نہیں **وامر قومک یاخذوا بحسنہا** مطلب
 ہے **خندھاہ امر** سے مراد جو نبی اکید کی حکم جیسی تمہاری اسرائیل سے کہو کہ یہ تورات کتاب اللہ ہے جو مجھے رب نے مانی
 میں دی اور یہ بھی کہو کہ اس پر عمل کریں یہ سب کچھ ایک تمہاری زبان سے ہو گا۔ **قومک** سے مراد ان کی علیہ السلام کی
 کسی قوم جیسی اسرائیل ہیں یہ عقد تورات صرف انہیں کے لئے آئی تھی یہ وہی اس کے مکلف تھے یہاں پکڑنے سے مراد
 ہے عمل کرنا کہ عمل کرنا سب پر فرض تھا اس کے اشارات میں غور کرنا صرف موسیٰ علیہ السلام کو اور علماء پر ضروری تھا امام پر یہ تھا
 احسن و قویٰ معنی جس سے خدا اس سے مراد ہے احکام شریعہ مرلوں کہ وہ سب ہی اچھے تھے یا احسن اپنے ہی معنی میں سے تہ
 میں بہت تو جیسے ہیں (۱) فرائض و احکام تو احسن تھے۔ اور ہر عمل کو فرائض تھا و نوافل و مستحبات حسن تھے اس پر عمل
 کرنا فرض نہ تھا صرف ثواب تھا (۲) تورات کے عزیمت والے احکام احسن تھے جیسی بہت سی تھے اور حصہ بہ حصہ احکام
 حسن یعنی اچھے تھے اس پر عمل فرض نہ تھا (۳) صرف فرائض نہ اگرنا احسن تھا اور فرائض و نوافل و مستحبات نبی کریم احسن تھا
 (۴) مجرم کو معاف روئے اس کے ظلم پر صبر کرنا احسن تھا سیدہ بیبا حسن تھا از خذون و روح اللہ (۵) شریعت احکام
 احسن تھے جن پر عمل لازم تھا اور طریقت کے احکام جن پر عمل بہتر تھا حسن تھا میں رکوع کچھ فرض سے ان احکام سے مواز
 پڑھا احسن۔ روزے سے بچے صحت حاصل رہے کے لئے نماز پڑھنا احسن ہے و صاء الہی کہنے حسن گری کے روزے حسن
 تھے سردی کے روزے حسن (روح المعانی) بہر حال تورات کے سارے احکام اچھے تھے مگر بعض صرف اپنے اور بعض بہت سی
 اچھے چو نکہ تورات پوری کی پوری حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عطا ہوئی تھی اور تورات کے الفاظ معانی اسرائیل کو ملے وہ اس
 کے اسرار تک نہ پہنچ سکتے تھے اس لئے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا **فخذھا اور بنی اسرائیل کے سے فرمایا یاخذ**
واباحسنہا یہ فرق یاد رہے۔ **سلو و حکم دار الفاسقین** میں قرآن عالی میں تورات پر عمل رہے پر بشارت ہے
 یا عمل نہ کرے پر دھمکی **لدا فاسقین** سے مراد یا تو فرعون کی لوگ ہیں اور **دار الفاسقین** سے مراد ملک مصر یعنی اگر تم تورات پر
 عمل رہے تو عقرب مصر اور فرعون کی عمارت کا تم کو مالک بنادوں گا تم کو وہاں رہنا گا یا فاسقین سے مراد کشتہ ہلاک شدہ قومیں
 ہیں قوم عاد و ثمود وغیرہ اور دار فاسقین سے مراد اس کی اجڑی بستیاں ہیں یا دار فاسقین سے مراد روزخ کے طبقے ہیں جہاں کفار
 ملے جائیں گے یعنی اگر تم سے نافرمانی کی تو تم کو عورت کے لئے ہلاک شدہ قوموں کی اجڑی بستیاں دکھادوں گا بعد فیست تم وہ
 دوسرے کفار کے ساتھ اور جی طبقوں میں رکھا جاوے گا تفسیر خازن روح المعانی بیان کیا کہ یہ مراد یہ ہیں کہ
 تر مہیب دونوں ثابت بعض مصرین۔ فرمایا کہ دار فاسقین سے مراد جہارین اور قوم مخالفہ کی بستیاں ہیں اور دیکھا ہے کہ مراد
 اسرائیلیوں کو وہاں داخل کرنا ہے فاتحانہ شان سے اور وہاں کلمہ شاہد بنا دینا (روح المعانی) یہ واقعہ موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے
 بعد ہوا حضرت یوشع علیہ السلام نے زمانہ میں۔ تو مٹایا ہے کہ جیہنگ سے پہلے فوج کو جنگ کی تربت لگادی جاتی ہے ایسا
 موسیٰ کو چاہئے کہ جہاد سے پہلے روحانی تربت لگائے کہ اسے کلمہ کی کثرت نہ یہ بھی جنگ کی راہی بنا دی ہے
 اللہ اتقویٰ وہ اختیار ہے جو مسلمان کے پاس ہے کافر کے پاس نہیں یعنی اسے اسرائیلیوں کو کہ تم ہمارے ہمارے ہیں دیکھا کے

ملک کا بلا شہر بنانا ہے لہذا تم تورات پر عمل کرو۔ خیال رہے کہ ایک قرآن میں ساوریکم کے ساتھ یہ لفظ یا تواری سے بنا، یعنی اشرار بنانا کھانا اسی سے ہے۔ ثور یعنی بکرا کی سے باب العمل میں اس کا مصدر راء ہے اس میں دو رائے ہیں جیسے اھریق میں ورائہ کے یہ اصل میں ساوریکم تھا اور ہو سکتا ہے کہ اری سے پیش و تنویر یا یاء تنویر پر آجائیا ہو جس سے اوں یا ایک قرآن مجید میں ہے **وینخلد فی مہاند یھود کی صیغہ کا**۔ پہنچ رہا تھا کہ اس سے کی کی آوازیں ہوتی ہیں اور **یکم** تھوہ و امروہ سے قائمہ صریح و سرگھرواؤں میں ٹیک

خلاصہ تفسیر: ہم نے موسیٰ علیہ السلام کے لئے اس موقع پر تورات تختیوں میں نصی تورات میں دو چیزیں مخصوص طور پر تھیں سب سے شری احکام کی نصیحت یہی اسرائیل کے عمل کے لئے تھی وہ سب سے ہر چیز کی تفصیل جن میں علوم یہ اسرار الہیہ و سرور و اشرف و غیرہ یہ موسیٰ علیہ السلام اور عہد ہی اسرائیل کے لئے تھی ہم سے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ آپ تورات کو مضبوطی سے پکڑ لیں کہ اس پر پوری طور پر عمل کریں اس کے علوم اپنے سینہ میں جمع کریں اور اپنی قوم میں اسرائیل کو حکم دیں کہ تورات میں عام احکام اچھے ہیں مگر بعض گناہم بہت سی ہوتے ہیں بہت سی اچھے احکام پر ضرور باوجود عمل کریں۔ وہ اہدیت اور فرائض ہیں باقی اچھے احکام پر بھی سریں تو اچھے کہ وہ مستحبت و نوافل ہیں اگر انہوں نے تورات پر عمل یا توام ان کو فرعونوں کی جتنی مصائب کا شہید ہوئے تھے۔ ہم تو ایمان لے گا اور اخروی مقام اس کے ملنا ہے۔

حکایت: حضرت کعب احبار فرماتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام جب تورات دے گا اور اس کا مطالعہ کیا تو اس سے عرض کیا کہ موسیٰ میں نے تورات میں ایک امت کا ذکر پڑھا کہ وہ حیرالام ہوگی انھی چاروں کا علم کرے گی بری باتوں سے منع تمام کتب پر ایمان لائے گی ہمیشہ جملہ کسے کی حتیٰ کہ دجل سے جملہ کسے کی خدا لیا وہ امت مجھے دے فرمایا اے موسیٰ وہ امت محمد مصطفیٰ علیہ السلام ہے عرض کیا موسیٰ ایسی امت کا ذکر پڑھا کہ رب تعالیٰ کی امت محمد کرے گی۔ سورج کی رفتار کی پیش کرے گی ہزاروں سالہ اللہ کے کی موسیٰ وہ امت مجھے دے فرمایا وہ امت محمد مصطفیٰ ہے عرض کیا موسیٰ میں نے ایسی امت کا ذکر بھی پڑھا جو اپنی قربتیاں کفار است و صدفات خود لھایا کرے گی نہیں تنگ ہے جو لینہ کرے گی رب ان کی مانے گا وہ امت مجھے دے فرمایا وہ امت محمدیہ ہے عرض کیا موسیٰ ایک امت کا میں نے ذکر پڑھا کہ وہ رب کی مانے گی رب ان کی مانے گا وہ امت میں شاعت کرے گی ای کی شاعت قبول ہوگی مومن وہ امت مجھے دے فرمایا وہ امت محمدیہ ہے عرض کیا میرے موسیٰ ایسی امت کا ذکر بھی میں نے پڑھا جو سفر میں ملنے پر چڑھتے وقت خمیرے کی شبیب میں اترتے وقت حمد کر لگی ساری زمین اس کی مسجد ہوگی سنی اس کی طہارت کا ذریعہ اتھیم ہاں ہے چہرے ہاتھ پاؤں تھارہ صو سے نہیں کے وہ امت مجھے دے دے فرمایا وہ امت محمدیہ ہے عرض کیا اے مومن ایسی امت کا ذکر بھی میں نے پڑھا جو سنی ظاہر و باطن ایک نبی کا واسپاے کی نور کر لیسے پڑا اس سے سب سونا تک ثواب پائے گی وہ امت مجھے دے دے فرمایا وہ امت محمدیہ ہے عرض کیا میں نے ایسی امت کا ذکر بھی پڑھا ہے ان کی تاب اس سے سینوں میں ہوگی ان کی نذر کی مھیں لڑتوں کی مصون طہت مومن کی وہ مسجدوں میں کر لھی ایسا ہے ان کی شہد و طہارت و انیس بار وہ تجھے باری وہ امت مجھے دے دے فرمایا وہ امت محمدیہ ہے عرض کیا کہ موسیٰ پھر تو مجھے محمد مصطفیٰ صاحب میں سے ہے اس سوال پر رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو وہ شار تھیں دین جو یہاں مذکور ہیں انہی

اصطفیٰ تک علی الناس من دار الفسقین تک اس پر ساری میری سلامت ہی خوش ہوئے (تفسیر خازن)۔ متاثر
ہوتے ہیں کہ تورات میں ایسا نہیں تھا کہ میں اللہ، جس ورحیم ہوں میرا شریک کسی کو نہ بناؤ کچھ نہ کرو گناہ نہ کرو۔ میں وہاں
فرمانی نہ کرو۔ (روح البیان)

فائدہ۔ اس آیت میں سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ قرآن مجید تورات سے زیادہ افضل و زیادہ جامع سے
چند وجہ سے (1) تورات تکلیفی قرآن مجید پر حاوی انکار ہو اڑا مننے سے وہ فائدہ حاصل ہوتا ہے جس سے کسی حاصل
ہوئے (2) تورات ایک دم آئی قرآن بہت بہت تیس سال میں (3) تورات کی آیات کا نشان نزول کوئی نہ تھا مگر قرآنی آیات
کے مختلف شکل میں ہیں کہ بہت سے احکام کی آیتیں حضرت صحابہ سے کسی واقعہ پر ہوئیں جیسے تمیم کی حضرت عائشہ صدیقہ
سے ہار آئے ہوئے پر نازل ہوئی تاکہ تاقیامت لوگوں پر اس حشرات کا صلہ رہے (4) تورات شریف صرف ہی اسرائیل کے لئے
تھی قرآن ساری دنیا کے لئے (5) تورات شریف ایک خاص وقت تک کے لئے تھی قرآن مجید ہمیشہ کے لئے (6) تورات میں
صرف احکام و علوم ایسے تھے قرآن میں شفا بھی ہے ہر مرض کی دوا بھی۔ رب فرماتا ہے **ونزل من القرآن احکام وعلوم**
ورحمته للمؤمنین قرآن مجید میں سورہ کہ از بھی ہے کہ بغیر کچھ ہوئے یا موجب بھی تڑپا دیتا ہے فرماتا ہے **توری**
الغیتہم تفيض من النبع۔ (1) تورات پر عمل کرے سے دار الفسقین کی حکومت کھو جائے ہو قرآن پر عمل کرے سے
ساری روئے زمین پر حکومت کا وعدہ ہوا **وعد الله الذين امنوا و عملوا الصالحات يستخلفونهم فی**
الارض و فیہا لا توری کی ترتیب اس کا نتیجہ فرمانداری کی طرف سے ہو اگر قرآن مجید کی ترتیب حضور انور سے دی تاکہ حضور
کے علم غیب کا پتہ لگے کہ میرے میں بیٹھے ہوئے سورج محفوظ کو دیکھتے ہیں کہ وہاں کی ترتیب کے مطابق کیا فائدہ مکتبنا
موعظتہ۔ تفصیلاً نور و امر قوم مکہ سے حاصل ہوا فرضیکہ جیسے حضور سید الانبیاء افضل الرسل ہیں ویسے ہی
حضور کا قرآن افضل الکتاب ہے۔ دو سر فائدہ تب اللہ صرف ہی کے لئے آئی ہے پھر نبی کے درجہ میں ہی تفسیر سے مست
ہوتی ہے یہ فائدہ و مکتبنا لہ۔ حاصل ہوا عید کی نزول تک کا مستحکم ہوتا ہے اور تبلیغ تک تک کا مکتب تفسیر فائدہ
سب اللہ کی سعادت ہی کے درجہ سے ہوتی ہے ہی اسے مضبوط پکڑتے ہیں تو کتاب محفوظ رہتی ہے یہ فائدہ شادۃ **فخذ**
هابقوة سے حاصل ہوا اسی لئے بہت مسخ ہوتے ہی کتاب مسخ ہو جاتی ہے ہمارے نبی کی بہت مسخ میں تو قرآن
مجید ہی مسخ نہیں۔ چونکہ فائدہ کتاب اللہ پر عمل نبی کے حکم سے فرض ہوتا ہے جس آیت پر عمل کرے سے ہی وہ
دیں اس پر عمل کرے۔ یہ فائدہ و امر قوم مکہ سے حاصل ہو قرآن مجید میں ایسی آیات موجود ہیں جن پر عمل نہیں
ہو تاہم اس لئے کہ ہی۔ مع فرمایا قرآن مجید کے بعض احکام پر عمل سب پر فرض ہے **ایما اقموا الصلوۃ** احکام
عمل نہ آئے ہیں۔ میں جیسے **واتوا رکوعہ** جس حکم پر عمل صرف بہتر ہے جیسے قرآن کی تحریر جس حکم پر
عمل صرف جاریتے احکام سے خارج ہوئے پر شمار بنایا تمام فرق ہی نے کئے۔ تورات کا کتاب اللہ ہو گیا ہی نہ صرف یہ ہیں
سے ثابت اس پر عمل ہی کے فرما ہے۔ اس کی نہیں بحث ہم پہلے پار۔ میں **ما ننسخ من ایتہ** تفسیر میں ہے
ہیں۔ پانچویں فائدہ تورات شریف کی آیتیں قلم داشتی تحریر یا کھدائی سب اللہ رب تعالیٰ کی طرف سے تھا اس میں

مسئلہ تورات میں نور نہایت فصاحت و علوم میں وسیع و عریض ہے اس پر میں نے عمل کیا یہ محکم بہ النبیون قرآن مجید میں یہ تمام صفات موجود ہیں ان کے علاوہ قرآن مجید شفاء ہے اس میں سورہ گد ثر ہے یہ بالکل صحیح ہے اس سے علاوہ ہوسے ہیں اس پر قریب قیامت جیسی علیہ السلام عمل کریں گے معراج کی وقت سارے نبیوں نے بیت المقدس میں اس سارے فرشتوں نے بیت المقدس میں قرآن مجید اقرآن مجید تورات سے افضل ہے۔

یہ سب اعتراضات تو ریت شریف سارہ ہی اسرائیل کے لئے تھی تو وہ کتبنا لہ کیوں فرمایا کہ ہم نے مودی علیہ السلام کے لئے لکھی ہے جواب میں لے مودی یہ میں کہ ہم نے مودی علیہ السلام کو دیے گئے سے ہمیں واقعی عطا، کتاب صرف ہی ہو جاتی ہے۔ ٹھیک ساری امت برقی ہے۔ لہٰذا فرمایا عطا کاغذ ہے۔ کتاب اللہ بلا واسطہ ہی دہنی ہے ان سے دوسرے سے امت کو یا کتاب اللہ ہے سارے مضامین نی ہو جتے ہیں تو وہ مصالحت امت کو اسی لئے مودی علیہ السلام سے فرمایا **فخذھا** تو مودی اسرائیل کے متعلق فرمایا **خذوا بحسبھا** دو سر اعتراض اس تحت سے معلوم ہوا کہ توریت شریف میں بھی کل علوم عیبہ کی تفصیل تھی اور قرآن مجید میں بھی تفصیل حکم شے ہے فرماتا ہے **وتفصیل حکم شے** اور ہم یہ کہ توریت و قرآن یکساں ہیں اور حضور ﷺ کی طرح مودی علیہ السلام کو بھی سارے علوم عیبہ عطا ہوئے ہوں پھر حضور اعظم الخلق نے رتبہ اوہل اہل جواب میں عظمت کے وقت لکھ کرے اس وقت واقعی اس میں سارے احکام بھی تھے اور سارے علوم عیبہ کی تفصیل بھی قرآن و سری چیزیں ہیں۔ مودی علیہ السلام نے تحقیقات کر لیں تو تفصیل حکم شے عطا ہو گئی۔

رب فرماتا ہے **فلما مكنت عن موسى المصيب احذالواح وفي نسختها هدى ورحمته للنبيين**
هم لربهم يربون۔ یہ وہ اب اس میں صرف بہت دور رحمتیں رہی تھیں۔ یہی قرآن مجید میں تفصیل تھی کہ
 اور رہی تھی۔ **میرا اعتراض** اس میں یہ ہے کہ اس میں یہ اسلم سے ماہی خلد باقوۃ اور قوم و علم ہو یا خلدوا یا
 حسنہا یاں میں فرق کیوں ہے۔ جواب اس اعتراض کا جواب بھی تفسیر میں دیا گیا ہے۔ یہی اسلم و ساری تورات کا
 علم عطا ہوا ہے اسرائیل کو اور تورات کا یہ فرق تھا کہ اگر اس سے لے کر یہاں میں فرق ہوا کہ چوتھا اعتراض یہاں اور ثلثوا
یاخذوا احسنہا تورات کی انہی باتیں تھیں کہ دیا تورات میں چھ باتیں تھیں کہ انہیں تھیں تو اس میں تورات
 نکالی گئی۔ جواب یہ اس میں قبیح معاملہ نہیں بلکہ اس میں غافل ہے تورات شریف میں سارے احکام اچھے تھے مگر اس میں
 ان اچھے بعض احکام عین تھے جس نصت میں تھیں بعض مستحب بعض واجب بعض فاضل بعض افضل یہ سارے
 قصاص لینا کا یہ تھا کہ یہ سارے احکام تھیں بعض سے زیادہ احسن یعنی جس سے (تفسیر صوفیانہ) یہ
ولمکر التماکیر (یہ وہی الفاظ تھے)۔ اور بہت جوابات تھے کہ یہ جوابات تھے کہ یہاں چوتھا اعتراض
 اور ثلثوا اصل اور یکم۔ قائدہ صلی سے اس میں تھیں۔ **صلو یکم** چاہے خیر و فو کے اب افعال کا مصدر ہے۔ جواب
 اس لفظ کی تیس تیس میں **صلو یکم** تھیں۔ جن میں تم و اور تھیں۔ **صلو** کا اصل **صلو یکم** چاہے صیغہ واحد
 (جدالین) ہماری قراءۃ **صلو یکم** بواو اور یہ ہے اس کی چار دہیں ہم ابھی تفسیر میں عرض کر چکے کہ یہ لفظ وای سے
 میں چلے وری سے ہے یا اس میں وہ راہ ہے۔ یہ وہاں سے ہے بلکہ مفہوم میں بھیچ رہا ہے یا اس سے وہ محسوس
 ہو رہا ہے جیسے یہ لفظ ہے وہاں بھیچ رہا ہے تو محسوس ہوتا ہے۔ چھٹا اعتراض یہ ہے کہ تم نے ہمارے لکھ لکھ
 میں ہر چیز کا حوالہ سارے علوم میں یہ تھیں کہ میں نے کل شیء سے مراد ہے جس میں احکام یعنی تورات میں
 سارے شرعی احکام تھے۔ سارے واقعات عام۔ بعد اس سے تمہارا ماہیت نہیں ہو نہ جواب **کل شیء** عامت
 قرآن مجید کے عام کو مشہور حدیث میں خاص نہیں ملتی چہ جائیکہ کسی مفسر نے اسے وہ مفسرین اس تفسیر کے ہے۔ کوئی
 یہ پیش کرتے ہیں کہ حدیث متواترہ لفظاں کا یہ قول قائل تھیں میں نیز سارے احکام کا ذکر تو من کل شیء
موعظتہ میں ہر پکار **تفصیلا لکل شیء** میں بھی وہی مراد ہوتی ہے۔ یہ میں سب قائدہ تکرار ہو گئی کہ ایسی بات
 درست ہے۔ **من کل شیء** ہر بات سارے شرعی احکام مراد ہیں اور **تفصیلا لکل شیء** سارے واقعات عام
 ہمارے عینہ اسرار ہیں۔ آیت میں تکرار ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ تب اللہ یہ ہوتی ہے عرس کی عبادات بدلتی تھیں ہر بالغ مومن سے سنے چلی عبادت میں ہیں
 عبادت میرا مومن ہے۔ یہ ساری انتظامی احکام اور سلاطین کے سے۔ اس کے ہمارے علماء کے سے اس سے اسرار خاص
 لویاء کے سے اس سے اشارات ہی کے لئے ہیں عسید شریعت دلیل والوں کے لئے طریقت والوں کے سے۔ حقیقت
 روحانی لوگوں کے لئے معرفت سرائوں کے لئے اس جانب میں تہیت کریمہ میں شہرہ ہے۔ **من کل شیء موعظتہ**
 ہی اسرائیل کے لئے ہے اور **تفصیلا لکل شیء** ہر مومن علیہ السلام اور ان کے خاص خدام کے لئے کتاب آئین ہے مگر

[illegible][illegible]

سَاصِرُفٍ عَنْ آيَتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ

فقط یہ بھی دیکھا میں ایسی آبیوں سے کہ وہ گڑبگڑ کو دیکھتے ہیں کہ میں یہ میں کے اور دیکھتے
دیکھا میں آبیوں سے ایسی بچہ دونوں کا جو میں میں باقی رہی تھی چاہے میں شرمست نہ رہا

يَوْمَ كُلِّ آيَةٍ لَا يَذْكُرُ آيَاتِهِ وَنُفِرَ سَبِيلُ الرَّشِيدِ لِيَتَّخِذُوهُ

یہیں وہ ہرانت کی کوہِ بوردِ اُپناپ لٹھیں گئے وہاں پر اور گھر دیکھیں وہاں شہ پر مٹے کانو۔ جاہیں وہاں سے
دیکھیں وہاں پر مٹے۔ لٹھیں کو قہر چھائی اور کھنکھنیں۔ سناں۔ جھل۔ پسہ۔ سُکھ۔ و۔ ر۔ م۔ ی۔ ک۔ ا۔ ر۔ م۔ ط۔

سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَخَذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا

رشتہ انداز بھی وہ بہتر کہ ایسا تو یہاں ہے جس کو سب سے پہلے کھانا کے قصص کی مای ہوئے اور پھر
مڑے تو اس میں جلتے ہوئے دھواں ہے اس لئے کہ خود نے ہماری کسی قصص نہیں دریا سے نہ تھے درجہ

یاد رہے کہ اس آیت میں رب تعالیٰ کی طرف سے جو احکام دیے گئے ہیں، ان میں سے کچھ ایسے ہیں جن کی تعمیل سے انسان کو دنیاوی فائدہ حاصل ہوگا، لیکن ان کے ساتھ ساتھ کچھ ایسے احکام بھی دیے گئے ہیں جن کی تعمیل سے انسان کو دنیوی فائدہ نہیں ہوگا، بلکہ اس کی زندگی میں کچھ تکلیفیں بھی ہوں گی۔ لیکن اگر وہ ان احکام کی تعمیل کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو دوسری دنیا میں بڑا اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

[illegible]

موسیٰ علیہ السلام کی ہر گز میں عاجزی اور تپ نہ صرف ایک مجبور و انحصاری صفت ہو جیو نہ ہو۔ یہ محض ان کے خاص صفت ہے۔
 کچھ کہیں گے یہ بہ رب کی یاد کی شکل حضور و سے دور اور دور واسطہ حضور۔ وہ فرقہ یہ حق ہے کہ اس سے پہلے
 موسیٰ علیہ السلام سے بہ انصاف و آراء سے پہلے مجبور و انحصار کا قرار یا تلبیہ و ہول قدرت اس سے ان میں کھن سب سے کم ہو
 جاتے ہیں اس کا معنی اس سے نہ سب اپنی تہ اعداء و تھیں عورت کے پہلے ہی خاست تھا۔ نہ وہی خاست ہو جاتا۔ نہ ہی میں
 تلبیہ کیلئے

[illegible]

جیتے ایک اہل اثواب دوسرے ہر حال میں سنا ہے ایک ماہ فائدہ ہو دوسرے کو بیس بخش حاکموں تو اپنی ہی ہوتی ہے یہ
 ماہ بھی ہر یجرو و لا ماکنا تو ایصملوں سے حاصل ہو غریب کے دوزخ صرف کسی شے کی قدر نہ تھی یہی وہی
 کی مطلق تھی۔ پھر ہوا فائدہ۔ یہ ہوا ہونی مسکن ہے ایک اہل اثواب سے شے آرتے ہوتے پہنچے گا میں یہ ہوا
 حبیطۃ اعمالہم سے حاصل ہوا ہے اس لیے آپ ایک اہل بی مضامین تو دوسرے اہل میں سے ہیں۔

پہلا اعتراض اس پر ہے کہ یہ سب علماء اور راسخون و اہل حقیت اور کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے
میرے حکمرانوں کے خلاف یہاں یہ سب علماء و راسخون اور کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے۔ یہ سب علماء
موتی۔ جواب اس پر ہے کہ یہ سب علماء و راسخون و اہل حقیت اور کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے۔ یہ سب
ہوتے ہیں یہ مشہور علماء و راسخون و اہل حقیت اور کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے۔ یہ سب علماء
شیطانوں و دوسروں کے ہاتھ میں آجائے۔ یہ سب علماء و راسخون و اہل حقیت اور کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے۔ یہ سب
ساتھ بغیر حق و راستہ و کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے۔ یہ سب علماء و راسخون و اہل حقیت اور کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے۔ یہ سب
تک یا فل حق و کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے۔ یہ سب علماء و راسخون و اہل حقیت اور کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے۔ یہ سب
سے یہ سب علماء و راسخون و اہل حقیت اور کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے۔ یہ سب علماء و راسخون و اہل حقیت اور کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے۔ یہ سب
ہیں اس سے پہلے کہ حق و کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے۔ یہ سب علماء و راسخون و اہل حقیت اور کرمہ کی تائید میں حق تو ہوتا ہے۔ یہ سب
یوں ارشاد ہو۔ جواب اس میں شریعت یہ بتا رہی ہے کہ سب سے زیادہ مجروح و غمزدار وہ ہے اور سب سے کمزور وہ ہے۔
اس آیت میں وہ سب سے کمزور ہیں تو وہی ہو چکا ہے کہ تلخہ کہ اس کی اصل ہی منی ہے۔ اگر فاضل ہو۔
نے اور رہتا ہی ہے۔ چہ تہمیدوں پر تائید ہے۔

اسے یہ کہہ چکے ہیں کہ یہ حق ہے کہ اسے خدا کی طرف سے ایک نیا دین بھیجا گیا ہے۔
 جو تمہارا اعتراض ہے اس پر کہ میں تمہیں یہ کہتا ہوں کہ یہ ایک نیا دین ہے جو تمہارے
 لیے ہے۔ میں تمہیں یہ کہتا ہوں کہ یہ ایک نیا دین ہے جو تمہارے لیے ہے۔ میں تمہیں
 یہ کہتا ہوں کہ یہ ایک نیا دین ہے جو تمہارے لیے ہے۔ میں تمہیں یہ کہتا ہوں کہ
 یہ ایک نیا دین ہے جو تمہارے لیے ہے۔ میں تمہیں یہ کہتا ہوں کہ یہ ایک نیا دین
 ہے جو تمہارے لیے ہے۔ میں تمہیں یہ کہتا ہوں کہ یہ ایک نیا دین ہے جو تمہارے
 لیے ہے۔ میں تمہیں یہ کہتا ہوں کہ یہ ایک نیا دین ہے جو تمہارے لیے ہے۔ میں
 تمہیں یہ کہتا ہوں کہ یہ ایک نیا دین ہے جو تمہارے لیے ہے۔ میں تمہیں یہ کہتا
 ہوں کہ یہ ایک نیا دین ہے جو تمہارے لیے ہے۔ میں تمہیں یہ کہتا ہوں کہ یہ ایک
 نیا دین ہے جو تمہارے لیے ہے۔ میں تمہیں یہ کہتا ہوں کہ یہ ایک نیا دین ہے جو
 تمہارے لیے ہے۔ میں تمہیں یہ کہتا ہوں کہ یہ ایک نیا دین ہے جو تمہارے لیے ہے۔

[illegible][illegible]

وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَلْقِهِمْ عِبَادًا جَدًّا ۚ إِنَّ اللَّهَ خَوَّاهُمْ

اور مایا قوم نے موسیٰ کی بیچھے سے نکلتے ہوئے مردوروں سے بکھڑا ہوا ایک جسم کہ جس کے لئے اور تقی
وہ موسیٰ کے بعد اس کی قوم اپنے مردوروں سے ایک بکھڑا ہوا چھٹے بے جاں کا دھڑ گائے کی طرح آواز کرتا

الْمَيْرَ وَأَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوا

سب سے پہلے یہ کہ بیشک وہ سب کا بڑا ہاں ہے اور میں یہ دیکھنا کہ اسے کس جگہ پر
سناؤں اور وہ ان سے بات کرتا ہے اور وہ ہیں جو اسے دیکھتے ہیں وہ وہ

ظِهِمِ ۖ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيِّدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قُلُوبَهُمْ

نے یہ پڑھ کر اور تبصرہ عام درجہ ڈاک کے ذریعہ بھیج دیا جو اس کے ایک گھر ہو گیا اور
عام کیلئے اس کے گھر سے اپنے اہل خانہ کے لئے بھیج دیا۔ اگر ہمارے

يَرْحَمُنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرَ لَنَا لَنَكُونَ مِنَ الْخَيْرِينَ

لوگو! نہ کہ مجھ پر رحم کرے نہ کلامِ عرب سے سناں درختے کا ہر کوئی کہ ہر جاوے جس کے مقصود لوگوں میں سے
میں ہر جاوے کہ سب سے دور ہیں۔ ^{۲۲} غصے کو ہم سناں ہوئے

[illegible]

ای امرء لم یخلق سعید لمن الاہل

قموس النبی زماہ جہیز کافر

دنیو تفسیر صدوی یہی قاسم بحال پکھڑا بنائے والا موسیٰ بنیرمل جینی سامری تھا لی قوم کی اس فی بد نگار میں حرکات سے راضی
من بصلہ من حلیہم۔ یہ دونوں جہاز بحور متعلق ہیں انھوں نے پہلے سے یہ اور اسرار من حیثیت کا بعد کے
 مٹی میں بعد وہ پہلی زبان حلیہ کی یا اس کی جیسے قلیوں کی قلی سے حل کے مٹی میں ریور جی نہ کر تھی کے
 پہاچو۔۔۔ بعض مٹریں۔۔۔ عربیہ کہ یہ ریور فرعونوں کا تھا اور اسرائیلی ایک شہری کے سند سے اس سے مانگ کے تھے عرق
 فرعون سے ایک ہاں پہلے تاکہ فرعون کو اپنے اس ریور کو چھینے کے لئے اسرائیلیوں کا بیچ میں در بحر قمر میں عرق
 ہوں۔ بعض۔۔۔ عربیہ کہ فرعونوں کے بعد سند کے ان کا مارا ریور کنہار پر پھینک دیا ہے یہی اسرائیل کے یہاں۔

[illegible]

معدودی کا یہ حال ہے تو وہ شخص بے حال ہو املرہ حد ایسے ہو سکتا ہے یہ ایسی مونی بات ہے جس سے عقل ادا اسے بھی سمجھ سکتے ہیں خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے کلام بھی کر سکتا ہے اور سب سے زیادہ اہم اس لیے کہ وہ "اور بذریعہ الشفۃ السلام" کی نواب خصوصاً **اتخذوه وکانوا ظلمین** یہاں **اتخذوه** میں ال پھڑپھڑا توں میں ہر توں کا درجہ وہ ٹوک پھڑپھڑا کہ جب اسے بھی کرتے تھے اس کے آگے بڑھے بھی جاتے تھے اس کے آگے نہ بڑھتے تھے۔

گاتے جیسے بھی تھے اور انہیں ان کے سب وہ وقتا تو سب اس کے آگے نہ بڑھتے تھے اور مسدود چپ و چال تو یہ۔

گاتے کے ساتھ اپنے آگے تھے "روح المعانی" میں طائر معنی مشرک و لا وفاق ہے **کانوا** یہ معنی صدر اسے یا پس معنی میں ہے یعنی وہ کافر ہو گئے یہ ظفر تھے ان کا ظلم ایک قسم کا تھا بہت قسم کا تھا کہ پھڑپھڑا سے پہلے اس میں نہ تھی بہت پرستی کا وہ تھا اسی کے سونے موسیٰ علیہ السلام سے نہ تھا کہ ہمارے لئے کوئی معبود بنا جائے اور پھڑپھڑا تو وقت اور مشرک ہوئے اور پھڑپھڑا نے بعد کا رہا۔

بھٹو ناچ کرنے لگے شور مچا کر کرنے لگے ظلم معنی سرکش مشرک نہ رہا۔

لما سقط فی یدہم اس فریضہ میں اس بھاریوں کے دوسرے حال کا ہے یہی عرب کا ایک خاص مقام رہا مستحضر ہو اہل ان کی اصل عبارت یوں ہے **سقط فی یدہم** شرمندہ و غم تو انی املرہ مر سے چھانکے اس کا۔

امت اس کے ہاتھ کی انگلیوں پر کاٹنے سے واقع ہوتے ہیں۔ **فی** بمعنی علی ہے، **ساقط** کا فعل، **ساقط**۔

ہر حال **سقط** حرارت کو محسوس بنایا گیا اور **فی یدہم** اس کا نائب فاعل رہا یا جیسے **مر بنی** بنی جب نہ امت و شرمندہ ان کے ہاتھوں پر واقع ہوئی یا ان کے ہاتھوں سے ان کے ہاتھوں کو چبیدہ کی وہ شرمندہ ہوئے اپنے ہاتھ چبے تھے اپنے سے یہ سخت غلام ہوئے۔ اس فرماں علی سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ بھاری حضرت موسیٰ علیہ السلام کی واپسی سے پہلے ہی گئے تھے پرکار ہو گئے تھے پھر اس مدت کا ظہور موسیٰ علیہ السلام کی واپسی پر ہوا بعض مفسرین اسے فرمایا کہ یہ مکہ رہا زوں قرآن سے پہلے عرب میں مشہور نہ تھا اس لئے اس عبارت کی توجیہ میں مدت دشواری محسوس کی گئی بعض نے کہا کہ **سقط** سقاط سے ہوتا ہے۔

معنی بہت گناہ بعض نے کہا کہ **سقط** سے **سقط** ہے جو سردیوں میں زمین پر پھیلی ہوتی ہے بعض نے کہا کہ۔

کوئی مصدر نہیں ہے۔ **ساقط** سے ہے۔ یہ افعال غیر منصرف ہیں سے ہے (روح المعانی) **وروا انہم قد صلوا**۔

اللہ تعالیٰ سے **سقط** پر اور دوسری شرمندہ رویت سے مراد یہ دن یقیناً ضلال سے مراد کھڑے تھے۔

ایک لفظ **ساقط** سے ظہور ہو چکا **قالوا النن لم یو حمنار بنا و یعفر لنا لکن کون من الخمرین**۔

یہ کہ وہ شرمندہ ہیں۔ اسے قوب سے مراد یہ توں قال ہے معنی سوچنا یا رہائی قوب معنی رہی سے مزار حمت پہلے ہوتی ہے۔

میں آقا کو محرم غلام پر پائے رہا ہے پھر اس کا تصور مخالف لڑتا ہے **خمرین** بنا ہے **خمر** سے۔

میں اصل پر بھی جی نہ دے۔ جہاں بھی بلازم ہو جاتا ہے یہ ایک شق سون میں سوچنا رہاں سے اقرار ہے۔

رب تعالیٰ ہم سے مارے یہ سورہ شمس تو ہم سے قصص میں وہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ سب جہاں علی السلام کی تشریف آوری سے پہلے ہی ہوا یہ تو کہیں وہی کا رہا۔ آگے ہو رہا ہے اور یہ خود خود اس میں سے بعض۔ یہ ہر قسم ان افعال خاص، یہ ہے فرمایا کہ یہ واقعہ موسیٰ علیہ السلام کی واپسی پر ہوا اور ان سب سے یہ کہا کہ۔

تیسری بات یہ کہ۔

سے حالات سے واقف و رسوا۔ اہم۔ ہر عمل میں اپنی حرکتوں پر شرمندگی ہونی۔ توبہ سے دور کن ہیں۔ اس سے آپ نے شرمندگی اور رہیں سے معافی کے الفاظ **وَرَأَوْا النَّهْمَ قَدْ خَلَّوْا** میں شرمندگی کا ذکر ہے اور **قَالُوا** میں ربانی الفاظ کا ذکر ہے۔ ان دونوں سے یہ مراد ہے۔ طاریہ سادہ کی طاریہ توبہ ہو یا نہ ہو طاریہ اسلام سے یہ کہنا کہ گنہگار بننے کی توبہ سے دور کن ہیں۔ خیال رہے کہ میں نے یہ توبہ قبول ہوئی اس لئے قرآن مجید میں بغیر تردید کے کر لی گئی۔ گناہ واقعہ قتل کا یہ سلسلہ غارہ تھا۔ غارہ میں فرق ہے۔ یہ دورہ مصلحت اور توبہ بھی رہے اور غارہ کے ساتھ دور رہے بھی رہے۔ پورے دو دنوں بعد غارہ تھے تو شرمندہ بھی لے لیں۔ غارہ۔ زوالیہ۔ توبہ تھے۔ اس پر غارہ دارم ہوا۔

خَلَّوْا تفسیر موسیٰ علیہ السلام تو طور پر توبہ لینے کے کلام کرنے کے اور قوم موسیٰ سے یہ غضب لیا۔ ان دنوں یہ قوم اس میں آپ نے یہ روئے سے پھڑپھڑایا جو فرعونوں سے حاصل کیا تھا۔ صرف سونے کا تمسیر تھا بلکہ اس کا نام گلاب تھا۔ حاصل گوشت و پوست وغیرہ کا نمونہ ہر سبب علی۔ تھا بلکہ حاد تھا چنانچہ وہ پھڑپھڑے کی طرح توبہ نکالا تھا۔ یہ گلاب بھی اس کی پرورش رہے۔ گلاب اسوں سے یہ نہ سہا کہ وہ پھڑپھڑا تو ان سے گفتگو کرتے تھے۔ صرف یہ بھی تو اور یہ پھر چہ بہ حکم اور اس میں جواب پھر اور چہ پور۔ یہ وہ یادی "آخری ہدایت دیتا ہے وہ تو محض ہدایت" ایہ بات میں سے ہے۔ ان دنوں نے ہر طرح سے اسے معبود بنایا کہ جب وہ بولتا تو اس کے ساتھ سجدہ میں گر جاتا۔ جب خواہش ہو تو اس کا ظواہ۔ اس نے اس کے ناپتے کو دے گاتے۔ جاتے تھے چھنے ہوتے تھے وہ اپنی اس حرکتوں کی وجہ سے رہے۔ طاریہ توبہ کا فرق ہے۔ جب اس میں آپ نے یہ حرکت شرمندگی ہوئی اور وہ سمجھے کہ ہم تو گمراہ ہو گئے خواہ موسیٰ علیہ السلام کی راہی سے پہنچے کہ اس میں بعض لوگ شرمندہ ہوئے یا موسیٰ علیہ السلام کی راہی سے بعد کہ سب سے توبہ رہے توبہ ہے۔ اگر رب غیبی ہے تو ہم۔ ہم وہ تھے تو مبالغہ نہ ہو جائیں گے۔ ہماری یہ بھی بڑا ہو چلا ہے کی کو آخرت میں۔ غریب اور وہ ہیں الفاظ توبہ رہے۔ گئے۔ خیال رہے کہ موسیٰ بہر مل جسی سامری براکار نیکر بھی تھا اور یہ اسرائیل میں ملتا تھا۔ اس سے سب اسرائیلیوں سے ہوا کہ اپنا فرعون پر میرے حوالہ کرو اسوں سے حوالہ دیا اس نے پھڑپھڑایا اس کے منہ میں وہ مٹی اٹلی جو حضرت یونس کی گھوڑی کی ٹاپ سے مس ہوئی تھی اس سے سونے کا پھڑپھڑا اصل پھڑپھڑا بن گیا۔ رہا وہ روتا رہنے لگا سامری ہو۔ خدا یہ ہے اس کی۔ سٹش نہ سب اس کی۔ سٹش میں رقت ہو گئے۔ اسے سجدہ کرے گئے اس سے ناپتے کو دے دے۔ اس نے تمہارے گئے اس کا پورا پورا پھڑپھڑا تفسیر میں اس سے پتہ چلتا ہے۔

فائدے کے ان بات سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: حضور ﷺ کے صحابہ جناب موسیٰ علیہ السلام سے صحابہ میں افضل ہیں۔ انھوں نے موسیٰ علیہ السلام صرف چالیس دنوں سے عتاب رہے توبہ مارے تھے۔ سب سے پہلے ان سے توبہ مارا۔ ان برسوں حضور انور سے جدا رہے مگر ان پر پورے قائم رہے دیکھو صحابہ جس حد تک کے حالات میں ان وہ سب وہ موت میں وہ ہجرت رہے۔ سورہ نہیں ترقی ہو گئے۔ یہ فائدہ **وَاتَّعَنَقُوا مِمْسِي** حاصل ہوا۔ فائدہ قوموں میں سے ہوا۔ دو سرے فائدہ سنا۔ انامہ میں یاد کرنا اس سے راہی بہ ناسب جرم ہے۔ یہ فائدہ قوم موسیٰ علیہ السلام سے حاصل ہوا۔ یہ ان میں پھڑپھڑا سامری سے بنا تھا۔ قرآن نے سامری قوم کو بنائے والا بتایا کہ وہ وہ دن دار تھے۔ اس سے اس میں یہ ان میں

نیکوں کا بدلہ ہی کیا تھا اس نے راسی ہو مناسب کی ہے۔ تیسرا فائدہ ہولی محسوس ہو رہا ہے صحت یافتہ ہیں وہ نے یہ اپنے علم و عمل پر مارا ہے ہر روز صحت التیاریہ رہے کہ بری صحت انہوں انہوں طبع اعرق آتی ہے یہ فائدہ کی قوم موی فرہانہ سے حاصل ہو اگر ہی اسرائیل حضرت یعقوب علیہ السلام کی دوا تھے کٹہری میں میں سے وہ ہی علیہ السلام سے برسوں کے ماضی تھے اسوں نے فرعون کو ذبحے اور صلو کردوں کو بچہ میں کرتے دیکھا لو بہت سے فخر سے جیسے نر سامری کی چند دورہ صحت سے اسیں برہم رہا ہم وہ اب اس سے صحت پکڑیں۔ چوتھا فائدہ ہر کوں سے نہایت طاقت دینے ہیں ان کی بدکت سے حقیقت میں جاتی ہے دیکھ حضرت جبریل علیہ السلام کی کھوڑی کی ٹاپ کی خاک سے سو سے کے چھڑے کو سجی کا چھڑا بنا دیا جیسی سونے کو گوشت بڑی کھل بل میں تبدیل کر دیا اور اس میں روح اُٹھائی یہ فائدہ عجلا جھٹلا سے حاصل ہوا اور یہ حضور کا ہر اسیر اعظم بے انساں کی کا پائنتا ہے۔

چوتھم اس است نام درپہ پاشدا نرائی تر بود اور پچہ پاشدا

پانچواں فائدہ فخر علی قابل اگر مسلسل سے قصہ میں حلو سے تو مسلسل اس کے ایک ہو جائیں کہ یہ فائدہ من حلیمہ سے حاصل ہوا دیکھو رب سے فرعون سے دیوڑوں کا مالک ہی اسرائیل کو قرار دیو۔ چھٹا فائدہ اس میں نئی نئی بات سے سنا حقیقت چھڑائیں یہ حال اور اس میں رہا کی پہاڑی یہ فائدہ جھٹلا اور لہ خول سے حاصل ہوا اور خول کا نئی نئی بات سے سنا جیتے ہیں۔ کہ سنی وغیرہ دیر محل اصل چھڑے دیتے ہیں۔ کہ چھڑے کے مجسمہ کو سہاواں فائدہ صحت سے متعلق صلیوں قانونیہ وغیرہ میں یہ کاری کا پاشا دونا حاصل کر دیا کہ یہ اصل بتا حرام ہے کہ یہ انیس دہشت پرست اسرائیلیوں کی شکل ہے اب اب کوٹ چھڑے کے کاتے پاتے تھے مسلسل کو سکوں و طینت چاہئے حضرات صحابہ کرام حضور انور کی بارگاہ میں یہ لوہ دستوں سے جیتے تھے مکان علی دوسم الطیر کو دیاں کے سروں پر چڑیاں ہیں جیسا کہ احادیث شریف میں ہے حضور انور کی مجلس شریف میں سکوں و قار لوب و احرام تھا تفسیر روح البیان اس قدر روح حیاں سے وحدہ زرقص توں و میرہ پرست انگلی کی ہے کہ میں نے یہ کھٹو سنی بیٹوں رقص اور وحدہ متعلق ہے بعض اس والے صوی و جلالی اسال سے درج میں ہیں جس فلوحدہ میرہ اختیار ہے اس کا حکم بد اکلانہ ہے رب تعالیٰ اپنے دس واوں سے متعلق فرماتا ہے **وَاِنَّا سَمِعُوا مَا قَوْلَ اِلٰی الرَّسُوْلِ تَرٰی اَعٰیْنُهُمْ تَفْصِیْصُ مِنَ السَّمْعِ** اور فرماتا ہے **تَقْشُرُ مِنْهُ جُلُوْدًا لِّیْنِیْ یُخْشَوْنَ رَبَّهُمْ** ہر کوں سے ہے تو ان ایسی ہے جیسے مرض کے لئے دوا کا علاج یہ ہے کہ قوی میرا اس میں سے ہے یہ اس میں صیب ہوا یہ اس میں ہے اس میں مل شفاء حق خداوں میں ہے۔ آنکھوں فائدہ ظاہر بھی رب تعالیٰ کی صفت ہے اس کا نام ہے یہ فائدہ لایکلامہم سے حاصل ہے۔ رب تعالیٰ سے چھڑے کی صورت میں اس میں اس سے کلام ہے۔ رب تعالیٰ میں کلام ہے فرماتا تو وہ بھی اللہ ہوتا۔ نواں فائدہ گنہ گنہ پچہ تاپ و خرم کھٹا رب تعالیٰ سے متعلق ہے درخواست فرماتا ہے نام میں ہے کہ گزشتہ دیوں میں صرف یہ فائدہ تھا کہ تھے یہ فائدہ اولھا **سَقَطَ قَالُوا لَیْسَ لَہُمْ رَحْمٰتٌ** حاصل ہوا دیکھو خاری اسرائیلیوں نے یہ صاب تو یہاں کر تھے۔ اس میں آپ اقل کے لئے پیش کر پڑا۔

پہلے اعتراض یہ ہے کہ فرعون کا کہنا ہے کہ اسرائیلیوں کا اسرائیل تو ان سے عاریتہ ملک ہے۔ تھے پر حلیہ ہم
یوں ارشاد ہو۔ جواب معسرین۔ اس اعتراض کے مستجاب دیکھتے ہیں قوی اور آسان ہے یہ کہ اگرچہ یہ وہی
اسرائیل کے لیے وقت تھوڑا تھا مگر فرعون کی ہمت کے بعد اسرائیلیوں کی ملک میں گئے جیسا کہ دہلی دار سے مل جاتا
ہو تاہم قرآن حکیم میں تمام چیزوں کے متعلق فرماتا ہے **وَلَوْ رَتَّبْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ**۔ یہ جواب تفسیر یہ ہے۔ دوسرا
اعتراض یہ اسرائیل نے شادی کا منصوبہ کیا۔ کیوں کیا اور فرعون کیوں یا مصوت ہونا یا مال حاصل کرنے کے لیے۔ جواب
ہے۔ جواب اس اعتراض کا جواب تفسیر روح المعانی ہے یہ دیکھو کہ یہ محض تفسیر تھا بلکہ یہ تو تھا شادی سے مراد تھی ہوشیاری
نور واقعی ہوشیاری و ہوشیاری سارے اسرائیلیوں کو قیدی کر دیا گیا۔ یہ تفسیر تھی کہ وہی
لوگ اپنی رو سے نہ تھے اسرائیلیوں کا بیچارہ۔ مگر ظلم پر ایسی باتیں اور اس درجہ سے جاب سے جاب سے
میں تھا کہ فرعون ان کا بیچارہ رہا۔ اس وقت اسرائیلی فرعونوں کے بل غلامت کے لیے۔ جاب سے جاب سے رواں ہو
جائیں فرعونوں کو دولت حاصل کی کہ وہ اپنی شادی میں مصروف ہیں یہ سب کچھ علم رب العالی سے یا یہ تفسیر
اعتراض اسرائیلی اور یہ فرعونوں سے مل گیا۔ تھے اور عاریتہ ملک ہوتی تھے جس کا یہ ملک ان کا ملک نہیں
ہو تاہم وہ اس نے عورت میں مصروف ہی کو ساتھ۔ یا اس سے فرمایا۔ ان کو غلامت کی حالت میں میرے پاس ہیں تو وہ اس نے
تاکہ ان کے قرض تو وہی نافذ ہو گیا یا عورت کا چھوڑ دیا۔ یہ اسلام ہے یہ فرعون اسرائیلیوں کے پاس ہیں۔ جواب
یہ تو فرعون سارے جواب رہا۔ تھے کہ اس نے اپنے عورتیں ملک اختیار کر لیں تھے تو اب یہ مال ہوتا۔ رہا بلکہ
کفار کا متروکہ ملک ہو گیا یہ متروکہ ملک کے متعلق ملک ہو جاتا ہے حضور انور اور مسلمان کی قرآن و حدیث میں
لے مالک ہو سکتا ہے کفار کے متروکہ تھے لہذا اس کی حالت میں دانی تھی۔ فافرحملی ملک غنیمت اور جزا تھی یا وہ اللہ تعالیٰ نے متروکہ
مل مسلمان کو عطا کیا۔ چوتھا اعتراض یہ ہے پھر صرف سامری نے بنایا تھا مگر رب نے فرمایا **تَحْذِقُوا مِمَّنْ** سامری
قوم سے نہ بنایا تھا پھر یہ فرمایا یہ عورتوں سے ہوا۔ جواب اس اعتراض کے چند جواب ہیں (۱) ایک شخص کا کہنا ہے کہ سامری
طرف مست پیدا ہو سکتا ہے جیسے کوئی ایک شخص ایک کام کرتا ہو تو کہا جاتا ہے کہ چھان یہ کرتے ہیں (۲) یہاں سے سامری
زحمانہ نامی ہیں بدعات میں وہاں پر مشتمل رہتا ہے یہ سب نے یا اللہ واقعی بنایا تھا صرف سامری کے لیے یا یہ جواب ہے
چنانچہ سب نے اپنے تفسیر فرعونوں سے حوالہ دیا ہے میں اس کی مدد کی اس کے اس علم سے راضی ہو۔ لہذا سب نے بتا
والہ قرار دیا یہ چوتھا اعتراض یہ ہے پھر ایچ بیچ پھر انہوں نے اس میں مدد کی پیدا ہوئی تھی بلکہ پھر انہوں نے انہوں نے بتا
ہندو کو ہے پھر پھر پوری گائے نامہ سامریوں پر مشتمل کرتے ہیں اس کی مالک میں سامری ہے اپنے سوار جاتے تھے
کہ اس میں ہوا اصل ہوا رہتی تھی اس سے ملتی تھی تو نہ نکلتی تھی۔ نوٹ شدہ یہ ہے اس معجزہ کا ہے جو عموماً "خراہ" کہتے
کے منظر میں لکھی باتیں ہیں کہ سامری ہیں اور تفسیر یہ دیکھو۔ جواب یہ ہے کہ تفسیر میں ملے کہ یہ تفسیر ہے قرآن
سے اسے بھی جانی پھر فرمایا پھر۔ نامہ پھر میں کہنا تاہم اسے خدا فرمایا پھر۔ نامہ میں کہنا۔ یہ
ملتی تھی اور ان کو اس میں سامانہ حوالہ خاص ملنے کی تھی اور ان کو کہتے ہیں یہ سورہ طہ میں ہے کہ سامری نے یہاں ۱۶۱ سے

سائلوں اعتراض۔ ہماری قوم نے پتھر، چوڑا یا تھپا اثر سے اس آیت سے معصوم ہوتا ہے کہ سواء کتاب ماردے سب سے
نی بدعت جواب۔ اس میں ارفاق میں صحیح قوس یہ ہے۔ اکثر سے پورا تھا تو ڈال لوگ اس سے محفوظ رہتے تھے۔ بفرمانہ
ومن قوم موسى امتهم يدعون بالحق ويبيعون جس سے معلوم ہو کہ ہر زمانہ میں قوم وہی نہ ایک صورت
حق پر رہی (تفسیر کبیر) یہ قبیلے بجاریوں کو فیر بجاریوں کے ہاتھوں قتل کر دیا گیا۔ سب سے پہلے شش رملی ہوئی تو یہ یوحنا
نہ آنکھواں اعتراض۔ تفسیرین سقط فی ایدیہم کے معنی کرتے ہیں وہ لوگ شرمندہ ہوئے اس کے بھی قویہ میں۔
کر دیا گیا ہے کے ہاتھوں میں اس کو شرمندگی سے کیا تعلق۔ جواب۔ قرآن مجید نے یہاں عرب کا ایف خاص بخلاف استعمال فرمایا
سودہ لوگ نہ امت و شرمندگی کے یہی عبارت استعمال کرتے ہیں اس میں **فی ذمہ من علیٰ بنی جب من** سے مراد
سے ہاتھوں پر کر اس کے شرمندہ تو اپنا سر جھکا کر اپنے ہاتھوں پر رکھ بیٹھا ہے یا یہ لفظ سقط سے نہیں بلکہ سقط امیر سے ہے
دیکھو ہمارے تفسیر جو ہم سے ابھی لی ہر حال عرب کا ملورہ استعمال ہوا ہے۔ نواں اعتراض۔ اس آیت کے بعد میں پتھر سے
الویت کی نفی کی دو دلیلیں درشدہ ہیں اس کا انگوٹھ سے کلام نہ کرنا اور کسی کو ہدايت نہ دینا اللہ تعالیٰ لوگوں سے کلام نہیں کرتا
نہ انہیں ہدایت دیتا ہے ہم سے اس کا کلام بھی نہیں سناتا چاہئے کہ وہ الہ نہ ہو۔ جواب۔ رب تعالیٰ بواسطہ فرشتہ تمہیں سے اور
واسطہ نبی ہم سے کلام بھی فرماتا ہے اور ہدایت بھی دیتا ہے۔ پتھر سے میں یہ کہی کہیں اس آیت کی تفسیر وہ آیت ہے
دموا الحق والذين يمدحون من دونك لا يستحيون لهم اگر رب ہم سے کلام فرمائے ہم کو ہدایت دے تو
ہم سب گمراہ ہو جاویں حضرات انبیاء کرام اللہ تعالیٰ کی ہستی اس کی موجودگی کی ویلیں ہیں وہ سب وہ ہے جسے حضرات انبیاء کرام

رب کہیں۔ دسواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ چونکہ پھر اکلام و ہدایت نہیں کرتا اس لئے وہ اللہ میں تو حضرات انبیاء کرام ہم سے کلام بھی کرتے ہیں ہم کو ہدایت بھی دیتے ہیں تو چاہئے کہ وہ حضرات اللہ ہوں۔ جواب: آیت کریمہ کا منشاء یہ ہے کہ پھر تو تم سے بھی مدد ہے کہ تم ایک دوسرے سے گفتگو بھی کرتے رہتے ہو اور ایک دوسرے کو راستہ بھی بتاتے رہتے ہو۔ تم میں تو یہ بھی قوت و طاقت نہیں وہ بت تو تم پر منتقل کرنے والوں سے بھی کمزور ہیں پھر تمہارے معبود کیسے بن گئے یہ مطلب نہیں کہ جو کلام کرے رہو کھائے۔ رو خدا ہو جائے۔

تفسیر صوفیانہ: یہ پچھڑو چیزوں کا مجموعہ تھا فرعونی سونا اور حضرت جبریل علیہ السلام کی گھوڑی کے ٹاپ کی خاک۔ یہ خاک بڑی ہی حیرت انگیز تھی اس خاک کو سامری منافق نے استعمال کیا کہ یہ پچھڑے کے سر میں ڈالی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ خاک نے اپنا اثر کر دیا کہ سونے کو گوشت و پوست وغیرہ بنادیا اور اس میں زندگی پیدا کر دی مگر اس کی زندگی سے بنی اسرائیل کے دل مر رہے ہو گئے یعنی پچھڑے کی زندگی لوگوں کی سوت و باغیچہ بنی کیونکہ سونا فرعون کا صحبت یافتہ تھا اور اس خاک کا استعمال کرنے والا ایک منافق تھا اس لئے اس سے لوگوں کو ہدایت نہیں ملی مگر لٹی ملی۔ اگر یہ ہی خاک شریف موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل پر استعمال کرتے تو وہ سب اس کی برکت سے عارف باللہ بن جاتے جس سے پہلے کہ قرآن جو حدیث ضرور حیرت انگیز ہیں مگر ان کے درجہ علم و بین طے کی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ معلم عالم دین ہو عالم بدین نہ ہو دوسرے یہ کہ طالب علم کی لغت خراب نہ ہو اگر اس دونوں شرطوں میں ایک میں فرق ہو تو وہ بڑا حجاب کا قرن مگر سکھائے گا بے دینی اس کے دغدغہ نصیحت سے لوگ دین سے بیگانہ ہو جائیں گے لہذا چاہئے کہ علم و بین علم دین سے سیکھو اس پچھڑے کی آواز سے لوگوں کی عقل باری گئی کہ فقط بے معنی آواز سن کر اسے خدا مان میں نے انہوں نے یہ غور نہ کیا اگر ہر آواز دینے والی چیز خدا ہو جلائے تو ہر مانسری اور ہر باخدا ہو جلائے۔ موسیٰ علیہ السلام کے تشریف لے جانے پر ان کی "تمہیں کھلیں و روا انہم قد ضلوا" باری اور اچھی سمجھتوں کا اثر حیوانیت بلکہ نباتات و معدیات پر بھی پڑتا ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ سامری کے پچھڑے اور حضرت صالح علیہ السلام کی ٹوٹنی میں بڑا فرق ہے اگرچہ وہ ٹوٹنی بھی نبی کا معجزہ تھی اور یہ پچھڑا بھی حضرت جبریل کی کرامت مگر وہ ٹوٹنی حضرت صالح علیہ السلام کی حملت اس کی تائید کے لئے تھی۔ مگر یہ معجزہ نبی کے مقابلہ میں بیانیہ تھا جس لئے پچھڑے کی عظیم کفر ہوئی اور ٹوٹنی کی عظیم ایمان۔ گڑھا کالوروم زمر کا پانی دونوں اللہ کی حقوق ہیں مگر زمرہ کی بہت نی سے ہے کہ گالی نسبت توں سے ایسے ہی جو عالم قرآن و حدیث کے درجہ حضور کی اہانت کرے وہ سامری کا پچھڑا ہے دو صورت کی ہدایت کرے وہ ٹوٹنی صالح علیہ السلام کی ہے۔ **سقط فی ایدیہم** کے معنی یہ ہیں کہ ذالان و ہدایت و امت اس لئے ہاتھوں میں یعنی اور رب نے ہدایت بخشی۔ چونکہ ہدایت اور دھاکے مقبول الفاظ عرشی تھیں ہیں دو عرشی بندوں و مٹی ہیں اس سے سے متوجہ فرمادیا بھی کرنا چونکہ اچانک یہ ہدایت تلی تھی ہمتی نے میں۔ اس لئے نزول نہ کیا بلکہ دینا چاہتا تھا تو یہ بتاں اس لئے **فی ایدیہم** فرمایا یعنی جب اسیں رب کی طرف سے ہدایت دی گئی اور معلق ہائے کے الفاظ انہوں نے توں میں وہ شرمندہ ہوئے اور زبان سے انہوں نے یہ الفاظ کہے۔

وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَفَّيْتُمُونِي

وہ حب موٹے اپنی قوم کی طرف پٹا حصہ میں بھرا ہوا ہے۔ اس کا مقصد ہے کہ بڑی مامنی کی

مِنْ بَعْدِي أَعِجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَنْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ

میرے پیارے بیٹھے یہ جلدی کی مری حکم سے رب اپنے کئے اور ڈول اور تھکناں اور پکڑا ہوا سر
میرے بعد کہا تم نے اپنے رب سے حکم سے جلدی کی اور تھکناں ڈولیں اور اپنے کھالی کے سر کے ماں

يَجْزِيهِ النَّبِيُّ قَالَ ابْنُ أَقْرَبٍ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي

یہ بھائی کا کچھ بھوٹا ہنس ہنسا ہوا تھا۔ اس طرح بھائی نے کہا اے چچے میری ماں کے چٹک قوم نے کروڑ سمجھا مجھے اور تو نے سمجھا کروڑ سمجھنے لگا تھا اے یہی ماں جائے قوم نے مجھے کروڑ سمجھا اور تو نے سمجھا کروڑ سمجھا کر

فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ - قَالَ رَبِّ

کہ قتل کر دیتے تھے کہ ہاں۔ البتہ یاد مجھ پر دشمنوں سے اور یہ کہ مجھ کو سا کا تو مظلوم کے ہمسا رہے رہے
مجھے مایہ زلیں تو مجھ پر دشمنوں کو رہا ہنسا اور مجھ کے گناہوں میں رہا عرصہ کی آہ میرے

اغْفِرْ لِي وَلَا أَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ٩

بخش دے لکھ سکے اور میرے بھائی کو اور دھل کر تو ہم کو اپنی رحمت میں اور تیرے دادہ رحم و مہرے سے ہم کو اپنی رحمت کے اندر لے لے اور تو سب سے بڑے مہر و مہرے سے

تعلق اس نیت تا پہلی نیت سے چند مرتبہ تعلق ہے۔ یہ سب تعلق پہلی نیت میں ہی اس اہل کرم محمدی کی طرف رہا۔

اے اہل ایمان! تمہاری قیادت میں جو زمین ہے، وہ حرام ہے۔ رہے بعد اس کی سرحد کا تعین ہے۔ دو سر اطلاق ہیں: ۱۔

۱۰۰۰ سے زائد کچھڑا لایا۔ اسے چوں کہ اب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عسکر کی ایک بیعت حدیث کے ساتھ

ان کے شریف نے ان کے ساتھ ساتھ ہی رہے۔ میرا اہل حق تھا۔ یہاں میری صحبت میں رہا۔

[illegible]

تفسیر: ولما رجع موسیٰ الى قومہ۔۔۔ یا مائے کبریا! اواز بلند کر کہ میں نے میری قوم کو شریف کیا، اور میں

آپ قوم سے مراد ساری وہ قوم ہے جو آپ سے پیچھے فلسطین میں رہ گئی تھی اس میں حضرت ہارون علیہ السلام بھی تھے اس میں بہاری بھی تھے اور اس سے محفوظ رہے وہاں حضرات تھے۔ لہذا قوم سے مراد ساری اسرائیل ہیں چونکہ آپ اس وقت سیدھے اپنی قوم کے پاس پہنچے تھے۔ پس آپ کہہ گئے تھے اس لئے **الو طیب الی بیتہ** فرید یہ انکے مضمون بھی قوم سے تعلق رکھتا ہے اس لئے قوم ہی کا **ریا غضبان اسفا** یہ دونوں راجع کے ناطل موسیٰ سے حال ہیں یا غضبان موسیٰ کا حال ہے اور اسفا اصل کامل مصلیٰ بناب غضب سے اسفا بنا ہے اسفا سے۔ اسی سے بن سبب حضرت عائشہ صدیقہ نے حضور کی خدمت میں عرض کیا تھا **ان بابا سکور جعل اسفا** اس میں گفتگو ہے کہ غضب اور اسف میں یہاں فرق ہے اس کے متعلق چند قول ہیں۔ (۱) غضب ہر غصہ کو کہتے ہیں مگر اسف مت سخت غصہ کو لہذا اسفایاں ہے مصلیٰ بناب غضب اور اسف دونوں بالکل ہم معنی ہیں لہذا اسفا تا یہ ہے نفسان کی ر3 غضب۔ معنی غصہ ہے اور اسف معنی غم خیال ہے کہ غضب سے غم ہو تا ہے اور بھی غم سے غصہ بھی اپنی قوم پر آپ کو غصہ بھی تھا اور ان کی حرکت سے غم بھی ادا تھا تحت کے عمل پر غضب ہو تا ہے اور آپ سے اعلیٰ کے عمل پر اسف بھی رہتا ہے غم موسیٰ علیہ السلام کوئی اسرائیل کی حرکتوں پر غصہ ہوا اور غم اعلیٰ کی اہمیل پر غم ہو ا (اعلیٰ۔ کبیر۔ خازن وغیرہ) یا پھر پوچھنے والوں پر آپ کو غصہ آیا اور موسمین کی سستی سے آپ کو غم ہوا یا اس کے برعکس۔ لہذا تعلق نے اس غم موسیٰ علیہ السلام کے تین حالات بیان فرما دیئے۔ اس کامل مصلیٰ سلا ربی شریف کامل **قال بنسما خلعتموننی** ہاتھ شریف کامل **والقی الی الارواح** جو کہ اس بدشاہ ہے بقی اعضاء رعایا اس میں محبت ہو تو ربی سے الفاظ انھوں سے ہر اور طرح کی نفی ہے اس لئے پہلے اس کامل بیان ہوا پھر بیان دیا ہاتھ چھڑا کر ارشاد ہے **قال بنسما خلعتموننی من بعدی** اس فرمان حل میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس میں خطاب چھڑے کے پیچاریوں سے ہے اس صورت میں ما موصولہ ہے اس سے مراد اس کی پرستش ہے معنی یہ ہیں کہ برے ہیں وہ کام جو تم نے میرے پیچھے میری غیر موجودگی میں کئے۔ **خلعتموننی** تم سے میرے پیچھے کئے **من بعدی** میری غیر موجودگی میں۔ یا یہ خطاب ہے حضرت ہارون اور اس کے ساتھی موثنین سے جو اس پرستش سے محمول رہے تو ما مصدر یہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ تم سے میری غیر موجودگی میں میری بیعت بری طرح کی کہ تمہارا۔ کی۔ بت پرستوں سے نرمی برتی آپ نے طور پر جاتے وقت حضرت ہارون سے کہتا تھا **لا خیمہرون اعلیٰ فی قومی** تمہارے کیر نے دو سری توجیہ کو ترجیح دی بعض نے پہلی توجیہ کو (روح اعلیٰ وغیرہ) معنی اس ہارون اور موثنین تم سے قوم کی فطرت بھی دیکھ لی تھی کہ فرعون سے بدلتے ہی ایک قوم ہو چھڑا کر کہتے دیکھا تو بولے **اجعل لہا کما لہم الہما** موسیٰ ہارون نے بھی ایک معبود بنا دیا جیسے کہ اس کے لئے معبود ہیں اور میری تبلیغ بھی دیکھی تھی کہ میں نے کس طرح میں سیدھا رکھا پھر تم نے انہیں پرستش کرنے کی اجازت انہی کی خلافت و قسم کی ہوتی ہے ہوتی اور ان کی موسیٰ علیہ السلام نے اس موقع پر حضرت ہارون وغیرہ کو وقتی خلیفہ کہا تھا آپ کے بعد دائمی خلیفہ یوشع علیہ السلام ہوئے تھے یہاں وقتی خلافت کا ذکر ہے جو چند روزہ تھی۔ **اجعلکم لہم ربکم** اس میں خطاب چھڑا پرستوں سے ہے اس میں خلف انکاری بلکہ عتاب کے سوا کچھ اس عبارت کی ترکیب میں بہت کچھ ہے روح اعلیٰ نے فرمایا کہ اصل عبارت یوں تھی **عن اعلیٰ عنکم ربکم** کیونکہ انہیں کے بعد عن تائے معنی کیا

تم نے اس چیز سے عہد کی جس کا تم نور بنے، عظمیٰ تھا یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کا انتظار۔ جب موسیٰ علیہ السلام نمودار ہوئے وہی میں کچھ دیر تک گئی تو سامری یوں کہ موسیٰ علیہ السلام کی وفات ہو چکی تو تم کو خدا میں اکھا تاہوں اس کی عبادت و بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں **عجلتکم**، معنی **تروکتکم** ہے یعنی یہ تم نے اپنے رب کا حکم چھوڑ دیا۔ خیال رہے کہ نکت اور سرعت دونوں کے معنی ہیں عہد کی مگر وقت سے پہلے کسی کام کو کرنا نکت ہے اور وقت میں پھرتی سے کام کرنا سرعت۔ ان لئے انٹر نکت کی برائی کی جاتی ہے اور سرعت کی تحریف ایک شعر کہتا ہے۔ کہ

تقیل کار شیا میں بودا

مگر یہ قاعدہ کلیہ نہیں کھی نکت۔ معنی سرعت آتا ہے کہ **عجلت الیک رب لترضی** یہاں تفسیر روح الہیہ نے فرمایا کہ **عجلتکم**، معنی **سبقتم** ہے اسی لئے اس کے بعد **عن** نہیں آیا بعض نے فرمایا کہ **عجلتکم**، معنی **تروکتکم** ہے اور **امر ربکم** سے مراد ہے ایمان و تقویٰ کا حکم یعنی کیا تم نے اپنے رب کا حکم بہت جلدی چھوڑ دیا کہ چاہیے اس کے اندر تم لوگ مرتد چمڑے کے بھاری بن گئے **والقی الالواح** یہ عبارت معطوف ہے **قال بنصحا** قوی یہ ہے۔ اس کا حال ہونا ضعیف ہے **القی** بنا ہے **القاع** سے۔ معنی ڈالنا پھینکنا **الواح** جمع ہے لوح کی۔ معنی تختی اس سے تورات شریف کی تختیں مراد ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ وہ تختیاں اتنی تھیں جو ہاتھوں میں اٹھائی جاسکتی تھیں اگر ساتھ ستراب کا وزن ہو تو ڈالنے یا پھینکے کی کیا صورت ہوتی ڈالنے میں ہوا احتمال ہیں ایک یہ کہ آپ نے پھرتی سے رکھیں جو جس میں پھینکنا معلوم ہوا (روح المعانی) پھینکنا کسی قاعدہ کہ حقیقی اور سب سے یہ کہ واقعی آپ نے ہاتھ سے گرائی دیں مگر وہ جن کے لئے میں بلکہ جوش غضب میں بے اختیاری طور پر یہ کام سرور ہوا بے خودی میں اور غصہ محض لغو کے لئے تھا یہاں مری پر غصہ آیا کہ اس نے چمڑا بنایا کیوں۔ یہ قوم پر کہ انہوں نے پوجا کیوں۔ یہاں علیہ السلام پر کہ انہوں نے لوگوں کو پرستش سے منع کیوں نہیں کیا۔ تیرا احتمال زیادہ قوی ہے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے موسیٰ علیہ السلام بہت ہی تیر مزاج تھے حتیٰ کہ غصہ میں آپ کے سر کی ٹوپی جل جاتی تھی (روح المعانی) خیال رہے کہ گر لوینے سے تورات کے سات حصے نکلے گئے جن میں تفصیل کل شئی تھی اور علم غیب تھا صرف ایک حصہ باقی رہا جس میں وعظ و نصیحت تھا و حرار تھا (خبریں بدست) یہاں روح المعانی وغیرہ) یہ بات خوب یاد رکھی جائے تورات آئی تھی تو اس میں علوم عیبہ اور تفصیل کل شئی بھی تھے مگر وہ باقی نہ اس میں صرف احکام تھے۔ **واخذبر اس اخیم یجر الیہ** عبارت معطوف ہے **القی الالواح** اس میں ماری عیبہ السلام کے دو سرے عمل کا ذکر ہے اس جہتی سر سے مراد ہے سر کے بال پٹے یا زلیں۔ **اخیم** سے مراد ہیں حضرت ہارون کا۔ السلام جو آپ کے لئے بھائی تھے آپ سے تیس بل عمر میں زیادہ تھے مگر تیر موسیٰ علیہ السلام کا تھا کہ آپ سلطان تھے اور حضرت ہارون اور میریہاں صرف سر کے بال پکڑنے کا ذکر ہے مگر سورہ طہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ حضرت ہارون کے بل بھی پکڑے اور ڈال دیا بھی **قال ابن ام لا تا حنبلیتی ولا براسی** خیال رہے کہ اس عمل میں بھی حضرت ہارون کی توجہ میں مقصود نہیں بلکہ جس جوش اور جھجکاہٹ میں آپ نے تورات کی تختیں ڈالیں اس جوش میں حضرت ہارون سے یہ سلوک کید یا جبرہاں ہے اخیم کے فاعل ہے۔ یہ بنا ہے جبر سے۔ معنی کھینچنا گھسیٹنا۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے کہ

طور پر ہی موسیٰ علیہ السلام کو خبر دے دی تھی کہ چھڑا ہادی سامری نے کی ہے مگر آپ نے حضرت ہارون پر یہ کتنی کی اس الزام میں کہ اسے ہارون تم نے کہیں ان حرمت سے روکا یوں کہیں۔ روح المعانی نے فرید کہ اس عتاب میں قوم کو زانا مقسود تھا کہ وہ یہ طاعت دیکھ کر آپ کو توت سے حد تو بہ کریں سوچیں کہ جب حضرت ہارون پر یہ عتاب ہو رہا ہے تو پھر آپ سنی رسولوں کا کیا حال ہو گا یہ تو یہ بہت ہی نفیس ہے حضرت ہارون آپ کے اپنے بھائی تھے بھائی بھی بڑے اور نبی بھی اپنی پر عتاب دوسروں کے لئے عبرت، تو آپ **قال ابن عباس** میں عبادت میں **قال** کا فاعل حضرت ہارون ہیں علیہ صلوٰۃ و سلام چنانچہ آپ موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہیں اس سے اس کے معنی ہو سکتے ہیں کہ آپ حضرت موسیٰ سے عمر میں بڑے ہیں اس سے معنی ہو سکتے ہیں کہ آپ ہارون میں اور موسیٰ علیہ السلام سے اس لئے معنی ہو سکتے ہیں عرض کیا قرآن مجید میں یہ **قال** ایسا ہے جس میں تمہیں احتمال ہیں ابن سے پہلے یا پوشیدہ ہے اور ام کے بعدی متکلم اصل میں **یا ابن عباس** تھا ہادی قراءت میں ام نیم سے فتح سے ہے ایک قراء میں ام نیم سے کسہ سے ہے حضرت ہارون عتاب موسیٰ کے حقیقی بھائی ہیں والد کلام صرف ہے ہاں کلام پر جائز بہت۔ حد ابن ولادی ہے بعض نے فرید کہ ان کلام میں لہجہ ہے یا کہ یار ضیا بازخت، ہر حال میں حقیقی بھائی مگر صرف ہاں کلام یا یو تلمہ میں کے نام میں محبت کے جوش مارے کی تاثیر ہے اس نام سے دس میں محبت و راحت نکلو یہ جوش مارے نکلتا ہے غصہ ختم ہو جاتا ہے اور دیکھتوں میں بھائی تو ملی جلیہ بلکہ میا جلیہ کما جاتا ہے چھپے رسول کلام محبت کا سرچشمہ ہے کسی مسلمان سے لڑائی میں کہہ دو اسے میرے دوس کے امتی دیکھو پھر کیا نگارہ ہوتا ہے کیونکہ ہاں کے سینہ سے دودھ نکلے حضور انور کے سینہ سے قرآن و ایمان نکلا ہے بلکہ رب تعالیٰ تو میری کرنے کے لئے حضور کلام اکسیر ہے۔ اس نام کی تاثیر ہے مانا نام مبارک میں دو نیم ہیں جس سے دووں ہو مٹاں حالت میں حضور مخلوق کو خالق سے اور مخلوق میں بعض کو بعض سے ملاتے ہیں حضرت سفیر کے سامنے جب شیر عرا کر آیا تو آپ نے شیر سے کہا **انا مولیٰ رسول اللہ** (مظلوم) صرف اس خطاب سے ہی موسیٰ علیہ السلام کا جوش ختم ہو گیا **ان القوم استضعفونی**۔ یہ ہے **قال** اصل قولہ قوم سے مراد چھڑے کے پجاری اسرائیلی ہیں نہ کہ موسیٰ۔ پجاری بہت زیادہ تھے موثرین بہت تھوڑے سفوف کے معنی میں کسی کو کرور کہنا خواہ وہ واقع میں کرور ہو یا نہ ہو حضرت ہارون واقع میں بہت قوی تھے کہ لہجہ کے نبی تھے مگر ظاہری اسباب سماعت و حقائق پچھڑا پرستوں کے پاس زیادہ تھا اس لئے اسوں نے حضرت ہارون کو کرور محسوس کیا **و کا دوا یقتلوننی** یہ عبارت معطوف ہے **استضعفونی**۔ کرور کرور سمجھنے کا تہیہ یاں کر رہی ہے جہن میں ہے اس میں بہت پرستی سے روٹا تو وہ میرے دشمن ہو گئے میرے قتل کے ارپے ہو گے **فلا تشمت بی الاعداء**۔ تشمت بہت ہے شہادت سے جس کے معنی ہیں دشمن کی مصیبت پر خوشی یا طعنہ۔ اعداء سے مراد وہ چھڑا پرست اسرائیلی ہیں اگرچہ وہ لوگ حضرت ہارون کے عزیز و قریب تھے مگر نفوذ شرک و بدعت سے آپ نے انہیں دشمن کہا جنہی اسے بھائی میرے دربار دشمنوں کو نہ خوش کرو یا کہیں طعنہ دینے کا موقع نہ دوا اس میں مجھ پر۔ جس کو وہ سمجھیں کہ حضرت ہارون کے بھائی بھی ہاں اس ہو گئے۔ بھائیوں میں چل گئی اس سے میرا قاتل کی نظر میں اور بھی رہا **بلے ولا تجعلی مع القوم الظالمین** یہ عبارت معطوف ہے **لا تشمت** پر یعنی اسے بھائی مجھے عتاب میں ظالم قوم کا ساتھ نہ دے بلکہ کہ ان کے ساتھ مجھ پر بھی عتاب نہ کرو۔ خیال رہے کہ یہاں ہر اسی صرف عتاب میں مراد ہے عقیدہ یا اعمال میں

ہر ایسی مراد نہیں یا یہ مطلب ہے کہ آپ مجھے خالین میں سے نہ سمجھیں کہ میں نے تبلیغ نہ کر کے اپنے پر ظلم یا نور میں بت پرستوں نے بت پرستی کرتے اپنے نفسوں پر ظلم کیا ہے بھائی واقعہ یہ ہے میں نے اعلیٰ انجھی جعلی معنی سمجھا بھی تھا کہ رب فرماتا ہے **وجعلوا المملکتا للذین ہم عباد الرحمن**۔ اب تک حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جان اور حضرت ہارون کے جان آثار لڑائے لڑ رہا تھا کہ آپ نے مل کا نام لیا 'بن امیہ اب اس آثار کے قیے کا رہ رہا ہے کہ میں لانا لیتے ہی حضرت موسیٰ کا جلال حمل میں تبدیل ہو گیا بجائے غضب کے رحمت کا دریا جوش مارنے لگا چنانچہ ارشاد **قال رب اغفر لی ولا یحیی** یہ موسیٰ علیہ السلام کا فرمان طور جواب ہے آپ نے حضرت ہارون سے کوئی معذرت نہ دی بعد اسیں اپنی دعائیں شامل کر کے اس کو جواب بھی اسے دیا اور اس کے رخصی اس پر مرہم بھی رکھا یہ فائدہ کلانہ رخصی اس کا مرہم ہے۔ اعلیٰ حضرت نے کیا خوب فرمایا۔

اب یہ یاد رکھنا مرغ سحر اے کہ نامت مرہم رحمت خرم
فرمادہ اکانام ہی کی دعا مرہم زخم جگر ہوتی ہے رب فرماتا ہے **لنصلو تکمکن لہم** حضور کی دعا سے وہ بچیں
سکون ملتے ہیں۔ حق یہ ہے کہ اس موقع پر نہ آپ سے کوئی گناہ ہوا نہ حضرت ہارون سے حضرات میاء مرہم دعا حضرت فرماتا
امت کو تعلیم دینے کے لئے ہوتا ہے نیز۔

عادل ارشد توبہ کنندہ عارفان اور عبادت
نیز اس دعا سے تمام قوم کو بتایا کہ آپ اپنے بھائی پر بار اس نہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ آپ نے یہ دعا بلند کر کے مائی جو حضرت ہارون نے بھی سنی اور قوم نے بھی۔ جسے من کر حضرت ہارون کو قسلی ہوئی دشمنوں کو مایوسی بعض موقع پر لوہگی آوارستہ مایا اچھا ہے۔ ماحولیات میں بہت رب فرماتا ہے **انعموا ربکم تضرعاً وخفیۃً وادخلنا فی رحمتکم**۔ عبادت معطوف ہے **اغفر لی** پر اور یہ دوسری دعا ہے رحمت سے مراد کوئی خاص رحمت ہے یا بلند فی درجات یا خصوصی قرب ہے ورنہ ایمان عرفان نبوت کتاب الہی کی عطا کلام الہی کی عزت تو آپ کو پیش ہی سے حاصل تھیں۔ اس دعا میں ہے اور حضرت ہارون کے لئے یکسی ضمیر سے دعا مائی **لا دخل فی ولا یحیی** نہ فرمایا جس سے ہے انتہا مریلی ظاہر ہوتی ہے **وانت لا رحم الرحمن**۔ یہ دعا کا تقدہ ہے کہ دعا کو حمد ہی پر ختم کیا تاکہ پتہ لگے کہ دعا کے بعد حمد سنت انبیاء سے۔ جن سے مونی تیرے بت سے بندے رحمت و کرم کا بیکریں۔ میں پہلے بعض دوست افویض وقارب رحیم ہوتے ہیں مگر تو تمام رحیموں سے بڑا حکم رحمت والا ہے کہ سب کی رحمتیں محدود ہیں تیری رحمت غیر محدود اسی لئے ہم تجھ سے یہ دعا میں کر رہے ہیں۔

خلاصہ تفسیر: اور قوم کی پچھڑا پرستی فاعل نہیں من لیا اور موسیٰ علیہ السلام کا جلال سنو آپ طور سے اپنی قوم اور یہیوں کی طرف عرصہ میں بھرے ہوئے صحنے ہوئے کیونکہ اس واقعہ کی اطلاع انہیں طور پر ہی مل چکی تھی کہ اس کا فرما مومن قوم سے خطاب کیا فرمایا تم نے میرے پیچھے جو کام کئے وہ بہت ہی برے ہیں یا اے مومن اسرائیلیوں تم میرے پیچھے میری یاہت بڑی بڑی طرح کی کہ میری طرح بت پرستوں کو تبلیغ نہیں کی۔ کیا تم لوگوں سے آپ نے حکم سے عداوت کی کہ میرے دلائل سے واقف نہیں فرمایا اور سخت عرصہ کی حالت میں تو رست کی تھکیاں دلائل میں اور آپ میں

ہاروں کے سر کے بل پکڑ کر اپنی طرف پیچے ماکہ تم بہت پرستی روکنے میں سستی کیوں کی۔ جناب ہاروں سے نکالے میرے
 میں جائے پٹے میری بات تو سن لے میں نے تیغ میں بالکل سستی نہیں کی قوم نے مجھے بہت ہی کمزور سمجھا۔ میری جان کے پیچھے
 پڑ گئے وہ تو مجھے قتل ہی کرنے لگے تھے تب تم مجھ پر ان دشمنوں کو نہ ہنساؤ کہ تمہاری باتیں سن کر لوگ نہیں گے کہ وہ لوگ
 جہانوں میں چل گئے تھے اس حال میں وہ ماضی سے جو میں نے یہی حیرت کی کوئی نہیں کی۔ یہ سن کر مہدی علیہ السلام سے دعا کی۔
 مولیٰ مجھے بھی بخش دے اور میرے اس جہنم کو بھی اور ہم دونوں کو اپنی خصوصی رحمتوں میں داخل فرما دہی جنہوں سے وہ گنہگار
 فرماتا سارے رحمدلوں سے رحمہم وہاں رہا ہم پر رحم کر تیری رحمت سے کوئی بے نیاز نہیں اور تیری رحمت کسی سے دور
 نہیں۔

فائدہ۔ اس آیت سے یہ فائدہ حاصل ہو سکتا ہے کہ فائدہ ہند کے لئے غصہ کرنا مستحب نہیں ہے اس پر یہ
 اجرو ثواب ہے مہدی علیہ السلام نے عیوض و غضب حاصل ہند تہی کے لئے تھا **العجب للہو البغض للہ** ہند
 عبارت ہے یہ فائدہ غضبناک سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ: صرف اپنی اصلاح دلی نہیں دوسروں کو بدایت و توبہ بھی
 ضروری ہے یہ فائدہ **بئسما خلفتمونی** کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جسکے یہ خطاب مومنین سے ہو۔ تیسرا فائدہ
 اصحاب مہدی علیہ السلام سے حضور انور کے صحابہ افضل ہیں یہ فائدہ **بئسما خلفتمونی من بعدی** کی دوسری تفسیر سے
 حاصل ہوا ہے کہ اس میں حسب پھر ان مسطور سے ہو۔ مہدی مہدی علیہ السلام کو صرف دس دن کی ویرانگی تو آپ کے ساتھ
 رب کے واسطے اسرائیلی بہت پرست ہیں۔ حضور سید عالم ﷺ بار بار صبح تک مدینہ منورہ سے باہر رہے مگر صحابہ کرام کی کسی
 عہدیت میں فرق نہ آیا۔ حضور کی وفات کے بعد صحابہ نے ہی اسلام کو سنبھالا اسے پھیلایا جس کی مثال نہیں ملے گی۔ حدیث
 حیدری میں صحابہ میں اختیاری طاقی بنا پر مٹائیں ہوئیں مگر کوئی عقیدہ اسلامیہ سے نہ پھراں جنکوں میں بھی **رحمناہم بینہم**
 کی مختلف تھی اس کے لئے ہادی نبی امیر موعود یہ کہی نہ کرو۔ چوتھا فائدہ: خوش اور بے خودی کی حالت کے اعلان پر شرعی
 احکام مرتب ہیں جو تہذیب و کھو تو ریت شریف تب تھی اس کی تحقیقات قتل احترام تھیں ان کی تو ہیں خلاف ایمل مگر حضرت
 مہدی علیہ السلام نے وہ گمراہوں اور رب کی طرف سے غلبہ نہ ہوا کہ یہ سب کچھ خوش اور بے خودی میں ہو اور وہ خوش اور
 بے خودی رب کے لئے تھی۔ ایک صحابی نے نماز مغرب کی امامت کی نشہ میں تھے۔ سورہ کافرون کی تلاوت کی اور چاروں طرف لا
 پھوڑ گئے جس سے معنی صریح ہو گئے تھیں کہ اس پرانہ غلبہ ہو اصراف یہ فرمایا گیا کہ آئندہ نشہ میں ہمارے قریب بھی نہ جانا۔ امام
 حضرت علی تھے جو میرے رعایت یوں ہوں۔ کہ۔ حوا سے خوش تھے۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ سے فرمایا۔

اس میں روضہ فائدہ ہو کہ طواف خوش میں جو نہ ہو وہ کیا نہ رہے

لہذا تہذیب فقیروں۔ احوال و احوال پر پکڑ ہیں ان کے جذبہ دوائے قوال و احوال نہ کر دیا واقعہ اس قاعدے کی اصل دلیل
 ہے۔ میں رب نے کہ اللہ نے رسول اللہ کی کتاب سے افضل ہوتے ہیں۔ مہدی علیہ السلام تو ریت کی تحقیقات سے افضل
 تھے۔ کلام اللہ اور کتاب اللہ دونوں پر مہدی پانچواں فائدہ: پوشہ اور برکات کو ملے باپ و داد و استہ شہداء و پیچ مرید ہوا۔
 حضور مہدی سر اس آیت میں ان تمام اہل بیت میں انجو مہدی علیہ السلام نے حضرت ہارون پر جہا قصور تھی فی مہرہ میں۔ اس

سے معافی مانگی نہ اسیں قصاص دیو نہ رب سے اس چیزوں کا حکم دیا صرف دعائیں نہیں شریک کر لیا۔ ایسی حالت میں محمدؐ نے بڑے کافروں میں انھیں شامل کیا کہ حضرت ہارون علیہ السلام جب موسیٰ علیہ السلام سے عمر میں تھے مگر انھیں نہیں اکیلے ایوب علیہ السلام نے اپنی بے قصور بیوی یعنی رحمت کو سو کوڑے مارنے کی قسم کھائی جب تندرست ہوئے تو رب سے فرمایا **وَغَضِبْنَاكَ خُفَّا خُفَّا بِمَا صَرَبَ بِجَمْعٍ وَلَا تَعْنُتْ**۔ آپ انہیں جہانم دارود قسم نہ توڑو۔ اس سختی پر غمگین نہ فرمیدو۔ چھٹا فائدہ اس کے نام میں عجیب تاثیر ہے اس نام سے دل میں محبت جوش دیتی ہے کیونکہ میں نے انہیں میں اپنا دودھ پلایا ہوتا ہے اس دودھ کی یہ تاثیر ہے۔ یہ فائدہ ابن ام فرما نے سے حاصل ہوا۔ دیکھو حضرت ہارون نے جناب موسیٰ کا غصہ دور کر کے لئے انہیں ام میں کی طرف نسبت کیا۔ تو اسی نام۔ **ابن ابی** نہ نام لیا اس وجہ سے کہ میں کافروں کا حق زیادہ ہے میں کی رضائیں رب تعالیٰ کی رضا ہے۔

حکایت: حضور انور کے زمانہ میں ایک شخص کی جاں کنی بلوقت آیا تو اس کی رہن سے گلہ طیبہ نہ ٹل سکا۔ وہ اس کا کلمہ نبوت میں یہ ماجر عرصہ ایک حضور انور تشریف لائے آتے ہی کلمہ پڑھانے کی کوشش کی مگر وہاں سے کام نہ کیا حضور انور نے پوچھا کہ کیا یہ نماز دور سے میں سستی کرتا تھا عرض کیا گیا کہ وہ من کاہست ہی چاہتہ تھا فرمایا کہ یہ اپنے دل باپ کا فائدہ تو نہ تھا وہ اس نے کہا میں باقر میں تھا۔ فرمایا اس کی ماں کو بلاؤ وہ آئی ملاحظہ فرمایا کہ وہ ملن اور بست بوڑھی تھی حضور انور نے فرمایا اپنے اس بیٹے کو معافی دے دے وہ بولی میں معاف نہ کروں گی اس نے مجھے بہت ستایا ہے مجھے طمانچہ مار کے کانا کر دیا۔ فرمایا اچھا مگر کیاں اور آگ لادو ہم اسے جلاؤں گے اس بوڑھی کے سامنے۔ کیونکہ تو اسے معاف نہیں کرتی وہ بولی حضور میں نے معاف کیا میں نے معاف کیا میں نے سے نواہا ہی نہ میں رکھا دو سال دودھ پلایا اس کے نہیں کہ یہ میرے سامنے ٹک میں بیٹے میں کایہ کہنا تھا کہ مرنے والے کی زبان پر کلمہ جاری ہو گیا (روح البیان) اور ستوجہ میں جس کی رحمت اور پر معمولی ہے اپنے بچے کو شک میں نہیں جتنی جی تو رب اور ہم الراحمین ہے اسید ہے کہ ہم کہ گاروں کو آگ میں نہیں جلائے گا معافی دے گا۔ **عائشہ** شیری کہتے ہیں۔

صفت ضد بشترا و جرم ماست نکتہ سرست چہ الانی خوش

دل طمع مر از لطف ہے نہایت دوست کہ مر مر مر مر لطف ہے نہایت دوست

(روح البیان)

سکواں فائدہ جب حالات ہوں اور جن کا خطرہ ہو تو تبلیغ نہ کرنا گوشہ نشینی اختیار کر لینا بھی جائز ہے۔ یہ فائدہ **وَوَكَاوَا** **يَقْتُلُوْهُنَّ** سے حاصل ہو دیکھو ہارون علیہ السلام نے جب حالات بگڑتے دیکھے تو انھیں پرستوں سے علیحدگی اختیار کر لی اور آپ کے اس عمل پر اعتراض نہیں کیا گیا۔ آنکھوں کا فائدہ: **رُحْبُ** و **دُجْدُ** رب کی طرف سے کسی کسی کو ملتا ہے، دیکھو قوم اسرائیل حضرت ہارون علیہ السلام سے نہ دلی بلکہ اس کے مقابلہ میں آگئی مگر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ایسی مرعوب ہوئی کہ آپ نے ان کا مایہ چھا ہوا انھیں اس کے سامنے جلاوا مگر وہ خاموش دیکھتے رہے انہیں حکم دیا کہ اپنے کو قتل کے سے پیش کر دو تو سب ہی گردنیں پیش کر کے بیٹھ گئے جیسا کہ پھر پڑا میں گزیر کایہ تھا **عَبْدُ** و **دُجْدُ** بہ کلیم علی۔ امارے حضور کا رب موسیٰ سے دس میں اب تک ہے بڑے بڑے بہادر نامی کس کس کر کلپ جاتے ہیں۔ مدینہ منورہ کی حاضری کے موقع پر پہلے سلام شریف میں

بڑے بیٹوں کے نام ہو جاتے ہیں اللہ تعالیٰ حضور کا رعب ہر موسم کے دل میں لور بھی زیادہ کرے۔ علامہ کہہ چاہتے کہ بیشہ حضور کی شکل است کو سیر کریں تاکہ وہیں میں بیت پیدا ہو اسی بیت پر ایمان کی بنیاد قائم ہے۔ رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو محبوبیت فائزہ بھی دی: **تَوَالِقِیْتُ عَلَیْكَ مَعْتَمِنُ** لور رعب کا بھی جو پہلہ مذکور ہے مگر یہ دونوں فقرے اس کی حیات شریف تک تھے حضور کے یہ دونوں فقرے لب تک ہیں لور قیامت تک رہیں گے۔ جس کا مشہدہ ہو رہے تو اس فائدہ اسلامی بد شدہ حکام سیر استہدائی کہ ہر مہر بارہ آدمی حضور غفور کا حیف ہے ہر شخص غور کرے کہ میں نے حضور غفور کی اچھی خدمت دی یا۔ انہو بھی ٹھیک رہا اور آپ بل پڑیں ماحتموں کی اصلاح بھی کی تو اچھا حیف ہے کہ اس بات سے غافل رہا تو برا طریقہ یہ فائدہ بنفسما خلتمونہ سے حاصل ہوا۔ دسواں فائدہ مذکور عام بھی کنی جارہے ہر خاص بھی مگر مست یہ ہے کہ ابتدا اپنے سے کرے یہ فائدہ **وَبِالْغُفْرِ لَیْ وَلَا خَیْ** سے حاصل ہوا۔ حضرت عیسیٰ نے دعا کی **وَبِالْغُفْرِ لَیْ وَلِلْوَالِدَیْ وَلِلْمُؤْمِنِیْنَ یَوْمَ یَقُومُ الْعَصَابُ** گیارہواں فائدہ دعا کے آداب میں سے یہ ہے کہ شروع بھی کرے رب تعالیٰ کی حمد سے اور ختم بھی کرے حمد پر دو طرفہ حمد ہو بیچ میں عرض مدعا ہو۔ یہ فائدہ دوبارہ تحریر **لِنَسْتَخْرِجَ الْحَمِیْنِ** فراموشی سے حاصل ہوا پھر حمد الہی کرے جو پہنچنے والی کے مطابق ہو۔ دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے رب سے معرفت دعا کی تو رب بیت ازست سے اس کی حمد کی اگر کسی پر بد دعا کی جو ہے تو القہر الیہ رہا جو ہے۔ چار حواں فائدہ۔ مرتد کافر موسم سے دشمن ہیں اگرچہ رشتہ دار قرابت والے ہی ہوں۔ یہ فائدہ **فَلَا تَشْمِتْ بِنِیْلِ الْأَعْدَاءِ** سے حاصل ہوا کہ حضرت ہارون علیہ السلام نے چھڑا پرست اسرائیلیوں کو دشمن کہا حالانکہ وہ لوگ آپ کے ہم نسب تھے۔ تیسرے حواں فائدہ۔ جیسے میں آپ کو اپنی امان کی جسنی تکلیف سے دکھ ہوتا ہے یوں ہی نبی کو امتی کے گناہوں سے رشتہ روحانی کی وجہ سے تکلیف ہوتی ہے۔ یہ فائدہ اس آیت سے حاصل ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام کو نبی اسرائیل کی چھڑا پرستی دیکھ کر بہت ہی صدمہ ہوا۔ فرما: **ہَ عَزِیْزٌ عَلَیْهِ مَعَاذَتُم مِّمَّ رُوحِ کُوسَمٍ** عسوی تکلیف کی خبر ہے یوں ہی حضور کو امتی کے ہر دکہ درد کی خبر ہے۔ اچھی آخر جونہی ۶۹۱ء میں امریکہ نے لاپویندہ چاند پر بھیجا جس میں تین آدمی ہیں چاند زمیں سے دوا کہ چھیاٹھ ہزار میل پہنچ کر وہاں سے امریکہ والے اس کے ایلوں کی دھڑکن کی آواز سن رہے ہیں اس کے لباس میں سوراخ ہو گیا وہ سوراخ ہے تھے اسیں امریکہ سے نکلیا اور بتایا کہ تمہارے کپڑے میں سوراخ ہو گیا آکسیجن صبح ہو رہی ہے یہ ہے نادر اور سائنس کی طاقت تو نبی کے نور کی طاقت کیسی ہوگی۔

پہلے اعتراض، تو بہت شریف حکام الہی ہے اس کی سب لوہی کفر ہے اس کی تختیں پختا اس کی محنت ہے اولیٰ ہے پھر موسیٰ علیہ السلام ہی نے یہ نام کیوں کیا۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کو پختا کفر ہے۔ جواب قرآن مجید کو پختا والا کفر ہے۔ نام تو نبی کی غرض سے ہو وہاں یہ دیا بھی تھا آپ کا یہ عمل خوش غصب میں ہو جب کہ آپ سے خود ہو گئے تھے ایسی حالت میں شری احکام جاری نہیں ہوتے۔ دوسرا اعتراض، حضرت ہارون علیہ السلام نبی ہیں لور نبی کی اولیٰ تو ہیں نہ ہے پھر موسیٰ علیہ السلام نے اس کی توہین کیوں کی یہ وہ موسیٰ علیہ السلام کے بڑے بھائی ہیں بڑے بھائی کا احترام ضروری ہے۔ جواب اس کا جو سبب وہی ہے جو ابھی پہلے اعتراض کے جواب میں عرض کیا گیا کہ ہوش میں جو نہ ہو وہ کیا نہ کرے نیز موسیٰ علیہ السلام ہر حال میں

حضرت ہارون سے بڑے ہیں کہ حنبل ہارون صرف نبی ہیں مگر آپ نبی بھی ہیں رسول بھی صاحب کتاب بھی صاحب کتاب بھی حکیم اللہ بھی۔ یہ آپ سلطان ہیں حضرت ہارون دوسرے آپ نبی کی دعا سے صاحب ہارون نبی ہوئے ان دونوں سے آپ بڑے ہیں اگر بڑا چھوٹے پر تختی کرے تو اس میں اس کی توجہ نہیں ہوتی۔ **میسر الاعتراض**۔ اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ ان صاحب ہارون اصل واقعہ سے خیر تھے وہ۔ آپ حملے سامری کے بے قصور بھائی پر غصہ کیوں کرتے معلوم ہوا کہ آپ کو علم یہ تھا کہ جو آپ قرآن کریم فرما رہے ہیں کہ آپ کو سارے واقعہ کا علم کہ طور پر ہی ہو چکا تھا۔ رب تعالیٰ سے آپ کو علم یہ تھا کہ **اصولہم المسامری** اسیں سامری نے کرنا کر دیا آپ کا حضرت ہارون سے یہ برتاؤ دوسروں کو بھلائے، حوالات ڈرانے کے لئے تھا کہ جب بے قصور بھائی پر آپ اس درجہ ناراض ہیں صرف تبلیغ میں کوتاہی کے حوالہ سے چھوڑا کیا حال ہو گا ہم تو بڑے ہی مجرم ہیں یہ یوں کہو کہ جیسے نورت کی تختیوں کا گارانتہائی جوش میں ہوا یہی یہ عمل بھی یہ وہ سے ہوا۔ **چوتھا اعتراض**۔ تم نے کہا کہ اسلو سے شاکرہ کا پیر سے مرید کا پیر سے اولاد کا پی سے متی کا قصاص نہیں کیا مگر حدیث شریف سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے ایک صحابی کے سامنے اپنے کو قصاص کے لئے پیش فرمایا کہ تم مجھ سے ہمارے لئے۔ وہ حدیث تیسرے اس قول اور قرآن مجید کی اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب حضور انور کا اپنے کو قصاص کے لئے پیش فرمانا اتھائی عدل کا اظہار اور امت کی تعلیم کے لئے ہے وہاں بھی آپ پر قصاص لازم تھا وہ اپنے کو پیش فرمایا حضور تیسرا قصاص ہمارا ہونا اور چیز ہے غیرہ۔ مگر چہرہ کو اختیار فرمایا کچھ اور۔ **پانچواں اعتراض**۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت ہارون علیہ السلام سے قوم کی گہری ہوئی حالت دیکھ کر اپنی جہنم کا خطرہ محسوس فرما کر خاموشی اور گوشہ نشینی اختیار کرنا قوم و شر سے بدست پرستی کرے دی مگر حضرت زکریاؑ کو نبی علیہما السلام نے تبلیغ احکام کرتے ہوئے شہادت اختیار کرنا کہ اس زمانہ کا بدشاہ اپنی ساتھی لڑکی سے نکاح کرنا چاہتا تھا آپ نے اسے روکا اور شہید کر دیئے گئے ان انبیاء کرام کے عملوں میں یہ فرق کیوں ہے۔ جواب اس اعتراض کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ حضرت زکریاؑ کو نبی علیہما السلام نے عزیمت پر عمل کیا اور حضرت ہارون نے رخصت پر دونوں جائز ہیں اور یہ سارے حضرت اللہ کے پیارے ہیں دوسرے یہ کہ حضرت زکریاؑ کو نبی علیہما السلام سے بدشاہ سے اس نکاح کے حوالہ دیا تو نبی علیہما السلام نے آپ سے روکا بلکہ اسے حرام ہی کہا اور شہید کر دیئے گئے۔ حضرت ہارون علیہ السلام نے بھی یہی تبلیغ برابری پرستی کی حمایت نہ کی بلکہ ان بہت پرستوں سے جنگ نہیں کی کیونکہ جمہور کے سبب آپ سے پاس رہے۔ لہذا ان دونوں پر رگوں کے عمل میں کوئی فرق نہیں۔ حریمت پر رخصت کا فرق ہمارے فقہی میں ملاحظہ رہے۔ چھٹا **اعتراض**۔ جمہور سب قوم موسیٰ علیہ السلام سے پاس بھی نہ تھے آپ بھی ساری قوم کے ساتھ گویا کیے بنے تھے پھر آپ نے بت پرستی کیسے نہ رد کی یہی علامت ہارون سے کیوں نہ یہ۔ جواب موسیٰ علیہ السلام ظالم اور دبدبہ خاص علیہ بنی تھا آپ کی میت سے دونوں مرعوب ہو گئے تھے۔ آپ نے پچھراں کے سامنے دیکھا اسے حلال قرار دیا کہ ہوا میں اڑا دیا۔ یہ ساری سامری اور سامری قوم۔ متی دی پختہ ہوں بلند سب سے آپ کے قریب آپ سے پیش کیا یہ یہ تھی رست کلیم اللہ علیہ السلام تو اسلام۔ ساتواں **اعتراض**۔ اگر یہ دونوں حضرات بالکل حق تھا تھے کسی سے کوئی قصور سرور نہ ہوا تھا تو دعاء حضرت نے یا معنی کہ عرصہ یہ۔ **وہی غرض اس ولاغی** معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ہارون سے بھی کہہ دو۔ یہ قوم کو

بت پرستی سے نہ روکا اور موسیٰ علیہ السلام سے بھی کہ انہوں نے اپنے بڑے بھائی کو دلیلِ سیاہ و تورست کی تختیاں پسند ہیں۔

نوٹ ضروری۔ کل بعض سے دیر عصمتِ انبیاء کے منکر ہیں یہ اعتراض اسیں کا۔ دو جواب ہیں بد میں ہے۔
 اعتراض کرتے ہیں۔ جو آپ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک ہر ایسی دو سرائحقیقی۔ جواب 71 ایسی تہ ہے کہ اگر
 کے ہی استغفار پڑھی جاتی ہے۔ تو ہر مدتِ آخر میں سلام سے پہلے پڑھتے ہیں **رب اغفر لی ولوالدی** اور اس وقت
 وقت پڑھتے ہیں۔ **اللهم لك صمعتو علی ذقک افطرت فاغفر لی ما قدمت وما احترت**۔
 ہر رکن کے اذان کے وقت استغفار پڑھی جاتی ہے تو چاہئے کہ ملازم و راج و غیرہ ساری مہلت گماہ ہو جائیں یہ سہارہ چھوڑ دیتی
 سے فارغ ہوئے۔ استغفار پڑھتے تھے بلکہ ہر مجلس میں سو سو بار استغفار پڑھتے تھے۔ جو یہ تحقیقی یہ ہے۔

اللہم اغفر لی ولوالدی ما قدمت وما احترت

حضراتِ انبیاء کریمؑ کی دعا معصرتِ آسمانوں کی بنا پر سب سے پہلی ہوئی تھی اور صد بار پڑھیں ہوتی ہیں اور۔ حق تعالیٰ معافی دے۔ حق
 اسے سے مانگی جاتی ہے صرف استغفار اللہ سے ہے اس کی معافی سب سے پہلی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جس سے دعا کی
 مانگی جاتی ہے انہیں قصاص دیکھا کہ وہ دعا صرف **رب اغفر لی ولوالدی**۔ ہوتی ہے جو لبِ خوب انہی طرح کہہ دے۔ دعا اس سے
 کہ استغفار کی چند صورتیں ہوتی ہیں۔ اس دعا کے۔ **عافی مانگا 12** پہلی کر کے معافی مانگا کہ خدا یہ سب کی دعا کلام۔ لائق ہیں
 ہوئی (3) ایسے ہی عام حالات میں استغفار پڑھتے رہنا چاہی کہ صبح کو 70 بار استغفار پڑھنا گھر میں اتنا ہی نور و راق میں۔ دعا پڑھ
 ہے (4) کسی کو دعا دے اسے خوش کرنے کے لئے دعا معصرت کرنا یعنی دعا دے کر اسے راضی کرنا یہاں چوتھی قسم کا استغفار
 ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ جب بندے کو خدا تعالیٰ سے بہت قرب ہو جاتا ہے تو معاملہ یہ ہوتا ہے کہ لوگ جرم مرتے میں رب کا اور
 غصہ آتا ہے بندہ کو بندہ اپنے رب کی طرف سے بد۔ خود لیتا ہے۔ دیکھو ان پچھڑ پرست اسرائیلیوں نے شرک کر کے رب کا جرم
 کیا تھا مگر غیظ و غضب کے ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس کے برعکس جب کوئی قوم جرم کرتی ہے اس بندے کا تو غضب ہوتا
 ہے۔ رب تعالیٰ کو فرماتا ہے **فلما اسفونا انقمنا منهم** اور فرماتا ہے **لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت السبیل**
 یہاں تک کہ ان تعبط اعمالکم وانتم لا تشعرون دیکھو انسان ہے وہی کرے حضور اور ان اور اہل بیت رب
 رب تعالیٰ یوں ہی ہے قوم راضی کرتی ہے اس کے بندہ کو تو انعام دیتا ہے خدا تعالیٰ۔ فرماتا ہے **فاتبعونی یعجبکم اللہ**
ویغفر لکم ذنوبکم میری اتباع کرو۔ رب تم سے محبت کرے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا۔ یہاں فرماتا ہے۔

میرا محبوب ہوں۔ میرا دوست ہوں۔ میرا دوست ہوں۔ میرا دوست ہوں۔

یہ عیضا غضبِ رب تعالیٰ بہت سی محبوب ہے۔ یہ **البغض للہ والعیط للہ** ہوتا ہے۔ یہ عیضا غضبِ رب تعالیٰ میں
 جو فضل و برکت و خاص سے سرور دیتے ہیں وہ بھی خدا کا عیضا ہے۔ ہوتا ہے کہ یہ سب سب سے پہلے ہے۔ ان میں دینی میں
 نور پاری کیفیت میں سرور دیتی ہیں۔ دیکھو حضرت موسیٰ کلیم اللہ سے اسی **البغض للہ** حالت میں تورست کی تختیاں
 بھی پیش کر دیں اور حضرت بارون کی اللہ کے ساتھ یہ بد و برا معاملہ بھی کیا مگر رب تعالیٰ کو جناب کلیم اللہ سے یہ مثال ہے

محبوب ہوئے کہ انہیں بغیر ادب و ملائمت قرآنِ کریم میں نقل فرمایا یہ نقل محبوبیت کی علامت ہے۔ رب سے پیار سے بدادوں کو
 مٹانا رب راضی ہو جاتا ہے۔ اور اس ناکہ والے سے حرصوں پر نظر نہیں فرماتا بلکہ اس کی نسبت پر نظر فرما کر مہربانی میں مبتلا
 ہے۔ مویاء فرماتے ہیں کہ یہی بوضیف و مرور بکھانا عار کا طریقہ ہے اور ایسا سمجھنے والے رب سے دشمن میں آجھاد میں آتے
 ہیں استقصاء مونی فرماتے ہیں دشمن قرآن فہما فلا تشمت بکشی الاعضاء یہی اسرائیلی دشمن نبی قرار دے گئے۔

دکایت: ایسا عاٹ عورت اپنے پیار سے ساتھ دار میں جاری تھی۔ سڑک پر کچھ تھی سامنے سے ایک مست فقیر بنگیاں
 رہا تھا اب اس سے پاس سے رات بچڑی جیسے اس فاش سے کپڑا پر پڑیں اس سے پیار سے اس سے تھوڑے چہ دار
 سے ہونے لگی۔ ہولی۔ اس سے دونوں آپ بڑی ہمت پر چڑھے گئے تو اس کے پیار لگاؤں پھٹا کر سرخسید۔ اس سے اس مست
 سے مارنے تو اس نے ایسا کئے مہمانیہ دار سے اقرار کر لیا۔ مست ہو اس میں تعجب کی کیا بات فاش سے پڑے خراب
 سے تو اس کے پیار کو غصہ آیا۔ اس سے بھڑا تو میرے پیار میرے پیار کا رگڑ غصہ آیا اس سے دور سے پیار تو دور سے

إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وِذَلِكَ

تحقیق وہ جو جس کو نہیں خوں ہے بھلا مقرر ہو چکے تھا اس غصہ طرف سے ان کے رب کے وہ جو وہی
 جسک وہ جو بھڑا لے بیٹھے مقرر نہیں ان کے رب کا غصہ وہ وہی ہے وہاں

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ وَالَّذِينَ عَمِلُوا

یہ جی دنیا میں اور اس طرح سے دیتے ہیں ہم جھوٹ لکھنے والوں کو اور وہ وہی جھوٹ سے عمل
 رہے گی یہاں اور ہم ایسا ہی نہ لکھتے ہیں سناں مار دیکھو اور جھوٹوں نے مرنا کیا ہیں اور

السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَأَمُّوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا تَغْفِرُ

تجھے بڑے بھر تو کہ تجھے سے اس کے اور ایمان دے تحقیق رب آپ کا بعد سے اس کے اس
 کے بعد تو کہ اور یہاں لائے اور اس کے بعد تہا رب تجھے

رَّحِيمٌ

کئے وہاں رحم دانا

وہاں ہر بات ہے

اتعلق اس بات پہنچل بات سے پہلے تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیات میں اس رخ دانا ہو اور اس علی
 امام و اسرائیلوں کی چھڑا پتی سے ہو اب اس قسم کا اب کلام ہے جو خود اس شرک کرنے والوں پہ ہو اور یہ چھڑا پتی سے
 دیتے ہو اس میں سے یہاں ہر پہلے ہو اور دوسرے کا کر اب ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیات میں ان دشمن

لوگوں کا زہر ہو جو پھمڑا پرستی سے محفوظ رہے جیسے حضرت ہارون علیہ السلام اور ان کے جتنوں کے لیے پروردگار کی رحمتیں ہوں اب اس لوگوں کا زہر ہو رہا ہے جو اس میں پھنس گئے گو وہ کھو نہیں گئے بعد مردودین کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پھمڑا پرستی کے موقع پر اسرائیلیوں کے تین گروہ ہوئے تھے ایک وہ جسوں نے یہ حرکت قطعاً نہ کی دوسرے وہ جسوں نے پھمڑا پرستی کی مگر بعد میں توبہ کر لی تیسرے وہ جو اس پر قائم رہے اور بغیر توبہ کے جیسے سامری اور اس کے بعض ساتھی۔ چھٹی آیت میں پہلی نہایت ذکر ہوا اب اس دو آیتوں میں "خزئ دو متواتر ہو کر ہے ایک آیت میں تیسری جماعت کا اور دوسری آیت میں تیسری جماعت کا ذکر ہوا۔

تفسیر: ان الذین اتخذوا المعجل۔ چونکہ اس آیت کے مضمون کے موجودہ اور گزشتہ یہودی مکتبے و داپہ اس جرم کے وجود حتمی ثابت کر سکتے تھے کہتے تھے "لن یدخل الجنة الا من کان موحدا" اس سے ان سے شروع فرمایا **الذین** یعنی وہ لوگ کبھی عظمت و احترام کے لئے ہوئے تھے اور کبھی قناعت و ذلیل کر کے لئے اس کا پتہ اگلے مضمون سے ملتا ہے چونکہ یہاں پھمڑا پرستی ان پر غضب آنے وغیرہ کا ذکر ہے لہذا یہاں **الذین** قناعت و ذلیل کرنے کے لئے ہے **اتخذوا المعجل** میں چار احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ اس سے مراد وہ یہودی ہیں جسوں نے پھمڑا پرست ہونے میں توبہ کی یا نہ کی یہ لوگ چھ لاکھ آٹھ ہزار تھے اور بارہ ہزار وہ تھے جو اس لعنت سے محفوظ رہے۔ دوسرا یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ جو قدم سے چھ لاکھ میں ہزار اسرائیلی پار لگے تھے جن میں سے کل بارہ ہزار پھمڑا پرستی سے محفوظ رہے باقی چھ لاکھ آٹھ ہزار اس میں پھنس گئے (تفسیر صوفی) دوسرے یہ کہ اس سے وہ لوگ مراد ہیں جسوں نے پھمڑا پرستی کی اور اس پر مر گئے توبہ نہ کی جیسے سامری اور اس کے کچھ ساتھی۔ تیسرے یہ کہ اس سے پھاریوں کی اولاد مراد ہے خواہ کبھی ہوں۔ چارواں یہ کہ اس طرف عموماً منسوب ہوتے ہیں۔ چوتھے یہ کہ اس سے مراد حضور انور کے زمانہ کے موجودہ یہودی ہیں بنی صغیر بنی قریظ۔ اگرچہ پھمڑا پرستی کا ارتداد یہودیہ سے ہزار ہا سال پہلے ہو چکا تھا مگر چونکہ یہ یہودی ان پھمڑا پرستوں کے حمایتی تھے ان کے اس عمل کی تائید کرتے ان کی توبہ پر فخر کرتے تھے اس لئے انہیں پھاریوں میں شمار کیا گیا ہوں بنی ہارون کے نیک کاروں نے حمایتی ان کے ہاں اگرچہ صد ہا سال بعد پیدا ہوں مگر اس میں شمار کے جائز گئے۔ اس چار احتمالوں کی بنا پر غضب اور لعنت میں بھی چار احتمال ہوں گے۔ عام مفسرین نے پہلا احتمال اختیار کیا اور غضب سے مراد لیا توبہ کرنے والوں کا قتل اور ذلت سے مراد یاں توبہ کر کے والوں سے سارے پھمڑا پرست ہو رہا میں ملایا مگر اس طرح نے دو سرا احتمال اختیار فرمایا اور حضرت علیہ السلام کے ساتھ اس سے چوتھے قتل کو ترجیح دی اسوں سے غضب سے مراد یہ۔ بنی قریظ کا مسلمانوں کے ہاتھوں قتل ہونا اور راست سے مراد یہ بنی صغیر کا حجاز سے نکلا جانا جو حضور ﷺ کے زمانے میں پھر طاعت نافرمانی میں واقع ہوا (تفسیر خازن)۔ کبیر و غیرہ) تفسیر کے نزدیک یہاں قتل کچھ صغیر سا ہے کیونکہ توبہ کرنے والوں کا زہر دوسری آیت میں نہایت رحمت و کرم کے ساتھ ہے۔ **ان الذین** **بمعنا المفور** رحیم ہیں۔ غضب و لعنت کے یا مسمیٰ بنو نائین کا قتل ہو جانے کے لئے خرد عزت و بااثر تھا ان کی موت کی شہادت کی موت ہوئی اسے غضب یا ذلت کیسے سمجھا سکتا ہے لہذا قول دوم قوی ہے کہ اس سے مراد شراب پر مرنے والے اسرائیلی ہیں۔ نیز انہیں رب نے مفسرین فرمایا **و کذلک نجزي المفترین** تاہیں مفسرین سمجھنے نہ رہے تھے وہ تو

تعلیم میں ہو کر مرے۔ اس کا قتل افتراء کی سر نہ تھا بلکہ توبہ تھا۔ **اتعذوا** اور سر موصول پوشیدہ ہے **الہا** اس کی تفسیر دو آیت ہے **هذا الہکم والہموس فیسمی** یعنی جس نبیوں نے پچھڑے کو معذور سمجھ لیا۔ جس نے فریاد کہ یہاں اتعذاتے مراد ہے پچھڑاؤ حال دیکھنا سامری سے یہاں تھا سارے پچھڑوں نے اس کی مدد کی تھی کہ اسے اپنا سونپا تھا اس طرح اس کا تعلق کیا تھا اس صورت **اتعذوا** اور سر انھوں پوشیدہ نہیں صرف ایک ہی مفسر **العجل** کافی ہے (روح المعانی) **سینالہم غصب من ربہم وذلتہ فی الحیوة الدنیا** **الذین** کی ہانڈ کو رو تفسیر میں ہیں ایسی ہی نصیب اور ذلت کی چار تفسیریں ہیں جہاں کہ ابھی عرض کیا گیا جو نکلے دو سری تفسیر قوی ہے کہ اس سے مراد وہ ہیں جو بغیر توبہ اس شرک عقیقہ سے پر مرتے جیسے سامری اور اس کے ہم نوا تو غصب سے مراد یہ تو مرتے بعد اور قیامت میں عذاب الہی سے اور موت سے مراد دنیا میں انکی ردائی انواری نبیوں کی پھٹا رہا اس صورت میں **حیوة الدنیا** کا تعلق صرف ات سے ہے اور یہ غصب سے مراد دنیاوی عذاب جیسے سامری کا لوگوں سے کہتے پھرنا کہ **لامساس** کہ جو کوئی اس سے چھو جاتا تو اسے بھی عذاب آتا اور سامری کو بھی۔ بقیہ تفسیریں اسی جہ پلے عرص کی گئیں **و کذلک نجزی المفترین** طہر یہ ہے کہ یہ جملہ بیانات اور روایت ات سے **فالتک** میں اشارہ ہے مذکورہ غصب و ذلت کی طرف مغترین سے مراد ہیں تمام وہ نبی جو اسلام میں نمودار ہوئے عقیقہ سے ایسا کریں یعنی ہمارے قانون ہے کہ ہم جوئے عقیقہ سے گھڑنے والوں کو اسی طرح سزا دیتے ہیں کہ میں نے غصب اور دست مارل ہوئی۔ ابو قتادہ فرماتے ہیں کہ دنیا مستحب سزا ہر مدعتی کو مٹی رہنے کی ہانڈ ابن اس فرماتے ہیں کہ ہر مدعتی ایک موت پر دست و خواری دینے لگا۔ دیال رہے کہ مدعتی وہ ہے جو میں میں برے عقیقہ سے گھڑے تفسیر خازن ہمیں تک اس کا ذکر ہوا جو پچھڑا پرستی کے عقیقہ سے پر ہی مرتے **والذین عملوا الصیفات ثم تابوا** اس میں کی اسرائیلی تفسیریں سماعت کا ذکر ہے جو پچھڑا پرستی کے بعد تاب ہو گئے اور ایمان پر مرتے یا شہید ہوئے **عملوا** فرما کر بتایا کہ خود ایک دوبار گناہ کے ہوں یہ عرصہ تک اور صلیات حق فرما رہا تھا کہ ایک دو گناہ۔ ہوں یہ بہت سے پھر خود ہی گناہ سے ہوں۔ میں یہ عقیقہ میں بدعتی ہوں یعنی یہ عملیں تم فرما رہا تھا کہ جو اذیت ہی عرصہ کے بعد توبہ سے ہم حال قبول ہے اور اتوں کہنا شرط قبول نہیں۔ پر پلایا بھی توبہ کر سکتا ہے۔ توبہ کے معنی اس کے اقسام ہر قسم کے احکام ہم بارہا بیان کر چکے ہیں۔ اور یہ اسلام میں توبہ کی شرط ہے۔ آسمان میں گزشتہ نبیوں میں یہ شرط بہت سخت تھیں چنانچہ اس موقع پر پچھڑا پرستی قتل کے گئے یہ قتل یا تیاری قتل اس توبہ ہولی **من بعدہا** متعلق ہے **تابوا** ہا کا مرقع سیات میں بدل بھی بعدت میں بڑی گھائش ہے کہ اسے توبہ کرے یا عرصہ عرصہ منہ سے۔ پہلے توبہ کرے تو ہے رب تعالیٰ توبہ نہ تو نہیں **و امنوا** عذرت ہے **تابوا** پر صحت ہے۔ اسے دو شرطیں ہیں ایک تو صریح عقیقہ سے بیزار ہو جانا اور سرے ساری عقائد اختیار کرنا اس سے **تابوا** کے بعد **اصوا** ان کو ایمان کے معنی اس کے ارکان و شرائط پہلے بارہ کے شروع میں عرض لئے چاہئے ہیں **الذین** **من بعدہا** **المنصور** **رحیم** عذرت **والذین** نہ نہیں بلکہ پوشیدہ خبر کی دلیل ہے کہ **و یغفر لہم** ہے **بعدہا** میں کی ضمیر سیات کی طرف ہے توبہ و ایمان کے مجموعہ کی طرف۔ صوریہ ہے عفو سے رحیم رحمت سے فعل اس اور رحمت میں ہی طرح فرق ہے وہاں دیال یا تاب تاب۔ اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے کہ نکلے عذت تعالیٰ توبہ اور ایمان کے بعد آئے

والہی ہے مہربانی چونکہ اس اسرائیلیوں نے توبہ کر لی لہذا اس کے گناہ بخش دیئے گئے۔

خلاصہ تفسیر: ابھی تفسیر میں عرض کیا یا کہ اس آیت سے یہ کی چار تفسیریں ہیں جس میں سے ایک تفسیر قوی و درست ہے ہم اس کا خلاصہ عرض کرتے ہیں جس لوگوں نے پچھڑے کو اپنا معبود بنالیا کہ اس کی عبادت کرتے رہے اس پر مرتا م تہ قائم رہے تو یہ کی انہیں عذاب اخروی تو مرتبہ بعد ہو گا، یا میں اس پر دو عذاب نازل ہوں گے ایک عذاب عقلی کا سخت عذاب کہ وہ عزت والے تھے دلیل ہو جائیں گے کہ ان کا قسم بھاری اور وہاں چائے گا کہ ان کا سردار سامری لوگوں کے پاس بیٹھ رہے گا ان سے مل جائے گا وہ اسے چھو جائے گا تو دونوں عذاب میں جلا ہو جائیں گے۔ دوسرے سخت ذلت و رسوائی کہ اس کا بیٹا ہو پچھڑا خود ان کے سامنے ذبح کر کے جلا کر رکھ کر رکھ دیا میں بدوینہ جلاوے گا اور یہ دیکھتے رہیں گے کچھ نہ کہہ سکیں گے۔ اس کے ساتھ اپنے کو موسیٰ علیہ السلام کے حوالہ کر کے اپنی گناہیں قتل کے لئے بھکا دیں گے۔ ہمارا یہ قانون ہے کہ وہ اللہ پر تالیاں باندھتے ہیں ہم انہیں ایسی ہی سخت سزا نہیں دیتے ہیں۔ رہے دوسرے بھاری قسموں نے بہت پرستی و درباری با فرمایا سامری کی اطاعت و غیرہ کرتی مگر پھر وہ اپنے کرتوتوں پر ملام ان سے تائب ہو گئے اور دوبارہ ایمان لائے تو ہم ان کے سارے گناہ بخش دیں گے کیونکہ ہم بخشنے والے غفور بھی ہیں اور رحم فرمانے والے رحیم بھی۔ گناہ کتنے ہی سنگین ہوں مگر ہماری بخشش گناہوں سے بڑی ہے۔ اب تو اس کتاب ہے۔

یا رب ان عظمت ذنوبی کثرتہ

ان مکان لا یرجوک الا معین

اے مولیٰ اگرچہ میرے گناہ بڑے بھی ہیں اور بہت بھی مگر مجھے یقین ہے کہ تیری معافی اس سب سے زیادہ بڑی ہے اور صرف نیک کاری تجھ سے اس کا کچھ میں تو اے مولیٰ مجرم کس کی بلوائیں اور مکمل جاویں۔ لام شافی فرماتے ہیں،

ولما قضا قلبی وصافیت منہابی

تعظمی ذنوبی قلما فرنتہ

اے مولیٰ جب میرا دل سخت ہو گیا اور تمام راستے بند ہو گئے تو میں نے اپنی امید کو تیری معافی تک پہنچنے کے لئے نہ بنایا۔ مجھے اپنے گناہ سے ہی بڑے محسوس ہوئے۔ غرض میں نے اس گناہوں کو تیری معافی سے ملایا تو تیری معافی بس ہی عظیم الشان ہے۔ ایک شاعر کہتا ہے،

انا معتب انا معطی انا عاصی

قابلتین مثلثہ مثلثہ

میں گنہگار حفاکار بدکار ہوں وہ بخش دے اور معافی دینے والا ہے میں نے اپنے تئیں محبوب کا اس کے تئیں اوصاف سے متعجب کیا کہ اس کے رحم کے اوصاف کو، مجھ سے میرے عیوب پر غالب ہوں گے غرض کہ مولیٰ مجرم رب سے چوس رہا ہو معافی!

فائدہ کے بعد آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ کہہ کر نہ دلا کہ اسے والا اس میں قبول رہا۔ اس بے مجرم ہیں بلکہ یہ سب ایک ہی مرحلہ میں داخل ہیں یہ فائدہ **الذین اتعذوا** کی ایک تفسیر سے حاصل جو کہ پچھڑا حاسب الہی

صرف سامری تھا کہ رب نے سارے اسرائیلیوں کو بٹانے والا قرار دیا کہ **اتضعفوا** جمع ارشاد فرمایا ہو گئے وہ سب اس حرکت میں سامری کے مددگار تھے یہی اصل نیکیوں کا ہے کہ نیکی کرنے والا کرا خدا اس میں مدد دینے والا سب سے مستحق ہیں۔
ولا سرا فائدہ۔ کبھی تمہارے کلمہ بلدیامیں بھی آجاتا ہے کہ مجرم پر اس کے گناہوں کی وجہ سے دنیا میں عذاب آجاتے ہیں یہ فائدہ **سینا لہم** اور **فی الحیوة الدنیا** سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ: گناہوں کا انجام ذلت ہے اس کے برعکس نیکیوں کا انجام دوں جہن میں عزت و عظمت ہے یہ **فائدہ و ذلتہ فی الحیوة الدنیا** سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ: اعتبار کا خاتمہ کا ہے زندگی حوالہ کسی ہی ہو یہ فائدہ **اتضعفوا المعجل** کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ **اتضعفوا** کے معنی ہیں مرتے دم تک پھڑے کو معبود سمجھ کر فریادیں اٹھانے والا **مر بالخوا تہم اعتبار خاتمہ** کا ہے۔ پانچواں فائدہ: قاتلوں اسی ہے کہ شر کے سوجھ کو رسوا کیا جاتا ہے یہ فائدہ **انجزی المقتربین** سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ: ایمانوں کی گد نہیں جس کی توبہ نہ ہو ہر گناہ حتیٰ کہ کفر شرک بھی قتل معافی ہے یہ فائدہ **عملوا الصیفات** سے حاصل ہوا۔ اہل جہنم کی توبہ۔ سرے توبہ ایمان ہے۔ فسق سے توبہ تقویٰ ہے۔ غفلت کی توبہ بیداری ہے پھر توبہ کے لئے یکسوقت ہے اور توبہ وقت میں ہونا چاہیے لہذا ضرور قبول ہوتی ہے۔ ساتواں فائدہ: اگر دیر سے توبہ کی مددے مگر ہو صحیح اور وقت میں توبہ کی توں سے یہ فائدہ **ثم قالوا** میں قسم فرماں سے حاصل ہوا۔ تیسرے کے آگے۔ فتح سعدی فرماتے ہیں۔

اے کہ بھلا وقت در حوالی! مگر میں بچ رہا ہوں

لہذا پر ایمان بھی رب کی رحمت سے بامید نہ ہو جب خدا تعالیٰ توبہ دے توبہ کرے۔ آنکھوں فائدہ: توبہ کے بعد چاہئے گناہ سے پستے توبہ کیسی۔ گناہ میل ہے تو یہ اس کا سون کپڑے مٹا ہوتا ہے بعد میں دھو جاتا ہے یہ فائدہ **قابوا من بعدھا** سے حاصل ہوا۔ اقسام توبہ کا خاکہ توڑنے کے بعد ہونا چاہئے نہ کہ اس سے پہلے اخفی اشواق کے پہلے کا خاکہ پٹ بھی جائے۔ توبہ توں فائدہ: گناہوں سے توبہ کے لئے ایمان شرط ہے غفری توبہ گناہ بھی توں میں۔ یہ فائدہ **واصنوا** سے حاصل ہوا۔ توبہ کے ساتھ ایمان لازم ہے تو توبہ کو صحت ہے ایمان اپنی صحت بغیر اپنی پہلو پر گنتی میں۔ دسواں فائدہ: توبہ صرف بخشش ہی میں ہوتی بلکہ رحمت بھی ہوتی ہے۔ معنی معافی کے ساتھ معاملہ ملتا ہے یہ فائدہ **لغفور رحیم** سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ توبہ مقبول کی توفیق دے۔

پہلا اعتراض: پچھڑا ہستوں کے متعلق ارشاد ہوا کہ **سینا لہم غضب من** سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت اس پر غضب اور استغاثہ اب توبہ تھا بلکہ توبہ تھا اگر اس سے مراد وہ پچھڑا ہے کہ پکاری ہی ہوتے تو مستقل توبہ سے ارشاد ہوتا بلکہ ماضی فرمایا تاکہ وہ اس پر توبہ نہ تھا معلوم ہوا کہ اس سے پچھڑا ہستوں کی اولاد مر رہی ہے۔ ثانی تصور انوار ہے۔ یہ سورہ حضرت بن عباس (حکیم ابن عباس) کی یہ دلیل تفسیر کبیر و میر نے نقل فرمائی۔ جواب یہاں خطب تصور مذکور سے نہیں بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہے نور بن فرہان علی وہ طور کا ہے جسے رب تعالیٰ نے حضرت کلیم و قوم سے اس جرم کی خبر دی ساتھ ہی بتا دیا یعنی اسے موسیٰ تمہاری قوم شرک میں گرفتار ہو گئی اور ان کو ہم یہ سر نہیں دیں گے لہذا توبہ واجب ہے۔ لا سرا اعتراض: ان دونوں چیزوں میں دو تعلق باتیں فرمائی گئیں۔ پہلی یہ کہ میں فرمایا کہ ہم ان کو ضرور مرادیں گے

دوسری میں ارشاد ہوا کہ ہم انہیں بخش دیں گے **لغفور رحیم** آیتوں میں تعارض ہے۔ جواب: جس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا پہلی آیت میں رائے غل ان آیتوں کی طرف ہے جو بغیر توبہ کے چھڑا پرستی پر قائم رہتے ہوئے فوت ہوئے۔ دوسری آیت میں وہ لوگ مراد ہیں جو توبہ رکے اپنے جرم کی معافی کرا بیٹھے لہذا دونوں آیتیں درست ہیں ہاں اگر پہلی آیت میں سارے چھڑا پرست مراد ہوں تاہم بھی اور غیر تائبین بھی جیسا کہ بعض مفسرین نے فرمایا تب تعارض ہو گا۔ تیسرا اعتراض یہاں **ثم تابوا** ارشاد ہوا اس سے معلوم ہوا کہ یہ بعد بھی توبہ قبول ہے مگر دوسری جگہ ارشاد ہے **ثم يتوبون من قريب** جس سے معلوم ہوا کہ توبہ گنہ کے فوراً بعد کی جواب تب قبول ہوتی ہے آیت میں تعارض ہے۔ جواب: وہاں تمہاری پیش کردہ آیت میں عنقریب سے مراد ہے موت سے پہلے اور توبہ سے مراد ہے کفر سے توبہ واقعی کفر و شرک سے توبہ موت سے پہلے مقبول ہے موت کے وقت تاکہ عذاب دیکھ کر توبہ کرنا قبول نہیں دیکھ لو فرعون عذاب غرق کیا۔ رابحل دیا جو قبول نہ ہوا۔ یہاں اس آیت میں تعارض نہیں۔

مسئلہ: ظرے تو۔ غرغرا سے پتہ چلا۔ پتہ غرغرا کی حالت میں اہل ایمان قبول نہیں گناہوں سے توبہ غرغرا بلند بعد غرغرا بلکہ قیامت میں بھی قبول ہوگی یہ سب کچھ عبادت سے ثابت ہے۔ چوتھا اعتراض: چھڑا پرستوں نے جرم تو ایک کیا تھا مگر فرمایا **کیوا الذین عملوا السیئات** جس سے بہت گناہ سے یہ فرمان کیا جو اب دیا تو دو روزانہ چاہیں وہ تب چھڑا پونے رہے ہر اس کی پرستش علیحدہ جرم تھی یا انہوں نے سامری کو سونایا یہ جرم پھر چھڑا بننے میں مدد کی یہ جرم پھر اس کی پوجا کی یہ جرم پھر اس کے سامنے بھگوانا پے نکلتے بجاتے رہے۔ بعض صوفیاء فرماتے ہیں کہ کفر تمام گناہوں کی جڑ ہے بلکہ کافر کی ہر عبادت بلکہ ہر نیکی کو جرم بنایا ہے کہ اس کا گناہ پنا سونا جائنا چاہنا جرم ہے **لذا عملوا السیئات** فرمایا گیا اس کے برعکس مومن کی عبادت عبادت ہیں کہ وہ ہر کام عبادت کرنے کے لئے کرتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ: نفس انسان کو یا سامری کا چھڑا ہے اور نفس پرست گویا اس کے بیماری ہیں۔ رب فرماتا ہے **افروہیت من اتخذ الہہ ہواہ** ترین عابد وہ میں جو عابدین ہوا ہوں جو لوگ اس چھڑے کے بیماری بن کر بنے وہ شہوات میں پھنس کر غضب الہی کے مستحق ہوں گے اور برے عیوب میں گرفتار ہو کر دنیا و آخرت میں ذلیل ہوں گے۔ بندہ نفس کبھی عزت نہیں پاتا۔ بعض دعویدار کرتے ہیں نفس کی پوجا اور سے سمجھتے ہیں خدا رسی کا ذریعہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ پر جھوٹا ہستان باندھتے ہیں ایسے ہستان وہاں کو ہمیشہ ذلت، غضب، ناہب ہو گا ہاں جو لوگ **ہوی** سے توبہ کر کے **ہدی** کی طرف رجوع کریں۔ طغیان سے عرفان کی طرف غمراں سے شکر کی طرف دوڑیں تو اللہ تعالیٰ ان کے سارے گناہ بخش دے گا۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ توبہ دو طرح کی ہے توبہ ظاہری و توبہ باطنی۔ شریعت میں ظاہر گناہوں سے توبہ کرنا اعضاء کو طاعت میں لگا دینا ظاہری توبہ ہے اور باطنی تو عفت سے، کرکی طرف پھیرنا توبہ باطنی ہے کہ اگر کسی وقت زبان خاموش بھی ہو تو ابلی خاموش نہ ہو۔ نفس کی توبہ ہے اسے دنیاوی تعلق سے علیحدہ کر کے رجوع الی اللہ میں مشغول کر دینا عقل کی توبہ ہے باطنی آیت اور آثار کی حقیقت میں غور کرنا۔ روح کی توبہ یہ ہے کہ اس پر معرفت الہی کی تنگی پڑے۔ سر کی توبہ ہے کہ دنیا و عقبی سے منہ موڑ کر موتی کے ساتھ مشغول ہو جائے۔

ہوئی تختیاں ہیں جس میں توریت نامی ہوئی تھی۔ اس سے مراد باقی ماندہ تختیاں ہیں کیونکہ اللہ دینے پر وہ تختیاں اٹھایا گیا تھا جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا۔ انھیں منسوخ کرنے فرمایا کہ اس سے مراد ساری ذاتی ہوئی تختیاں ہیں نہ کوئی ان کی کوئی۔ انھیں مگر پہلی تو جیسے تو یہ ہے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے۔ یعنی جب موسیٰ علیہ السلام کا عہد ختم ہوا تو وہ تختیاں آپس میں ہوئیں تختیاں اٹھائیں وہی **سعتھا ہدیٰ اور حمتہ** اس عہد میں دو احوال ہیں اور یہ عہد ان تختوں کے **فسختہ** عہد ہے۔ معنی معمول یہ بننا **نسخ** سے۔ معنی نقل کرنا جیسے جہتہ۔ معنی مطلوب ہو کتاب دو سرے کتاب سے اس میں نقل کی جاتی ہے۔ وہ نسخہ ہے اور نقل کرنے والا نسخہ اب نسخہ معنی تحریر و کتابت استعمال ہوتا ہے چونکہ توریت ان تختوں میں توریت شریف لوح محفوظ سے من و عن دیسی ہی نقل کی گئی تھی اس میں بھی نقل کی گئی تھی اس لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تختوں کو الٹ دینے پر یہ سب تختیاں ٹوٹ پھوٹ گئی تھیں اور ناقص فہم ہو گئی تھیں اس لیے موسیٰ علیہ السلام نے پھر چالیس روزے رکھے۔ تب آپ کو دو تختوں میں توریت دی گئی چونکہ ان دو تختوں میں پچھلی تختیوں کی توریت نقل کر دی گئی تھی اس لیے اسے نسخہ نہ کیا گیا۔ **خارہ** کہہ۔ معنی روح وغیرہ **واللہ و رسولہ العالم** ہر حال نسخہ فرمایا اکل درست سے مگر نامیادار حضور کی رحمت میں فرماتے ہیں۔

سبحہ کو عین را دیدہ است جملہ عالم بندگان و جوانان است

یعنی عالم اجسام ایک نسخہ کتاب ہے جو عالم ارواح سے نقل آیا یا اس نسخہ کا ردیو ہے جس سے یہ کتاب شروع ہوئی اور تمام جہاں برائی ہے وہاں تصور میں تمام جہاں عالم ہے۔ قاصد یہ ہے۔ سلطان کی نقل اس کے نور بھی دو عالم کے عین ہے۔ برائی بھی دولت حاصل ہے۔ ہم سب بندگان میں تصور خواجہ عیسیٰ دو سواہ سلطان ہیں۔ **ہدیٰ اور حمتہ** مقدمہ امور سے **ہدیٰ** سے مراد ہے گمراہی سے ہدایت۔ رحمت سے مراد ہے عذاب سے رحمت اور چھٹکارا کہیں یعنی اب ان تختوں میں یہ دو چیزیں رہ گئی تھیں ہدایت اور رحمت یہاں **کل شیء اٹھایا گیا تھا** وہی تفصیل **کل شیء اس میں**۔ **رحیٰ عیسیٰ للذین ہم لربہم** **یرہبونہ** یہ عبارت حقیقت ہے **ہدیٰ اور حمتہ** **للذین** میں لام عید یا فتح کا ہے چونکہ ملک اللہ ہدایت اور رحمت صرف مسیحین خا میں کے لیے معید ہوتی ہے۔ کفار و منافقین اس سے فائدہ نہیں اٹھاتے اس لیے **للذین ارشاد** اور **لربہم** میں لام تعدیہ کا ہے اس کا تعلق **یرہبونہ** سے ہے جیسے **انکم للروایا تمبرون** کہی مقدمہ معقول پر مر لگا دیتے ہیں انھوں نے (عربی وغیرہ) ذوال ہر روز کو کہتے ہیں اور **رہبتا** انتقال ذکر کو لفظ خوف و ہمت سے عام ہے ان دونوں میں اور فی طرح فرق ہے۔ یہ فرمایا عیسیٰ ہی ہے جیسے **ہدیٰ للمتقین** میں ارشاد ہوا۔ قرآن مجید پر ہر کاروں کے لیے ہدایت ہے نیز اس میں بتایا گیا کہ توریت موسیٰ علیہ السلام سے ہے ہدایت تھی وہ تہذیب و ہدایت تھی۔

خلاصہ تفسیر جب موسیٰ علیہ السلام کا عہد ختم ہوا تو حشر جو تاریخ اس کے کہ حضرت یونس علیہ السلام سے بعد است نہیں طریقہ سے کر دی اس سے کہ پھر عہد کے پیغمبروں نے تہذیب مقبول کا وعدہ کر دیا اس طرح کہ رب تعالیٰ کے آپ کو سکون لکب عطا فرمایا تو آپ نے وہ تختیاں مذمت و احترام سے اٹھائیں اب ان تختیوں کی شکل یہ تھی کہ ان کے نیچے ان کی تحریر

کتابت میں اللہ سے ذررہ نہ والوں کے لئے اچھے عقیدے والے کی ہدایت بھی اور ان کے لئے رحمت بھی یعنی دور رخ سے بچنے کا وسیعہ بھی تھی تفصیل **کل شی وریاں کل شی** باقی رہا تھا مگر یہ رحمت و ہدایت ان لوگوں کے لئے تھی جو اپنے رب کی رضا سے اس سے ڈرتے ہیں کہ محض وہ داری کے لئے۔ اصلاً رحمت کا یہ سبب دیاں رکے۔ بن سب کچھ رب کے ہیں۔ سب پیدا ہوئے ہیں۔ یہیں اس میں جو کچھ عطا ہو تا ہے درحقیقت اس کا ظہور ہونا ہی ہے عیسیٰ علیہ السلام نے پیدا ہونے میں فریاد کیا کہ میں لاکھ۔ بی سلاک۔ کتاب مار رہا ہوں والد ہوں حلال۔ آپ کو کتاب مارا غیر دست عرصہ بعد میں عرصہ طویل تھا اور یہ دیکھ کر کہ ہے، یہ تو کافر سویرا پر ایسا بھڑک رہی تھی۔ جواب دیا، یہ سب کچھ سورج کے ظہور کے حالات ہیں سورج میں کھل نور پکھلی ہو جاتا ہے اس لئے رشہ ہوا کہ تو ریت لہن ذررہ والوں کے کسبت اور رحمت تھی یہ نہ لڑی کہ۔ موسیٰ علیہ السلام سے۔

فائدہ کے اس کتابت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ اور اس سے بدوں کی مصیبتی کتاب بچنے کے لئے تو۔ بعد از اس سے یہ کتاب پائی گئی دیر سے تھی۔ وہ کتاب انھوں نے پائی اس سے اصلاً کچھ توبہ سے بچتی ہے یہ فائدہ **لما سکت** حاصل ہوا۔ اور یہ کہ اچھی تمیز میں عرض کیا کہ موسیٰ علیہ السلام کا عصہ حضرت ہارون کی بعد از اس قوم کے راہ توڑنے لگتا تو۔ **وہ سرافا کدہ** قوم کی پھڑپھڑتی پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اتنا عصہ کیا تھا کہ آپ میں عاقبت بدب پیدا ہو گئی تھی اسی جذبہ حالت میں مذکورہ انھیں آپ سے سزا ہوئے۔ سب خودی کے اعمال پر شرعی حکام جاری نہیں ہوتے۔ یہ فائدہ بھی **لما سکت** حاصل ہوا جس سے معلوم ہوا کہ سکوں اور سکوت اب حاصل ہوا۔ بعض صولیا حالت جذبہ میں ایسے کلام و رایسے کلام کر لیتے ہیں جو عقل و نقل کے خلاف ہوتے ہیں مگر ناپ شرعی احکام جاری نہیں ہوتے۔ اس سبب لٹا خذ یہی آیت ہے۔ سبحانی ما اعظم شالی اور اسی طرح **صافی جبتی الا اللہ** غیرہ اس جذبہ کے نتیجے ہیں آپ سے ہوش آتے ہی احترام و است سے تفتیشیں نکلیں۔ **تیسرا فائدہ** جب موسیٰ علیہ السلام کو تورات دی گئی تو اس میں ہدایت اور مت تھیں مگر تفصیل ہر چیز دایاں سب کچھ تھا مگر جب موسیٰ علیہ السلام نے تفتیشیں کرادیں اور پھر انھیں تو اس میں ہدایت و رحمت تو رہ گئی مگر تفصیل **کل شی** کا یہاں انھیں کیا یہ فائدہ **فی نسختها** **ہدی و رحمتہ** سے حاصل ہوا۔ انھیں بھی چاہئے۔ روح میں تورات کے متعلق اشارہ تھا **و حکمتنا لہ فی الالواح من کل شی** اور اشارہ تھا **و تمصیلا لکل شی** ہر کام میں ال دونوں چیزوں کا ذکر نہیں یہاں صرف **ہدی و رحمتہ** اشارہ ہوا۔ مگر قرآن مجید تفصیل **لکل شی** ہر کام میں تھا اور رہا بھی۔ چوتھا فائدہ یہی کہ اپنی امت میں عمل و عقیدہ کی یہ غصہ تانے سے توبہ سے توبہ اور ہو جاتا ہے یہ فائدہ مذکورہ دونوں تعلقات سے حاصل ہوا **و انھیں** اس وقت یہ خیال رہا کہ ان سے میرے بیٹے مارے ہوئے کے تھوڑے کچھ کی امت سے۔ رب فرما **تسعون علیہم اعظم**۔

پہلا اعتراض یہاں عصہ کے **سکت** یوں اشارہ ہوا **سکت** یوں ہیں قرآن یا عصہ میں یا نہایت رات ہی حاصل نہیں ہوتا۔ صولیا کلام ہے۔ ہر کام میں سکوں جو دشمن سے ہوتا ہے۔ جواب ہمیں اس اعتراض کے است جواب دینے میں اس سے جس جواب اچھی تمیز میں عرض ہے کہ یہاں سکوت۔ معنی سکون کے یہاں

ایک قراء میں سکتا ہے۔ دوسرے یہ کہ سکتا ہے ہی مٹی میں ہے مگر حقیقت "اس کا فاعل غصب نہیں بلکہ موسیٰ علیہ السلام ہیں اور عبادت میں قلب ہے یعنی موسیٰ علیہ السلام پہلے غصہ میں سپ بھائی و اور دوسروں کو بہت عتاب فرماتے تھے مگر جب آپ خاموش ہو گئے تو غصہ جا رہا تھا تیسرے یہ کہ یہاں غصہ کے ٹھکانے کو سوت یعنی خاموشی فرماتے ہیں مگر وہ سوت استعارہ کی بحث اور اس کے اقسام ظلم با غت میں دیکھو۔ دوسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا **و فی مسخنتھا ریت** تو تختوں میں تھی وہ مسخ نہ تھی نہ تو کھنڈ ہوتا ہے۔ مسخ کے معنی میں علی کی کوئی چیز نہ ہوا لہذا پر موسیٰ علیہ السلام جو نہ تو ریت شریف من محفوظ ہے اس تختوں میں علی کی مٹی تھی اس دامن بالکل مطہر اس سے اس مسخ فرمایا تیسرا اعتراض سیدنا عبداللہ ابن عباس وغیرہ مفسرین کا قول تو یہ ہے کہ توریت کی کوئی تختی نہ ہوئی نہ کہ ہوں تھی اور یہی تختیں عطا ہونے تھیں مگر موسیٰ علیہ السلام سے انہیں پر ریت میں سے **تفصیل حکم شیء اور حکم شیء** موعظت ہے یہ تفسیر ہو گی کہ جو اہل دین پر رتوں کا قول یہ ہے کہ تختیاں تھیں ہو میں مٹوں کے مصاحف فرماتے ہیں اس سے ان مصاحف اہل لے گئے یہ کسی نے نہیں کہا کہ مصاحف یہ رت ہے یہ ہنر ہے کہ یہ قس ہے یہ مصاحف ان مصاحف میں رتیں ہونے لگے تھیں مگر میں بھی عرصہ کیا یہ چوتھا اعتراض اس آیت میں فرمایا کہ توریت میں ہدایت اور رحمت تھی رت سے رت والوں کے لئے تو کیا دوسروں کے لئے وہ رت سے رحمت تھی یہ ہدایت اور رحمت کی صورت زیادہ تر اس میں ہوتی ہے اللہ سے ڈرنے والے تو پہلے ہی سے ہدایت پر ہیں۔ جواب اس اعتراض کا تفصیل جواب ہم **ہدی للمتقین** و تیسرے میں عرصہ چلے ہیں چونکہ کتاب اللہ کی ہدایت اور رحمت تھی یہی اللہ ہے اس سے اس سے ہیں کلام فرمایا۔

تفسیر صوفیانہ: غصہ دو قسم کا ہوتا ہے ایک صم و برداری۔ ہونے کی وجہ سے یہ غصہ عیب ہے کہ اس کی بنا مردوں پر ہے کہ انسان اپنے نفس سے رعب جاوے۔ دوسرا غصہ اللہ تعالیٰ کے لئے کہ اس کے عافیت پر طیش جاوے یہ غصہ کمال ہے کہ اس کی بنا رضاء و الجلس ہے ان دونوں میں یہ فرق ہے کہ پہلا غصہ نفساں پر ہے پر ہمارا ہے۔ غصہ دوسرا ہمارے لئے ہے پر لھندہ ہو جاتا ہے مگر دوسرا غصہ مجرم کی توبہ پر لھندہ ہوتا ہے۔ یہ غصہ سنت نبیاء و اولیاء ہے **بہ الباطن للہ** کہ کتاب موسیٰ علیہ السلام کا غصہ یہ ہی دوسری قسم کا تھا اسی لئے حضرت ہارون کی معذرت اور قوم کے وعدہ توبہ پر رحم ہو گیا۔ تفسیر صلاوی سے فرمایا کہ دو کہے کہ موسیٰ علیہ السلام میں صم و برداری نہ تھی وہ ظالم ہے کہ نبی کو عیب لگاتا ہے، صلاوی اصول فرماتے ہیں یہ اسال ظالم ہے زمین بے خوف الہی اس کمال سے جس سے یہ زمین قابل کاشت جتنی ہے آنکھیں گویا کنواں ہیں جن سے ایک زمین کو بی بیاد تار ہے تو یہ ختم ہے جس کی کاشت کی جاتی ہے توریت رحمت بھی تھی ہدایت بھی مگر اللہ سے ڈرنے والوں سے جس سے اس کی زمین میں خوف کے الہی پیدا کر دی ہو وہ **ہبوت** ستر بہ **حموت** سے کیونکہ فصل پست ہوتا ہے جس طرح یہ حد میں خوب جس بھری فرماتے ہیں کہ تسار پا ہو ستمار۔ ہتھ سے سوار کھائے پر تم سے غلام صلاوی فرماتے ہیں یہ صفت ہے خاشعین کی سے غم ہے مگر تم پر رعب خرابہ نہ تھی رتے مگر **حس علی الصلا** کی توبہ والے ہو اس میں اتنا حلقہ کہتے ہیں۔

وہا کہم۔ حمت۔ شیم۔ حاش۔ شیم۔ ہر طریقت، قانون است۔ رجب۔

1990

ہست و زور را کہ چاہے کن
مر و دل ز مدہ را ساکن کند
دور چہ وی نیست او چنان دور

[illegible]

وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا أَلِيمَاتٍ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ

اور چھٹ لئے کرے قوم سے سی۔ سہارو وسط و دورہ گاہ کے جاری رہا مس بکھڑا کھو
اور گاہ کے ی قوم سے سرگرم دھار سے دھار کے گئے۔ جسے پھر جب انہیں رہ گئے ہیں

الرَّجْفَةُ قُلْ رَبِّ لَوْ
شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّمَا

نوروزے "عصا" ہے۔ میرے انگریز ساتو دوست وے دیتا ہیں جس سے ہلے و کھلے کیا ہوئی ہے۔
 جو سے "عصا" کے رنگ میں ہے و چاہا رہے ہی کھلے اور جس جگہ سے، نا کھانا میں جس

أَنْفُكِ بِمَا فَعَلَ الشُّفْرَةُ مِنْهُ إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَةٌ

تو ہم کو س دیکھ سے حویلیا کو تو فوں سے ہم سے ہنس چکے۔ مگر وہ (آ. ماس) یہ قرعہ کرتا ہے
 کا کہہ چلا کہ وہاں سے سے غصوں سے کیا وہ اس مگر یہ رہا نہ ہو سے مٹائے

تُخِصُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَبَيْنَ يَدَيْكَ

تو میں ہے اے کہ مجھے تو چاہئے اور ہر بات مجھے چاہئے تو دن ہے ہمارے منہ سے
مجھے چاہئے اور رہا دکھائے مجھے چاہئے تو ہمارے منہ سے تو یہی کہیں رہے

کے معنی ہوتے ہیں منتخب کر دیا جس پر قوم سے پہلے من پر شیعہ من قومہ کا اختیار کے بعد عموماً من پر شیعہ ہوتا ہے صیبا کہ ان شعروں میں ہے۔

منا الفی احتیر الرجال سماحتہ وجموداً لعلب الريح الزعازع
فقلت له احقر قلوبا سمیتہ وناہاً علا بامش نایک فی الحیا

ان دونوں شعروں میں احتیر اور حر کے بعد من پر شیعہ ہے قوم سے مراد تو پجاری اسرائیلی ہیں یا وہ جو پہلے سے خود رب تھے دو سراختل قوی ہے مبینہ درجہ بالا یہ معنی ہے اختیار کا واقعہ یہ تھا کہ اس وقت بنی اسرائیل کے بارہ قبیلے تھے آپ نے ہر قبیلہ سے چھ آدمی طور سے جانے کے لیے منتخب کئے تو ہو گئے بستر آپ نے فرمایا کہ رب تعالیٰ نے مجھے ستر آدمی دے گا حکم دیتے تم میں سے دو صاحب نکل جاؤ میرے ساتھ نہ جائیں۔ اس پر کوئی تلوونہ ہو تو آپ نے فرمایا کہ وہاں والوں کو وہ بی درجہ و ثواب ملے گا میرے ساتھ وہ والوں کو ملے گا ہی پر حضرت یوشع بن نون اور غالب ابن یوناٹھم سے بقی ستر آدمی آپ کے ساتھ گئے یہاں اس کا ذکر ہے لم یبقا نام ابھی عرس کر چکے ہیں کہ میقات دو ہوئے ہیں ایک میقات کھائی جس میں موسیٰ علیہ السلام ۷۰ قوسٹ عطا ہوئی اس موقع پر آپ نے دیدار الہی کی آرزو کی دو سرا میقات معذرت یہ میقات توبہ جو عطا توبہ اور پھر اپنی سستی کے بعد ہونے قوی یہ ہے کہ یہاں یہ بھی دو سرا میقات مراد ہے۔ لفظ میقات وقت سے ہوتا ہے۔ معنی مقرر کرنا میقات کے معنی میں مقرر کردہ جگہ یا مقرر کردہ وقت۔ چنانچہ حج و عمرہ میں احرام باندھنے کی جگہ کو میقات کہتے ہیں۔ بنی احرام کے لئے مقرر کردہ جگہ یہاں یا تو وقت زمین مراد ہے یا جگہ مقررہ ۱۰ حضرت قدس سرہ کا ترجمہ نہایت جامع ہے جس میں دونوں احتمال ہیں اگر میقات سے مراد مقرر جگہ ہو تو اس سے مراد طور اور اس کے پس کا جنگل داوی سینا ہے اور اگر وقت مقرر معنی ہوں تو اس سے مراد وہ تاریکیں ہیں جس میں وہاں پہنچنا مقرر ہو چکا تھا اس سے مراد طور اور داوی سینا ہے یہاں موسیٰ علیہ السلام ۷۰ نبوت عطا ہوئی پھر وہاں بنی موسیٰ علیہ السلام سے پندہ کر لیا یہ وہاں ہی ہریت شریف عطا ہوئی اسی جنگل میں موسیٰ علیہ السلام کو یحییٰ شریف انارے کا حکم ہوا تھا فاحلح نعلیک انک بالواد المقدس طوی چونکہ اس جنگل میں خصوصیات تھیں اس لیے اس سے میقات توبہ قرار دیا گیا۔ فلما اخذتہم الرجفتہ عبارت معطوف ہے واختلاہ اس میں ف صرف بعد مدت میں رہے کے لیے ہے فوراً کے معنی میں ہیں ہم کامرین وہی ستر آدمی ہیں کہ زلزلہ اور موت انہیں پر آوارا ہوا۔ موسیٰ علیہ السلام محفوظ رہے رجفتہ کے معنی ہیں زلزلہ فوجہ ہلال کی گرج سے ہوا۔ اسی ٹکر ہر زلزلہ رجفتہ نہیں کہ بلکہ منکب اور فٹارے والوں کو کہتے ہیں چونکہ اس زلزلہ سے وہ ستر کے ستر مرگ گئے تھے اس لیے اس رجفتہ فرمایا یا حق یہ ہے کہ ان ستر و موت تھی جس میں مٹی ہوئی تھی جیسا کہ اتمہلکنا تھے معنی یہ ہے کہ ان ستر زلزلہ سے کیوں مت دی گئی یا ان سے کہ انہوں نے کہا تھا کہ ہم آپ کو نہ میں گئے۔ اب تک رب وہ کچھ۔ میں یاں۔ پھر آپ انہوں کو روکنے میں سستی نہ تھی۔ وہ ستر دہ قوی ہے جیسا کہ ابھی ہم عرض کر چکے ہیں کہ یہ واقعہ میقات توبہ ہے۔ کہ میقات کھائی کا۔ قال رب لو شئت اهلکتہم من قبل یہ عبارت اخذتہم کی جڑ اس میں موسیٰ علیہ السلام سے عرض معروض اپنی دعا تمہید کے طور پر ہے۔ میں رب تعالیٰ کی قدرت تمہارے لگا کر ہے لو شئت فرما کر یہ عرض کیا۔ وہ دن

پوری ہوئے عمر ختم ہونے کا تو پتہ بند نہیں تو اگر چاہے تو بندوں کی عمر ختم ہونے سے پہلے ان امیں طاب سے چاہے آ۔
 صحت سے تو بڑی قدر توں والا ہے **اہلکنتھم** سے معلوم ہو کہ ان سب کی موت واقع ہو گئی تھی صرف یہ ہوتی۔
 ہوئے **من قبل** سے مراد یا تو مطلقاً پہلے سے یا پھر اپنی حقیقت سے پہلے یہاں طور پر کہنے سے پہلے ہوتی مرد ب و ایای یہ
 معلوم ہے ہم محیر پر اور معلوم ہے **اہلکنتھم** اس سے مراد موسیٰ علیہ السلام کی پناہت جابر کنت ہے **من قبل** سے
 مراد یا تو وہ وقت ہے جب آپ سے ایدہ الہی کی تمہاں تھی اور آپ پر عشی آگئی تھی یا مراد ہے غرق فرما دیں۔ مگر یہ کہ
 اسے مومن کر تو چاہتا ہوں کہ اس وقت ہر ایک کو یہ کہہ دیا جائے کہ یہ ہوتی ہے اللہ نہ ہو کہ ان سے شہر کے اس میں منع
 رہتے ہیں سستی کرتے رہتے رہتے اس وقت وہاں سے دینا سب میں طور پر غش تھا کر رات بھر اسے مومن کر تو چاہتا ہوں کہ اس میں
 اور مجھے سب ہر ایک کو یہ کہہ دیا جائے کہ یہ ہوتی ہے اللہ نہ ہو کہ ان سے شہر کے اس میں منع
 رحیم ہے تو یہ کہہ دیا جائے کہ یہ ہوتی ہے اللہ نہ ہو کہ ان سے شہر کے اس میں منع
 اس سب کو مومن سے کہے کہ جو اب وہاں کا **اہلکنتھم** **افضل السفہاء** منایہ وہاں سے کہہ دیا جائے کہ یہ ہوتی ہے اللہ نہ ہو کہ ان سے شہر کے اس میں منع
 اب کھاری سوال سے کہہ دیا جائے کہ یہ ہوتی ہے اللہ نہ ہو کہ ان سے شہر کے اس میں منع
 فرما دے گا وہی طلبہ علم سے آپ کو ہر ایک کا حال میں اصل فرمادے گا کہ رحمت الہی کا دربار حوش میں آج سے ہی مہمانی میں بھی
 ی رحمت میں اصل ہوں ان دنوں رحمت میری وفات سے **سفہاء** سے مراد یا تو وہی رحمت الہی کا دربار حوش میں آج سے ہی مہمانی میں بھی
 سب سے ہمیں بھی بلکہ ہمیں بھی تھی کہ ہر ایک ہو کہ سب یا اس سے مراد پھر پوچھنے والے ہیں مگر وہ سب ہی رحمت الہی کا دربار حوش میں آج سے ہی مہمانی میں بھی
 یونکہ یہ واقعہ میقات تہہ کا ہے **سفہاء** منع ہے **سفہاء** کی معنی ہے بد وقت اور ہلکی عقل والا ان کا کچھ اس قدر تحقیق
 پسے پار سے کی تمہارے میں ہو چکی ہے۔ منانے مراد سے قوم ہی اسرائیل میں سے ہوں مجھے تیری رحمت و کرم سے یہ قوی سے کہ
 تو ان سرخو جس میں میں بھی شامل تھا ان نادانوں جس کی وجہ سے ہر ایک کرے گا کہ ہر ایک کرے گا کہ یہ معاد میری رحمت سے ان
ہی الافتتنک یہ یا مدد ہے اس میں پہلے حمد کی تائید ہے **ہی** کا مرعہ یا تو ان ستر کی رحمت سے یا ان لوگوں کا یہ کہہ دیا جائے کہ
 تم رہا یہ قوم پھر یہ سستی ہے۔ **فتنہ** کے معنی آزمائش بھی ہیں جیسے **انما مالکم واولادکم فتنہ** اور ان
 بھی یہ **الفتنہ** **اشد من القتل** یہاں سب کو آزمائش ہے اگرچہ ایسا دوسری والی لفظ ہے ایک ہے اس سے
 ہی رحمت اللہ تعالیٰ سے کہہ دیا جائے کہ یہ مراد ہے کہ یہ مقام نماز میں یہ عرض کیا۔ بعض مسرین سے فرمایا کہ **ہی** کا مرعہ خود فتنہ
 ہی ہے جیسے **ما جانا ہے ان هو الا زید** اس میں **هو** کا مرعہ خود زید ہے (روئے الیہاں) ایساں میں روح اللہ تعالیٰ سے حسب حالت
 فرمایا کہ اس لایا نام سے روایت شدہ بن سعد نقل کیا کہ موسیٰ علیہ السلام سے رب تعالیٰ نے بار کچھ میں عرض کیا کہ ان پھر سے
 میں دونوں سے ان فرمایا میں نے۔ عرض کیا کہ وہ پھر تو یہ ہی ان یہاں ہوں کہ مراد یہ کہہ دیا۔ اس سے کہہ دیا
 سے اس پھر سے کہہ دیا کہ وہاں ہوتی و خانی کو ظاہر فرمایا۔ تو یہ پھر ایسی اسرائیل کے ہوں تائید تھاں سے کہہ دیا
 دونوں کامل بنادیا بلکہ **انما فضل** **بہا من** **تشاہد** یہ مہارت تو یا مملہ ہے جو فتنہ کا کیا۔ رحمت سے دینا کا حال سے
فتنہ **کنت** **انما** **فضل** **بہا من** **تشاہد** یہ مہارت تو یا مملہ ہے جو فتنہ کا کیا۔ رحمت سے دینا کا حال سے

مگراہ کر دے جو اس قدر میں گرفتار ہو جاوے وہ ہلاک ہو جاوے یا جو اس پر صبر نہ کرے یا جو راضی برضائے ہو یا جو تھے اس
 امتحان پر ذہلی اعتراض، اور تو کہے وہ سزا ہو جاوے (روح العلانی) **وَقَهْلِي مَنْ تَشَاءُ** جتنے معنی **تفضل** کے لئے گئے س کے
 مطلق اتنے ہی معنی اس عبارت کے ہوں گے یعنی جسے تو چاہے بدایت سے بدایت پر رکھے جو اس قدر سے الگ رہے یا جو
 راضی برضائے ہو یا جو تیرے امتحان پر اعتراض نہ کرے اسے تو بدایت دیتا ہے وغیرہ چونکہ بدایت کا ریزہ رب کا فضل ہے نہ کہ
 قدر اس لئے یہاں **بھان** فرمایا **وَأَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ** بھی سزا دہا کی تمہید ہے وہی کے معنی ہم دوسرے مقام پر عرض کر چکے ہیں
 یہ لفظ بدلتوں معنی قریب سے بنائے بدولیت معنی ملکیت و تصرف سے بدولی، معنی حفاظت و نصرت سے یعنی اے مولا تو ہمارا
 ناصر ہمارا حافظ دینی و دنیوی کاموں میں متوں سے یا تو ہم سے ہماری جانوں سے زیادہ قریب ہے **فَالْغُفْرُ لَنَا وَالْكَرِيمُ** اصل
 دعا ہے اس میں وہ ترتیب کی ہے یعنی چونکہ تو ہمارا ان وارث حافظ ناصر ہے لہذا ہم کو بخش دے ہم پر رحم کر۔ اس دعا میں آپ
 نے اپنی ذات کو اس سب کے ساتھ شامل فرمایا تاکہ بعد قبول ہو یعنی میں بھی اس جماعت میں داخل ہوں اس لئے مجھ پر معاف کر کے
 رحم فرما۔ خیال رہے کہ مغفرت خطائے کو کما حقہ ہے اور رحمت عطاء انعام کو یعنی ہمارے خطوں کو معاف کر اور ہم پر اپنے رحم
 کی بارش فرمادیں تفسیر خازن نے عجیب بہت فرمایا کہ آپ کا مقصد یہ ہے کہ مومن ان لوگوں سے بچھڑا کر کسی طلبہ ایدہ اور نا
 جرم ہو اور مجھ سے یہ دعا ہو گئی کہ میں **أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ** کہہ دیا یہ غلط شاید تیری شان کے، لائق نہ ہو ان کے وہ جرم
 بخش دے میری یہ خطا معاف فرما دے اور مجھے اور انہیں اپنی رحمت دے انہیں ان کے حال کے لائق اور مجھے میری شان کے
 لائق رحمتیں عطا فرما **وَأَنْتَ خَيْرُ الْغُفْرِينَ** یعنی تیرے بندے بھی اپنے ماتحتوں کو بخشے ان پر رحم کرتے ہیں مگر تو ان سب
 سے زیادہ بخشنے والا ہے، یا میں ان کو بخش دے رحمت کسی غرض سے کرتے ہیں مگر تیری یہ رحمتیں بے غرض ہیں تو ایک
 دو جرم بخشتے ہیں مگر تیری بخشش انتہا سے وراہ ہے۔

کہ رہا کا حسب کیا وہ اگرچہ انہوں سے ہیں سوا مگر بے حق تیرے حق کا تو حسب ہے نہ شمار ہے

خلاصہ تفسیر اس واقعہ کے بعد موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم بنی اسرائیل میں سے ستر آدمیوں کو کہہ طور پرے جاوے کے
 لئے فتح فرمایا جو اپنی ساری قوم کے نمائندہ ہیں کریماریوں کی طرف سے معذرت کریں یہ ستر آدمی ان لوگوں میں سے تھے
 اس پر مشق سے محفوظ رہے تھے ان لوگوں نے یہ غضب کیا کہ طور پر پہنچ کر رب تعالیٰ کے دیدار کی تمنائی نہ کی جو ان لوگوں نے
 بعد یوں کو اس جرم سے روکنے میں کچھ سستی کی تھی اور ان کے ساتھ رہنا سہنا نہ چھوڑا تھا ان سے گلے ملے رہے۔ اس وجہ
 سے ان پر ایک جج آئی جس سے ذلزلہ پیدا ہوا اور وہ ستر کے ستر ہلاک ہو گئے۔ موسیٰ علیہ السلام نے جب یہ حادثہ دیکھا تو خیال
 فرمایا کہ اگر اب میں ان کی اپنی قوم میں دیکھ گیا تو میری قوم تو پہلے ہی سرکش اور بدگمان ہے وہ مجھ پر الزام لگائے گی کہ ان ستر آدمیوں
 ہلاک راہت آپ۔ بارگاہ الہی میں دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے اور نہایت عجز و انکسار سے عرض کیا کہ اے میرے مولا تو قادر
 مطلق ہے کہ تو چاہتا تو ان لوگوں کو طور پر سسے سے ہی قوم کے سامنے ہلاک کر دیتا بلکہ اگر تو چاہتا تو مجھے بھی ذلت دے دیتا
 تاکہ مجھے پھر ان کے قتل کی تمہمت نہ لگتی تو چاہتا تو ہر قلم میں ہم سب کو موت دے دیتا تو چاہتا تو بچھڑا پھرتے وقت لوگوں کو ہار دیتا
 سب یہاں جو انہیں ہلاک فرمایا میرے مولا اس میں میری آمید کا حضور ہے ان کی ہلاکت تیری بڑی سخت اور کڑی سزا ہے یہ

ان لوگوں کی فہم نہ تھی۔ خش تیری آرمائش سے اس آرائش کے سوا کچھ تو جسے چاہے مکر و کربہ کہ دو تیری آرمائش پر مکر اس سے ڈر ہو جس سے اس سے چاہت ہو بہت دے کہ وہ تیری حکمتوں کا قرار کہ کدایت میں لار ترقی رحل میں اسے مومن پر مکر ہو سکتا ہے۔ تو انھیں نے تصور کی وجہ سے ہم سب کو فائدہ دے مجھے تیرے کرم سے امید ہے کہ تو ایسا کرے گا پھر یہ سنی اور ان کے یہ باتیں سے محفوظ رہے ہیں۔ میرے مومن تو ان لوگوں کی وارث حافظہ و نصرت ہم سب سے خش ہے۔ اور ان قصہ دہوں سے اور ان کے نور ہم پر کرم کی طرور و رحمت فرماتیرے ہمدے بھی اپنے ماتحتوں پر کرم م رت میں نے قصہ دہوں سے رگزار کرتے ہیں مگر تو ان سب سے بڑا رحیم و کریم ہے کہ اس کی رحمت و کرم و قی ہوتی ہے نہ ان کی رحمت ایم خصوصاً سور کی عرس سے ہوتی ہے اور تیرے کرم و کرم عمومی اور بے عرض ہے۔

فائدہ ہے اس سے کہ یہ سے چند فائدہ حاصل ہوئے۔ پہل فائدہ تمام مٹا ہوں میں رب تعالیٰ کا بھی مکر ہو تا ہے اور یہی کا بھی ہے۔ یہی تو ہے کہ تکلیف ہوتی ہے رب کی مافریکی گویا وہ اس کی مافریکی ہے اس لئے تو ہے کہ اسے ہی سے جس معنی چاہئے اور رب تعالیٰ سے جس بلکہ نہیں سے پسے معنی چاہئے کہ ان کی معافی رب کی معافی کا وجہ ہے یہ فائدہ اس سے کہ اس سے حاصل ہو کہ رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی رضا کا کر پلے کیا **اولماد حکمت عن موسیٰ العصب و ابن رب** یہ بعد میں۔ اور حقوق عبادت میں اسل میں جو کر تا ہے رب تعالیٰ کا بھی کا و ر حق والے اسل میں تو ہے کہ اس سے میں معافیوں حاصل رہا ضروری ہے کہ وہ لوگ جو کچھ کر کے حضور سے معافی گئے ہیں اس کی اصل یہ ہے کہ وہ سوائے مدد بھی توبہ کی قیامت میں دیکھ جاتی ہے اس دیر میں برابر مٹتے ہوئی ہیں۔ یہ فائدہ **واختلاف موسیٰ** سے حاصل ہو کہ اس پچھڑا پستوں کی توبہ بہت شرائط سے بہت عرصہ میں قبول ہوئی۔ ایکھو آدم علیہ السلام کی توبہ تیس سو سو سے بعد قبول ہوئی۔ حضرت عیساؑ کی توبہ پچاس دن بعد قبول ہوئی اور بابا کی توبہ بہت عرصہ بعد قبول ہوئی۔ چوں کہ ہم تو ان طرف سے بعض خاص لوگوں کا توہ کرناں کا نما کندہ ہیں اور گواہی میں حاضر ہو کر دست ہے یہ فائدہ **سبعین و جملا** سے حاصل ہو۔ پچھڑا پستی کی تھی۔ انھوں نے الہی طرف سے معذرت کرنے صرف ستر آدمی طور پر گئے لہذا بزرگوں کے درجہ توبہ رہا اس سے دعا کا نام اور پستی کی علت ہے۔ یہ جو وہ پستیوں کی حالتوں کی اصل یہ حقیقت ہے کہ قیامت میں اس حالات کا تصور اس میں ہوتا ہے۔ صورت میں پستیوں میں کاراں پر کرم فرما میں گئے اس میں ہر گاہ ہی میں پیش ہو۔ اس سے۔ اس سے اپنے ہے وہ۔ معنی دیکھ کر اس کے بلکہ تصور و رسوں اللہ اس سے کہا جاتا ہے کہ میں یا میں رب تعالیٰ اور اسے ساتھ میں صورت ہے یہ کرم سے کام دیا دیا۔ اب اگر رب تعالیٰ ہمارے سامنے ہو تو اس کی صورت نہ ہوتی کی طرح صورت رسولکم رسول اللہ سے یہ حالت کہ قیامت میں انھوں میں ہوتی ہے۔ رب تعالیٰ میں اس صورت میں۔ چاہیں کہ حضور میں سے تیسرا فائدہ دیکھو اختیار ہوتا ہے کہ جس گاہ کے سے جسے چاہیں منتخب ہیں یہ قیاب ہوا۔ اب تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے یہ فائدہ **واختلاف موسیٰ** سے حاصل ہو اللہ حضور علیہ السلام سے اس مدت کے سے منتخب فرمایا درست یا جناب میں کہ حد یہ سے موقع پر اپنی طرف سے صحیح بات چیت ہے کہ وہ صورت ہے تو یہ یا بعد قیامت میں ان مختلف خدمات کے کے مختلف حالتوں میں حضور کی طرف سے ہوتا ہے رب کا فائدہ کہ ہم نے ہر

ہر شخص کو بتانی ہے یہ بھی ہے۔ جواب اس لئے کہ یہاں آپ کی عزت کا سوال تھا اگر آپ اکیلے قوم میں رہتے تو وہ لوگ آپ کو اس کے قتل کا الزام لگاتے۔ رب تعالیٰ کو نبی کی عزت کلاکت نہیں ہو تا یہ اس لئے رب نے اس مرد کو مردہ کر آپ کے ساتھ بھیجا۔ اتنا زیادہ کام صرف آپ کی عزت و عظمت کے لئے تو لوں کھو دیوسف علیہ السلام کی عزت محفوظ رہے۔ لے کر انگیر قتل سلی بھی وہ بھی مسلسل سلیت بریں کی۔ پانچواں اعتراض اس کی لیا جہ ہے کہ اصحاب میں عرصہ تک آپ کے ساتھ رہنے پر جو صرف چالیس روزوں مددانی میں پچھراپرستہ من گئے مگر حضور کے صحابہ یہ ہیں حضور کی محبت میں رہ کر ایسے پختہ ہو گئے کہ سب دنیا کی کوئی تکلیف کوئی رنج ایمل سے ہندہ سکی جیسے حضرت ہالہ ابو جہشہ ۱۰۱۰ھ میں جواب اس سے کہ قرآن مجید کو رب نے ایسی ایک صفت بخشی ہے جو کسی تکلیف کتب کو نہ ٹٹنی تھی اور اس سرور مدد و عیہ اور آپے محبوب کو ایک ایسی صفت بخشی جو کسی نبی کو نہ بخشی یعنی محبوبیت مطلقہ مسلمانوں کو رب نے عشق و محبت کی امت کو اس کے نبی کا یہ عشق۔ بخشا اس عشق کی طلوہ کی ہے کہ مومن مکرہ نہیں ہوتے۔ چھٹا اعتراض مومن عیہ السلام نے قوم کی بت پستی دیکھی تو بہت سی عصب و غصہ کا اظہار فرمایا پھر اس ستر کے مرجانے پر بھی آپ کو نہ تنہا رہا۔ حضور کو کسی نہ غصہ یا نہ جوش۔ اس فرق کی یاد ہے۔ جواب عہد تعالیٰ ہے آپ محبوب اور اس عشق طرف مومن کی ہر فرمائی ہے دیکھ مومن علیہ السلام کو قلبی صفت کی برداشت ہوئی ہے ہوش ہو گئے طرہ ہمارے غصہ نے اس کی ہر ہر نغمہ فرماتے رہے یہ ہے عمتہ طرف۔ مسدود چلی پھر رہے ہیں ہوتا۔

تفسیر صوفیانہ: عہد کے مقبول بندوں پر اودقت تھے ہیں یا زور مار ڈیوار کی گفتگو کا انداز رہا ہے اس میں اس احترام استوار ہے تاہو تا ہے مگر مار کی گفتگو طرہ بلکہ الفاظ کچھ اور ہی ہوتے ہیں۔ اس میں جوش عشق کی ٹھٹھکی آتی ہے۔ یہ کہ کر یہ نادر یاری جامع ہے وہ بے ہوش عشق دوجہ اگلہ چیزیں ہیں جوش عشق میں شری مہم مرتب ہیں ہوتے۔ بندہ خود بہ تنہا ہے۔ مومن تا فرماتے ہیں۔ (ہا روح البیاض)

مفتگو عاشق اور رب جوش عشق سے ہے۔ اس ہر کہ را ار جام حق یکا جرمہ نوش نے لوب ماند دمد عقل و ہوسا

اس آیت میں اتھلکنا اور انھی الا فتنتک کے معنی میں بھائی سب عرض و معروض میں مغفرت عشق کی جلوہ گری ہے اس میں الفاظ طرز ہ کچھ اور ہی ہیں اور انت ولینا اور فاعفر لنا اور واوحننا اور انت خیر العفرین میں یاد ممدی کا حضور ہے اس کے الفاظ طرز ہ اجد اگلہ ہے ان مقبول کی دوسوں لہا میں رب و عیہ کی ہیں اس لئے رب نے اس کا رعبیر تہید فرمایا ہے تاکہ دونوں لہا میں قیوں ہیں۔ صوفیاء کے نزدیک غلو سے اعفرت ہے عطا و رحمت ہے چونکہ صر عاقل پہلے ہے نفع کے حصول پر۔ اس سے یہاں مغفرت کا درپے ہوا رحم کا بعد میں۔ جو مہم سے مغفرت مانگتے ہیں خواص نقل کرے وہ کہتے ہیں کہ مولیٰ ہماری یکیاں تیرے دربار کے لائق نہیں معنی ہے اسے فاعفر لنا میں دوسوں مغفرتوں کا رہے نبی کی شرکت ہلک نبی کے نام سے عیسوں کے عیب چھپ جاتے ہیں۔ اس سے فاعفر لنا میں آپ نے اپنے کو سب میں شامل فرمایا ہم بندہ اپنے ماتحتوں کے جرم میں دیتے ہیں مگر رب کہ ہم مجرموں کے جرم میں

وَأَكْتُبُ مَنَافِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّ هَذِهِ آيَاتُ

فَلَا عَذَابَ لِيْ بِمُصِيبٍ يَدُ مِنْ اَشْءٍ وَرَحْمَتِيْ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ

میرے پاس سے روپیہ لی سنا ہوں میں وہ اسے تھے پاس ہوں اور ریت پڑی۔ مجھ سے
میرے پاس سے چاہوں ہوں۔ اور یہی ریت پڑی ہو گئی ہے۔

فَسَاكُتُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتِينَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا

سے صفت لکھ دی گئی ہیں وہ قسمت و سطر اس کے جو پہلے یہ کاری کرتے ہیں درود سے اپنا رونا حال ملے گا تو صبر میں ہوں گا ان کے لئے ملے گا جو دار کے ہیں اور رونا دیکھتے ہیں اور وہ بھی کہیں کہیں

يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾

ہماری آٹوں پر ایسا نہ کھینچے ہیں

ایمان دیتے ہیں

[illegible][illegible]

تیسرا تعلق پہچانی نجات میں فریاد یا نہ موسیٰ علیہ السلام سے رب تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کیا کہ انت ولینا تو ہمارے لوگوں ہے
 لب موسیٰ علیہ السلام کی طلب بکھرے یہ کہ تو ہمارے اموں سے ہم بندے ہیں تو بندوں کا کام ہے، تمنا مولیٰ کا کام ہے، دنیا و
 ولایت کے بعد ثبوت ولایت کا نہ کرا ہے کہ دوسرے وہی مانگے والوں سے ٹھہرتے ہیں مگر رب کریم مانگنے والوں سے خوش ہونا
 ہے۔

تفسیر و اکتب الدنیا یہ عبارت معطوف ہے گزشتہ چھٹی عبارت پر لہذا اس کو اوفاظ ہے۔ اکتب الدنیا ہے کتابت کے تحت کئی معنی میں لارہ کرنا لکھنا، یا نقد کرنا۔ یہاں سارے معنی درست ہیں جس دورے کے لئے لازم ہے۔ وہ بانگہ کے ہمارے مقدر میں رہا۔ یہاں رہتا ہے کہ ہمارے اعمال و حوالہ کی خبریں چاہیں۔ ایک لوح محفوظ میں قلم قدرت سے جو عالم ہے سے پہلے ہو چکی۔ پہلی پڑشانی میں حسب پچہ ماں کے جیت میں ہوتا ہے۔ ہر سال شب قدر میں یہ خبر فرشتوں نے صحیفوں میں ہوتی ہے سال بھر کے واقعات و معاملات کی۔ انہیں کے نامہ اعمال میں عمل کر چکنے کے بعد۔ تفسیر عارف نے فرمایا کہ یہاں یہ بھی تحریر مراد ہے ہم کو ایک اعمال کی توفیق دے کہ ہم نیکیاں کریں اور تو ہمارے نامہ اعمال میں ملے۔ باقی معنی یہ ہے۔ توحید سے مراد ہے وہ ذات برت یعنی ہم پر نیکیاں لازم فرماوے ہم کو توفیق دے کہ ہم اس میں شریعت کا نام لے لیا فرماوے۔ آپ نے اپنی ذات کریم کو مسلمانوں میں شامل فرما دیا تاکہ آپ کی شہادت کی یہ سنت سے مل سکیں۔ آپ کے حق میں دعا قبول ہو جو دے ورنہ آپ نے توحید یعنی بھائی لول علی سے نکلی ہو چکی تھی نبوت سے پہلے کوئی جہانی ہو سکتی ہے بلکہ صاحب قدرت صاحب عالم الہی ہونا اس پر سونے پر سنا کہ ہے۔ **فی هذه الدنیا** یہ عبارت بدو توحید ہے۔ اکتب کے بدو حسنہ کے پہلا احتمال قوی ہے یہ نیکو دنیا سامنے ہے آخرت عاقبت اس لئے دنیا کے لئے ہذا فرما دیا ہو اور بدو کے لفظی معنی اس کی حد ہم پہلے پارہ کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں کہ دو قبروں یعنی ماں کے ہیٹ اور قبر کے درمیان دنیا ہے۔ بعد موت سے دوسرا صود پھونکنے تک برزخ ہے۔ اور دوسرے خود سے ابد الابد تک آخرت۔ اعمال کی جگہ دیا ہے۔ مشاہدہ آرام کی جگہ برزخ ہے اور احیاء کی جگہ آخرت۔ اسی لئے دنیا کی زندگی اور دونوں زندگیوں سے چھوٹی ہے کہ کلام کہ کریں۔ آرام و انعام زیادہ۔ **حسنہ** قوی یہ ہے کہ یہ آتب لازم ہے اور **فی هذه الدنیا** ہی آتب کا تعلق حمد **حسنہ** صحت مشہدہ اور اس کا مصدر **حسن** ہے۔ معنی خوبی و نیک۔ اس کا مطلق ہے **صیغہ**۔ معنی برائی و بدی اسکی سوین تعلیم کی۔ بدی بڑی خوبی و عطا فرما دیا تاکہ **حسنہ** ہم نفس سے لہذا اس میں تمام نیکیاں خوبیاں داخل ہیں۔ انہیں زندگی سے حیوۃ طیبہ کہاجاتا ہے۔ مثال اور وسیع روئی 'ایمان' استقامت 'نیک اعمال کی توفیق' اچھا خاتمہ 'علم و دین' لکھا ہوں سے حفاظت۔ مقبول کی محنت اور محبت و غیرہ 'عشق' روئید و یا کی بھلائی یہ ہے کہ دنیا کی مزید **حسنہ** جن جائے آئی کہ عطا فرما دیا سو وہاں بھیجا فرما دیا اور دینی نوکر کی کرنا میری یہ کہ ہو سکتا ہے جتنے ہر کام سے سوس کی مثل کے لئے یا بدو۔۔۔ **وفی الاخرۃ** یہ عبارت معطوف ہے **فی هذه** پہلے سنہ پوشیدہ ہے کیونکہ پہلے مسافر کا ذکر ہو چکا **اخروۃ** سے بدو برزخ اور قیامت اور بعد قیامت تمام ہی مراد ہیں تو آخرت کی بھلائی سے چند بھلائی ملو ہوں گی برزخ کے متعلق میں کامیابی وہاں کامیابی کے بعد آرام و چین۔ قیامت کی وحشت و درہشت سے حفاظت 'حسب کی آسانی' نامہ اعمال و اپنے ہاتھ میں ملنا 'چہرہ عید ہونا'

اس کی تفصیل ہم بسم اللہ کی تفسیر الرحمن الرحیم میں کر چکے ہیں۔ ان نعمتوں کے لحاظ سے رب کا نام رحم ہے۔ **سکشنی** سے مراد ہر مومن کافر، متقی کاسق اس کی بلکہ سارے جس دافس حیوانات، مخلوقات، میرہ مخلوق ہے کہ نیک کوئی مخلوق اس کی اس رحمت سے خائف نہیں۔ خیال رہے کہ عذاب کے متعلق اسباب جدا جدا ہوا مفسدات سے مکرمل وسعت مافی ارشاد ہوا جس سے معلوم ہوا کہ رحمت الہی رب کا کرم ہے اور عذاب الہی ہمارے گناہوں کے جب سے سے عذاب خاص وقت میں آتا ہے مگر رحمت میں وسعت ہے کہ یہ بھی خیال رہے کہ رحمت الہی اللہ کے ارادہ سے ہی ہے اور عذاب بھی مگر رحمت میں اس کا ذکر نہیں ہوا اس سے پتہ لگا کہ رحمت عذاب پر سبقت لئے ہوئے ہے (از مولیٰ) **فما یتقوا اللہین یتقوا** اس فرما میں رحمت کی دو سری قسم بھی رحمت خاصہ کا ذکر ہے جیسے ایمان، عرفان، توفیق، خیر، قہر میں کامیابی، حشر میں نجات، نعمت کلاخند و میرہ **یتقوا** سے تقویٰ سے معنی زہد، پختہ تقویٰ کے معنی اس کے اقسام وغیرہ **ہی للمتقین** کی تفسیر میں عرض رہے ہیں۔ یہاں اتنا سمجھو کہ تقویٰ کے دور کن ہیں مسوعات شرعیہ سے پہلے احکام پر عمل کرنا ہے ان دونوں کی توفیق ملے وہ کامل متقی ہے۔ رحمت خاصہ صرف بہیز نگاروں کے ہائز کموں کہ **ویؤتونا الزکوۃ** یہ عبارت مسطوفت **یتقوا** پر اور صلہ ہے **الغنین** اگرچہ تقویٰ میں زکوٰۃ بھی داخل تھی مگر چونکہ یہودی لوں درجہ کے پھیل تھے اور پھیل ہیں انہیں زکوٰۃ مستحق ہی کہ اس لئے خصوصیت سے اس کا ذکر علیحدہ فرمایا **واللہین ہم یأیتنا یؤمنون** جو نیک ایمان ساری عبادات کی محنت اور قبولیت کی شرط اول ہے اس لئے اس کا ذکر آخر میں طور مل فرمایا آیت سے مراد تب اللہ کی ساری آیتیں نبی کے سارے معجزات اور اس کے سارے فرمان ہیں یعنی یہ رحمت خاصہ اس لوگوں کو ملے گی جو پرہیزگار بھی ہوں ایماندار بھی چونکہ ساری ساری عبادتیں وقت مقررہ ہیں جیسے نماز کے ارکان قیام رکوع وغیرہ مگر ایمان دائمی جیسے ہمارے کے طہارت، ستیز عورت، قند و مسکہ، لوں سے آخر تک چاہئے یوں ہی ایمان اول سے آخر تک ضروری کہ سانس و طہارت ہر وقت اس میں رہے اس لئے ایمان کا تقویٰ اور زکوٰۃ کے بعد فرمایا یعنی جو یہ کام کریں مگر شرطیکہ آخر دم تک مومن رہیں۔

خلاصہ تفسیر طور پر ستر آدمیوں کی ملائت، یکو کر موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں چند دعائیں کہیں جن میں سے تین دعائوں کا ذکر پہلی آیت میں ہوا ایک **فاشارۃ اناہلکنا وادکنا** کا سراحدہ **فانظر لنا وادکنا** اور **احسننا وادکنا** اس آیت کریمہ میں ہے چنانچہ آپ نے عرض کیا کہ خدا یا ہماری ساری قوم یعنی بنی اسرائیل کے مقدس میں انہی خاص بھلائی بھی لکھ دے اور آخرت کی بھلائی بھی روایہ میں ہم کو حیرت توفیق اچھا کر تمام قوموں پر شرف عطا فرما۔ آخرت میں مسرت رحمت، سروس پر اظہار شرف عطا کر۔ کیونکہ ہم سب نے اسے سون حیرتی طرف رجوع کر لیا ہے کہ پھر اپرستوں نے اپنے اس جرم سے توبہ کر لی ہے۔ ان ستر آدمیوں سے سوس نے توبہ کر لی اور ان کا عتاب یا تھا اس سے رجوع کر یا حتی کہ میں نے جو توبہ سے ویدار با شوق یہ تھا اس سے توبہ کر لی کہ میں عرض رہا ہوں **سبع عنک قہت الیک** میں جب ہم سب حیرتی طرف رجوع رہے ہیں تو آپ ہم سے تو بھی ہماری یہ دعا قبول فرما اس کے جواب میں رب تعالیٰ نے فرمایا کہ اے موسیٰ ہمارے پاس ایک توبہ ہے اور تین رحمتیں ہمارے عذاب کا معاملہ یہ ہے کہ ہم کسی بے قصور کو عذاب نہیں دیتے قصور والوں میں سے جس کو چاہتے ہیں عذاب دیتے ہیں جس کو چاہتے ہیں عیش دیتے ہیں۔ رہی میری رحمتیں تو ہماری رحمت عامہ رزق، صحت، دیباکی، دوسری نعمتیں

یہ تو ہر مدہ کو کھیرے ہو۔ میں کہ ہر موسم کا فرسٹج اور غریب کو پہنچ رہی ہیں۔ رہی دوسری رحمت یعنی رحمت حاصل ہوا ہے۔ اپنا قرب و فیر یہ ہم مل کے مقدر میں کرتے ہیں جو پزیرگار ہوں خصوصاً زکوٰۃ دیتے ہوں ساتھ ہی وہ ہماری ساری قیامت پر ایمان رکھتے ہوں کہ کوئی سبکی بغیر ایمان نہیں ہوتی لہذا ہماری یہ دعائیں خاص ہو گوں کے حق میں قبول ہوں۔ یہ ہم مستقبل کو اس رحمت سے رہیں گے ہماری دعا کچھ ترسیم کے ساتھ قبول ہے۔

فائدہ ہے اس رحمت سے چند فائدہ حاصل ہو۔ پہلا فائدہ نئی شفاعت برحق ہے انبیاء و آخرت میں اس شفاعت کی برکت سے اللہ کی رحمتیں ملتی ہیں یہ فائدہ **واکتاب لنا** سے حاصل ہو دیکھو موسیٰ علیہ السلام۔ اپنی مادی قوم کے لئے دنیا و آخرت کی دعا فرمائی جو قدرے ترسیم سے قبول ہوئی اور قوم کے کام آئی۔ دوسرا فائدہ نئی اپنی قوم کے حق میں مطلق ہوتے ہیں کہ اس کی طرف سے بارگاہ الہی میں عرض معروض کرتے ہیں اور رب تعالیٰ کا ادب میں تہ پڑتے ہیں یہ فائدہ **اناھنا الیک** سے حاصل ہوا اللہ حضور اور کی بخاری قیامت میں ہر ایک دیکھ لے گا تیسرا فائدہ یہ ہے کہ رب تعالیٰ سے دنیا اور اس دونوں کی بھائی مانگے صرف ایک بھائی رحمت سے کہے یہ ہی ست امیہ مستندہ فائدہ فی **الغیا حمتہ** و فی **الاخوة** سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ دوسری دعائیں سے جامع دعا تھا مستندہ اس لئے الفاظ قبول ہوں معنی وسیع یہ فائدہ **حمتہ** فرما سے حاصل ہوا کہ جس لفظ تہنیت ہی مختص ہے مگر اس میں یہ دعائیہ اظہار ہے۔ پانچواں فائدہ اپنے ایک اہل کے وسیلہ سے دعا کرنا ستر ہے یہ فائدہ **اناھنا الیک** حاصل ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام نے رجوع الی اللہ کے وسیلہ سے اپنے بھائی اہل کے وسیلہ سے دعا کرنا اور مستندہ اہل جن کی مقبولیت مشکوک ہے۔ یہ دعا اور وسیلہ کر سکتے ہیں تو وہ نئی کہ ہم ملے جیسا کہ یقیناً مقبول محبوب ہیں ان کا توسل بالکل برحق ہے بلکہ حضور اور وسیلہ عظمیٰ ہیں جس کا حضور اللہ کل قیامت میں ہو گا کہ وہ اپنے اہل سے بارگاہ الہی میں حاضر نہیں ہوں گے۔ حضور اپنے تلاش کریں گے پھر حضور کے واسطے میں چھپ کر بارگاہ میں حاضر ہوں گے۔ چھٹا فائدہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کے غضب غالب ہے دیکھو یہل غضب کے لئے **اصیب** مستقبل ارشاد ہوا اور رحمت کے لئے وسعت نامی زیر غضب سے حق فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ غضب صرف جس واسطے کو ہو گا اگر رحمت کے لئے کھل فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ رحمت ہر حالت میں غیر باطل کو پہنچی رہے گی۔ ساتواں فائدہ اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت خاص انسانوں کو ہی ملتی ہے۔ تو عام مخلوق کو ہی بہت عام انسانوں کو یہ فائدہ **الذین یتقون** سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ تقویٰ کے لئے یمن ایسا شرط ہے جیسے ہمارے لئے طہارت یعنی یہ اہل کرنا ہر اہل سے پیمانہ ہی مفید ہے لہذا یہ ہمارے سوال دوم میں ہو گیا ہے اور قبول ہوا۔ یہ فائدہ **بایتنا** و **ممنون** سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض موسیٰ علیہ السلام نے اپنی اس دعا میں **اکتب** کیوں فرمایا کہ ہمارے لئے بھائی تھے ائمہ انبیاء و اولیاء میں بھائی دے۔ جواب تو تو نقطہ سے تحریری دعا افضل بھی ہوتی ہے اور پختہ بھی یعنی تو ہمارے نصیب میں یہ دعا کی خوبیاں لکھ دے تاکہ ہمارے لئے وہ لازم ہو جاوے۔ یہاں یہ معنی ہیں کہ تو ہم کو بھائی کی توفیق دے اور جب ہم بھائی ہیں تو تو اسے ہمارے لئے اہل میں ملو دے عمل بھی اور اس کی خدائی جیسا کہ جب رب سے مانگے تو جواب اچھی چیز مانگے اس سے ہاں ہی

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

تہ اصل وجہ تھیں رخصت ہونے پر موجودہ دفعہ تھیں
 دیکھو قصیر روح امیں تصور رسوں میں ہیں اسی میں شیعہ الذی یجلونہ مکتوباً عنہم فی التورۃ

والانجیل یہ حضورؐ کی پوختی صفت ہے یہاں بھی **یجدون**۔ معنی مستقبل ہے یہ نیکہ جس سے کسی علیہ اسلام ہو حضورؐ کے یہ صفت سنائے گئے تب انجیل نہیں ملتی تھی۔ دوسرے اس میں حضورؐ کے صفت پڑھے تھے **یجدون** اور وہی اسرائیل ہیں جو حضورؐ اور ربؐ میں موجود ہوئے اور ان کے بعد والے اسرائیلی۔ تو ریت و انجیل میں حضورؐ اور ربؐ آپ کے نام آپ۔ صفت آپ کے احوال یا تفصیل موجود تھے **عندہم** تو طرف ہے **یجدون** کا **مکتوبا** **عندہم** فرما رہے ہیں۔ حضورؐ انوری ذات و صفت ہر وقت ان کے پاس حاضر ہیں کی کسی وقت ان سے غائب نہ ہوں گے۔ اور وہ معالیٰ حضورؐ نامہ ان میں یہاں مشہور و معروف ہو گا کہ وہ حضورؐ کے نام کے وسیلے سے حکم میں فتح و یاروں میں صحت مصیبتوں میں جانتا ہوں میں رہائی دے جائیں یا کریں گے۔ رب فرماتا ہے **وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا** اور ریت و انجیل کے لفظ معنی اور یہ کہ یہ لفظ عربی ہیں یہ عبرانی عربی ہیں تو ان کے لغوی معنی یہ ہیں کہ پہلے یہ وہی میں رہتے ہیں۔ مہمان فرماتے ہیں۔ شعر

پیش زائد نقش امر رو	نعت لوہر گہرا تعویذ بود
جہد می کردند کے رب بشر	دریاں لویش ہرچہ زودتر
نقش دانی نشت اندر دلا شہ	در دلی درد گوش در ہواہ شہ
میں ہمہ تعظیم و تحسین دواد	چو بریدند شی بصورت ہمداد
قلب آتش بہ دردم شد سیاہ	قلب را در قلب کے بود است راد

میں حضورؐ اور ان کی تشریف آوری سے پہلے حضورؐ نامہ سارے کفار کا تعویذ تھا وہ مجھے کر کے دعائیں مانتے تھے کہ میں ان میں جلد سے صلہ جمع ہوں کہ وہ انہوں میں حضورؐ نامہ نقش تھا۔ جب حضورؐ اور تشریف لائے تو ان کے منہ ٹاپے پڑ گئے جیسے کھونٹا مسک ٹک دیکھ کر رو سیاہ ہو جاتا ہے بلکہ موجودہ اہیلوں میں بھی اس قدر تحریفوں کے بعد حضورؐ کی پیش گوئیاں موجود ہیں جیسا کہ ہم نو اندیش عرض کریں گے ان شاء اللہ یا مرہم بالمعروف و فویہم عن المنکر یہ نبیؐ کے پانچویں چھٹے اوصاف کا ذکر ہے یا تو یہ بعد سے یا الرسولؐ سے یا **یجدونہ** کی تفسیر سے حل ہے اس میں حضورؐ ایک وصف بیان ہوا اچھی باتوں کا حکم فرمانا اور قوی ہو یہ عملی قوت و طاقت سے ہو یا محض وعظا اور صحبت سے مراد ہیں تو ان فعل عقیدہ معروف ہے اس میں صدائیں ہیں عقائد اسلامیات معاملات اخلاقیات سیاسیات عہدہ نگار طبع کے رسل باپ کی اطاعت بلکہ راستہ کا قیام اپنے ساتھ۔ تمہارے سارے کام اس میں داخل ہیں جو یہی اس کے مقابلہ میں ہے عقیدہ نہ معنی بلکہ معنی و فیہ و تاہم جہیز مکرر میں داخل ہیں حضورؐ اور کافر کی پہلی کہ معروف ہے تعظیم امر اللہ و شہادت علی خلق اللہ سبایت جامع انہوں سے۔ اور قیام انہوں میں بھی یا **یجدونہ** معنی مستقبل ہے یہ نیکہ جس سے کسی علیہ اسلام ہو۔ یہ بتایا گیا ہے حضورؐ کی صورت ہو تھا۔ تب ان تین چاروں ہوئی تھی۔ حضورؐ انوری تین تین طرف سے تبلیغ میں یہ تو پید ہوئے ہی شروع ہو گئی۔ تین قوی یہ حضورؐ بہت سے شروع ہوئی۔ تبلیغ بالواسطہ جو حضورؐ کے صلہ اور تاقیست علماء انبیاء حضورؐ کی نیابت میں حضورؐ تبلیغ کرتے رہیں گے۔ اس قسم کی تبلیغ سے حضورؐ اور ان کے کسی نبی نے سب کی تھی یہ جن اچھی

چیزوں کا حضور کا علم اور جن سے انہوں نے منع فرمایا وہ ہمیشہ کے لئے اچھی اور بری ہیں یہ بھی حضور کی خصوصیت سے گزشتہ ہمیں سند تھی جلدی کا حکم دیا تھا اور وقتی برائی سے منع فرمایا تھا جس کا ذکر اگلے مضمون **یحل لہم الطیبات** میں سے **یحل لہم الطیبات ویحل علیہم الخبائث** یہ عبارت معطوف ہے **یاہم** پر اس میں حضور ﷺ کی ساتویں آیتوں صفت کا ذکر ہے **یحل** بنا ہے اطلاق سے، معنی حلال کر دینا یا حرام کرنا ہے تحریم سے معنی حرام کرنا اس دووں فعلوں کا قائل وہی المرسوس اور التبی ہے جن کا ذکر ہو رہا ہے یعنی حضور محمد مصطفیٰ ﷺ طیب حلال یوں ہی غیث ہو حرام کافرق ہم ساتویں پیارے کے شروع میں **لا تعرموا طیبات ما حل اللہ لکم** کی تفسیر میں عرصہ کر چکے ہیں وہاں مطالعہ کر دیا تھا سمجھو کہ پاب اور دل پسند چیزیں طیب ہیں اور طہیث کو پسند چیزیں نیست ہیں جن سے دوس نفرت کرے وہ اگرچہ شرعاً حرام نہ ہو طیب نہیں بنی اسرائیل پر لونت کا گوشت لگائے بکری کی کچھ چریاں بن کی سرکشی کی وجہ سے حرام کر دی گئی تھیں اور شرب جیسی گندی چیز عیسائیوں پر حلال تھی یہ بد کوہ حرمت و حدت خدا کا مذہب تھا۔ حصار شہید۔ جلوہ گر ہو کر دوش غیرہ کو یہود پر حلال کیا اور شرب کو عیسائیوں پر حرام فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہوئی اور حضور انور ﷺ نے ہند حضور انور کو حلال و حرام کا مالک کرے گا۔ دیکھو تو ایکسٹی صدی چیزیں قرآن مجید نے حرام و حلال کیوں اور نہجوں کی صدی حدیث نے **ویضع عنہم اصرہم** یہ عبارت معطوف ہے **یحل لہم** پر اس میں حضور ﷺ کی نویں صفت لایا ہے **یضع بنا ہے وضع** معنی رکھنا اگر اس کے بعد **علی** کے تو معنی لا دینا ہوتا ہے اور اگر **عن** کے تو معنی ادا کرنا ہے یہاں معنی ادا کرنا ہوتا ہے **اصرو** قاتل برداشت بوجہ جو نہیں دے یعنی وہ نبی قاتل کتب سے ان کے ناقابل برداشت بوجہ آدیں گے۔ اس بوجہ سے عروہ بن کے دین کے سخت احکام جن میں وہاب ہوئے تھے جیسے نخس کپڑے یا نجس عضو کو کٹ ڈالنا مال غنیمت کو حلال بنا ہفتہ کے دن شکار حرام ہونا گناہ عظمیٰ کا کٹ دینا حتیٰ کہ بد نظری ہونے پر آنکھ پھوڑ دینا۔ عروہ خطا ہر قسم کے قتل میں صرف قصاص واجب ہو بلکہ معنی خون بہانہ ہو تا یہ تمام احکام یہود کے دین میں تھے حضور انور نے ختم فرمائے **والا غلال التي کانت علیہم** یہ عبارت معطوف ہے **اصرو** پر اور **یضع** کا مفعول ہے **اغلال** جمع ہے غل کی معنی گروں کا طوق اور طوقوں سے مراد یہ تو وہ ہی سخت احکام نہ کوہ ہیں اور یہ **اصرو** کا عطف تفسیری ہے یا اس سے مراد سے مشکل اور ناقابل برداشت عہدوت جیسے ترک دینا معمولی بنائیں کھانا معمولی لباس پسند وغیرہ جب بنی اسرائیل نماز کے لئے کھڑے ہوتے تھے تو نالت پینتے تھے گروں سے ہاتھ جتنے اپنے کو ستوں سے بندھ جاتے۔ یہ تھے بن کے طوق (روح العلانی) بعض عیسائی راہب اپنے جسم پر کوڑے لگاتے ہیں تاکہ وہ دیکھ کر بن کے گناہ معاف ہوں۔ حضور ﷺ نے تشریف لائے یہ تمام عیسویوں اور فرما میں چھڑا پرستی سے توبہ کرنے کے لئے ہزار ہا اسرائیلی قتل ہوئے اب صرف زبانی توبہ کافی ہے غر مکہ اب راہ ہی اور ہے ران بنی رلا ہے۔ رحمت واسے کا راج ہے رحم و کرم کا دور دورہ ہے یہاں تک تو حضور انور کے کو لوصاف ارشاد ہوئے اب بن کے بتھیں کے چار لوصاف یہاں ہو رہے ہیں چنانچہ ارشاد ہے **قالنیز استوابہ** یہ بن کی پہلی صفت ہے **النیز** سے مراد یہ تو حضور انور کے زمانہ کے اسرائیلی ہیں یا سارے ہی انسان یا سارے جن وانس کہ حضور انور سارے عالم کے نبی ہیں کسی خاص قوم یا خاص ملک یا خاص وقت کے لئے نبی نہیں ایمان میں سارے اسلامی عقائد داخل ہیں اللہ کی وحدت بیت

انبیاء و اہل بیت اور تمام نبیوں کی صدائے فرشتوں اور فرشتوں کی قیامت و عیون کی حفاظت فرمادے۔ ایک کلمہ بہت جامع ہے چونکہ حضور پر ایمان دار بن اعلیٰ ہیں کہ آپ کا نام مبارک ایمانیات کا کتاب ہے آپ کا نام ہے درحقیقت تمام کا نام ہے اس لئے یہاں آپ ہی کا ذکر ہوا ہے فرمایا کہ جو حدایت قیامت فرشتوں وغیرہ کو کر نہیں سکتا وہاں خیال رہے کہ حضور پر ایمان چھ قسم کا ہے (۱) مشق سے ان مبارک و گ حضور پر ایمان اللہ کے لئے سب کے لئے نبیوں سے حضور کے متعلق ممد و عیون یا **وَاخافُ اللہَ عِشاقِ النِّبِیِّ** (۲) یا میں مبارک نبیوں کی بشارتوں کی وجہ سے من کی امتیں حضور پر ایمان دار میں پہلے کا نام ایمان شقی ہے اس نام ایمان بشارت (۳) حضور کی ولادت کے بعد اعلان نبوت سے پہلے لوگ آپ کو کچھ ایمان سے جیسے بخیر و اہم اور رقتہ ابن نوفل (۴) اعلان نبوت کے بعد کافروں سے آپ پر ایمان ماننے لگے بلکہ ان سے انکاری رہے (۵) اعلان نبوت کے بعد مومنوں میں دو ہیں سے آپ پر ایمان ماننے والے (۶) حضور کے پروردگار نے کے بعد لوگ آپ کے نام پر ایمان مانا یہ دونوں ایمان شری ہیں یہ ہی دونوں یہاں مراد ہیں کیونکہ ایک قسم کا ایمان تو من اسرائیلیوں کو بھی حاصل تھا۔ **وَعَزَّوْهُ** موتمنین کی دوسری صفت۔ **عَزَّوْهُ** ایمان ہے تعزیر سے۔ معنی منع کرنا دیکھا کسی سے سزا کو تعزیر بتاتے ہیں کہ وہ لوگوں کو جرموں سے روکتی ہے اصطلاح میں اس کے معنی ہیں تعظیم و توقیر کرنا۔ کہ کسی کی تعظیم انسان کو معظم کی تافرمانی اس کی سب اوہی سے روکتی ہے بلکہ تمام برائیوں سے بچتا نیک اعمال کرنے کی صرف ایک وجہ ہے وہ ہے حضور کی ہیبت حضور کی تعظیم و توقیر کہ اس سے ایمان ماننے والے ای سے تقویٰ نصیب ہوتا ہے بلکہ اس سے شیطان بھٹتا ہے شیطان کسی چیز سے اتنا نہیں بھگتا جتنا حضور انور کے لوبہ و احترام و تعظیم سے بھگتا ہے جس کے عمل میں حضور کی ہیبت ہوگی اس کی ہیبت تو اس کے دوسروں میں ہوگی۔ **زماوہ** برحق تعظیم و توقیر کو تعزیر فرماتا بالکل درست ہے **وَنَصْرُوْهُ** یہ منوں کی تیسری صفت ہے **نَصْرُوْهُ** مانا ہے نصرت سے معنی مدد کرنا حضور سے دشمنوں کو دفع کرنا آپ کے دین کی خدمت کرنا۔ خیال رہے کہ ہر دو قسمیں ہیں۔ **مَدَد** مدد اور **مُحَدَد** مدد دہانی اپنی جان سے ہوشیاری اور مدد ہے مگر **مَدَد**۔ بلاشبہ سپاہیوں کی مدد فرمنا ہے بلکہ سے ہتھیاروں سے تنخواہ سے مکر فرمادہ۔ یوں ہی امت حضور کی مدد کرتی ہے **مَدَد** اور حضور انور امت کی مدد کرتے ہیں **مُحَدَد** یہاں پہلی قسم کی مدد یعنی **مَدَد** مراد ہے۔ رب فرماتا ہے **لَا تَنْصُرُوا الْمُشْرِکَیْنِ** اگر تم اللہ کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد فرمائے گا **مَدَد** سے مدد کرتے ہیں **مَدَد** رب مدد فرماتا ہے ربوبیت کی **مَدَد** **لَا تَنْصُرُوا الْمُشْرِکَیْنِ** بالکل درست ہے خیال رہے کہ حضور کی تعظیم اور حضور کی مدد تاقیامت جاری ہے حضور نے ہماری صورتوں کی جس کو حضور سے نسبت ہو اس کی تعظیم حضور انور کی تعظیم ہے جسے **کَلُوا** **وَأَشْرَبُوا** مطلق ہے سو سوہ چیروں کے ہر مٹانا چنانہ درست ہے ایسے ہی **عَزَّوْهُ** مطلق ہے سوہ ممنوع تعظیم کے ہر طرح میں تعظیم کرنا ایسے خدا یا خدا کا پناہ کو بخیر نہ کرنا باقی ہر طرح کی تعظیم کرنا جس کی طرف ایمان رہی رہے پھر جیسے یہاں چھ طرح کا تھا ایسے ہی حضور کا لوبہ و احترام بھی چھ قسم کا ہے بعض وہ تعظیم جو دنیا بننے سے پہلے فرشتوں نے بعض وہ جو نبیوں سے کی بعض وہ جو نبیوں نے اسوں نے ہی میں یہاں وہ تعظیم مراد ہے جو حضور انور کے زمانہ میں صحابہ نے اور حضور نے بعد تاقیامت مسلمان کریں گے جیسا کہ مضمون سے ظاہر ہے ان اہمیتوں کی بہت تفصیل ہے جو پیش سے حضور کی ہوتی رہی ہیں۔ **نَبَات** قرآن شہد ہیں۔ جس میں تاقیامت زہی سے قلم سے خون نے حضور کے دیں کی مدد حضور ہی کی مدد ہے لہذا تاقیامت

ہوتے ہی عرش پر لکھا: **يَا اَلَا اَللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ**۔ کسی علیہ السلام سے بشارت دی مبشر اور رسول
یا نبی میں پہلی اسماء محمد تاج نام لکھ رہے تھے میں محمد رسول اللہ صحت رسالت کی پہلی دلیل بن گیا۔
اور نبی ہونے کا ہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ جن لوگوں سے حضور کا چہن در کھلا اور میں لائے حضور نبوت سے پہلے فوت ہو گئے
جو کسی جہاد میں آپ کو دیکھ کر اہل ذلت اور نورا شہید ہو گئے وہ سب کامیاب ہیں جیسے حضور انور کی والدہ سیدہ راحلہ و قتہ
بن نوفل کیونکہ انہوں نے **الذی انزل معہ کی استعاری صورت کی پیدائشی نصیحتیں بھی الذی انزل معہ میں**۔ میں میں
اسی کے یہاں **الذی انزل علیہ الیمینہ** فرمایا بلکہ معہ فرمایا۔

حضور کے نام اور گزشتہ کتب میں آپ کی بشارتیں

حضور ﷺ کے بہت سے نام آپ کے اوصاف آپ کے حالات آپ کا حلیہ شریف توہمت انجیل روبرو میں رہا۔
مجھوں میں مذکور تھے چنانچہ تفسیر صدیقی شریف میں اسی جگہ ہے کہ حضور انور کا نام شریف رہا سرور نبی میں جو توہمت کی رہا
ہے ممکن ہے جس سے معنی ہیں محمد۔ حواہ حسن بھری نے کتب انباء سے روایت کی کہ حضور انور کا نام شریف اہل سنت کے
راہیک عبدالمکرم ہے اور نبیوں کی زبان پر عبدالمبارعش والوں کی زبان پر عبدالمجید بقی تمام فرشتوں کی زبان پر عبدالمجید اور
سارے نبیوں کی زبان پر عبدالموہب ہے۔ شیاطین کے منہ پر عبدالقاهر جنت کی زبان پر عبد الرحیم پناہوں میں عبدالمفاتیح کشیوں
میں عبدالمقور و ریاضوں میں عبدالمبین کیزے مکوں کی زبان پر عبد الغیاث وحشی جانوروں کی زبان پر عبد الرزاق توہمت میں
موجود انجیل میں طلب طلب زبور میں خادوق بقی سہلی مجھوں میں عاقب ہے۔ رب کے ہاں **عجلہ** نہ **رحمہ** سلامی

ابن سعد داری نے اپنی سند میں یہی ہے واصل بسوت میں اور ابن عساکر نے سیدنا عبد اللہ ابن سلام سے روایت کی
کہ توہمت میں حضور کے اوصاف یوں ہیں ہونے سے نبی ہم نے آپ کو شہادہ مبشر نذیر کہی تو ان کا حال بنا کر مجھ پر تمیر
ہوے میرے رسوں ہو میں۔ تمہارا نام متوکل رکھا تمہارے توخت دل ہونے تخت زبان نہ پاؤ اوروں میں شور مچاے اواس کی کا
بدلہ برائی سے نہ دو گے بلکہ درگزر اور معافی سے ہم ہو گے اللہ انہیں وفات نہ دے گا حتیٰ کہ ان کے ذریعے نبی مہدی ملت نہ سیدنا
انور سے گالور حتیٰ کہ وگ کسے لگیں گے **لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ** رب تعالیٰ ان کے اریدہ مہدی تکلیفیں ہرے گل پر اسے واس
کھول دے گل اسی ن گل خوری نے حضرت عبد اللہ ابن عمرو سے روایت کی۔ ابن سعد انور ابن عساکر سے حضرت عیسیٰ بن
خیمہ سے روایت کی کہ میں۔ انجیل میں حضور انور کے اوصاف یوں پڑھے کہ وہ نہ تو پست قدم نہ اوار قدم نہ رانگ نہ اود
زخوں کے ہیں نہ اسے اوقامہ صوں کے درمیان مہربوت ہے وہ صدقہ قبول نہ کریں گے اوتہ اور فخر سوار ہوں۔ ابن
بھری نوادہ یا کریں گے وہ والدہ پڑے پس میں گے۔ حضرت اسماعیل کی اودا سے ہوں گے ال کا نام احمد ہو گا۔ حتیٰ کہ
والا کل اسوت میں ہر امت و حسب اس میں افضل فرماید کہ اللہ تعالیٰ نے زبور میں فرمایا کہ اسے اوقامہ صوں کے بعد ایسے ہیں
کے جس کا نام احمد ہو اور محمد ہو گا وہ میری نافرمانی کریں گے میں اس پر ناراض بھی نہ ہوؤں گا ان کی امت مرمومہ ہوں اسیں
نوافل کا ثواب نبیل کی طرح اوں گا ان پر جیوں کے سے فرائض لازم کہوں گا قیامت میں اس امت انور میوں کے وار کے

مثل ہو گا میں ہوں پر گزشتہ خیوں کی طرح ہر زمانے لئے، سو ہر جہالت سے غسل حج مہمند فرمیں کروں گا ہے اور میں سے محمد اور
امت محمد کو تمام نبیوں قبلہ امتوں پر جو چیزوں سے عظمت اور بے مہمانی ہوں جو تک خوف ہوگی وہ جو بھی ہو رہے ہیں۔ ریت
کے تو، میں بخش دوں گا اور وہ جو کام آخرت کے سے میں اس کا عرصہ میں انیا میں بھی اور کامب وہ تہیتوں میں
اناللہ پڑھیں گے تو اس میں پڑاؤ لبہوں تک میں ان میں قیوں میں گاہی بہت امت سے وسیع تفسیروں العلل یہ ان
مقام اور تفسیر خازن) بلکہ تو ریت و انجیل میں حضور انور کی امت کے بعد ان حضور کے صحابہ کرام کے کارنامے یاد کر میں۔
رب صحابہ کرام کے متعلق فرماتا ہے **ذلک مثلہم فی التورۃ و مثلہم فی الانجیل** کتب احبار سے تو ریت
کی ایک درازت تہ تا رتہ علی میں یوں کیا مولدہ مکنتہ و ہجرتہ بطیبہ و ملکہ بالشام و امتہ
حمادون یہ حدیث درازت ہے یعنی اس تخریجی کی روادت گاہ مکہ سے اور ہجرت گاہ طیبہ اور ان کا ملک شام میں ہو گا ان کی امت
امت کی امت محمد کرے گی۔ اس حدیث میں امیر مملوکی کی سلطنت یاد کر رہے ہیں کہ آپ سے پہلے سلطان اسلام ہیں اور آپ ہ
اور اختلاف و مثل ملک شام تھا خلافت خلفاء ثلاثی مدینہ سورہ بنی مدینہ علی مرتضیٰ کی عرق یعنی کوفہ میں امارت مملو یہ شام میں
اسے فرمایا **ملککم بالشام** بخیر مشکوۃ باب فضائل سید المرسلین بروایت مولانا۔

موجودہ انیسویں میں ہزار ہا تدبیروں کے وجود لب بھی ایسی آیتیں موند دیں جن میں حضور انور بنی شہید ہیں۔
چنانچہ برٹش اینڈ فارس بائیس سو ساکنی ۱۹۶۱ء میں چھپی ہوئی یونانی انجیل باب چودہ آیت سولہ میں ہے اور باب سے
درخواست کروں گا تو وہ تمہیں اور سردار گار بنجے گا کہ ابد تک تمہارے ساتھ رہے گا کہ گار حاشیہ سے دو کسب و شفعہ مذہب
کہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد شفعہ ۱۸۷۱ء کے حضور کے سوا کوئی نہیں آیا جس کا دین مسیح نہ ہو پھر یونانی انجیل باب اسی
آیت میں ہے اس کے بعد میں تم سے باتیں نہ کروں گا کیونکہ دیا کا سردار آتا ہے اور مجھ میں اس کا کچھ نہیں۔ اسی نام
کے باب سولہ آیت سترہ میں ہے نہیں میں حج کتابوں کہ میرا جانا تمہارے لئے فائدہ مند ہے کیونکہ ارم میں۔ جاؤ تو وہ سردار
تمہارے پاس نہ آوے گا لیکن اگر جلاؤں گا تو سے تمہارے پاس بھیج دوں گا۔ اسی باب کی تیرھویں آیت میں ہے لیکن اس وہ
یعنی چھائی کی روح دیکھا تو کو تمہارے چھائی کی روح تکھ گام سے کہ وہ اپنی طرف سے نہ کہے گا لیکن جو پتہ سے لکھوں نے گا اور
تمہیں آئندہ کی خبریں دے گا (فرمان العزیز)۔

انجیل شریف میں آیات میں خود کرو کہ ان میں حضور علیہ السلام کے کتنے صفات بیان ہوئے ہیں۔ آپ تاخری ہی ہو۔
میں مسموخن نہ ہونا تب کا شفعہ آمد ہیں رحمت لعل میں ہونا۔ آپ کی زندہ ہونا بھی مسئلہ حیات ہے۔ آپ اپنی طرف
سے کچھ نہ کہتا اور آپ سے سنارہ ہی کہتا **و ما یطلق عن الہوی انہو الا وحی یوحی** آپ کا یہی علوم مطلع
ہوتا۔

فائدہ کے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کی خاص الخاص رحمت جیسے اشرف امر
ہونا قیامت میں شمار و ضواء سے اعطاء چمکتہ امت میں پہلے داخل ہونا، غیر صرف اس امت محمدیہ سے ہے ان رحمت
میں کوئی امت داخل نہیں۔ یہ فائدہ **الذین یتبعون** سے حاصل ہو۔ دوسرا فائدہ حضور انور بنی شہید صفات ہیں ان

سب میں صفت رسالت افضل صفت ہے۔ فائدہ رسول کو یہی پر مقدم فرمانے سے حاصل ہوا "یٰ اے طیبہ میں حضورؐ رسول اللہؐ کو بلا تائبی اللہ یا نور صفت سے بد میں یہاں تک ہم رسولؐ کو یہی کہ بہت سے فرق ابھی تمہیں میں عرض ہے میں رسولؐ فیض رسولؐ کی جامع رسولؐ۔ تیسرا فائدہ گزشتہ کتب میں حضورؐ انورؐ کے عوصف عید و بلکہ حضورؐ کی امت صو کے صحابہ برام کے صفت مذکورہ ہیں مگر اس امت کے عیوب وہاں مذکور نہ تھے صفت ہی مذکور تھے یہ فائدہ یہ معلوم ہو سکتا ہے اسے حاصل ہوا چوتھا فائدہ "اہل کا اعلیٰ کن حضورؐ علیہ السلام کے اسی پر مبنی ہونے کا رستہ یہ فائدہ یہ تبمونی رسولؐ نورؐ فالنہیں استوائہ سے حاصل ہوا کہ میں دو سری ایمانیات کا ذکر میں ہو تو عید و عید و تک چنانچہ میں غنا ہے نبوت سے ہم میں نور اہل کتب میں امتیاز صرف نبوت میں ہے تو عید وغیرہ میں سبکی ہو سکتی ہو سکتی ہے۔ نبوت میں اختلاف نبوت میں میں رہا پانچواں فائدہ حضورؐ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے حرام و حلال کے اعتبار سے آپ اپنے خود کو لولہ تعالیٰ سے نہیں حلال و حرام کرتے ہیں یہ فائدہ یہ عمل اور یہ حضورؐ فرماتے سے حاصل ہوا دیکھو اس میں اس دونوں سطوں کا حامل حضورؐ انورؐ کو قرار دیا اس کی تحقیق کے لئے ہماری کتب سلطنت صحیفۃ کا مطالعہ کرو۔ چھٹا فائدہ حضورؐ علیہ السلام نے خود اہل کتاب کے لئے طیب چیریں حلال فرمادیں چنانچہ دیکھو کہ اسرائیلیوں پر بہت سے دوسرا شکار کرنے سے عذاب اہل شہر گرب اس شکار پر عذاب میں آتا ہے بھی اس عذاب سے محفوظ ہوئے یہ فائدہ یہ عمل لہم میں لہم سے حاصل ہو عید لہم کی ضمیر اہل کتاب کی طرف ہو اور اگر لہم کا مرجع سارے میں ہوتا تو معنی یہ ہوتا کہ اسکاں سے طیب چیریں حلال کرتے ہیں ہر غیبت چیریں حرام حضورؐ کو احکام شریعہ کا مالک بنایا گیا قرآن مجید نے صرف ہر حرام و حلال اس کا گوشت پانی ساری حرمت سبباً نہ صا عید و سور کی چلی گئی مگر وہ غیرہ حضورؐ نے حرام کے ساتھ اس فائدہ اس چیزوں کو حضورؐ نے حلال طیب برادہ طیب ہیں خود قتل کے یا نہ مانے اور جب چیزوں کو حضورؐ نے حرام برادہ حیثیت میں ہوا اس مانے یا نہ لفظ امیری طیب سے نہ حیثیت۔ رکوع طیب سے سو غیبت۔ آٹھواں فائدہ حضورؐ کی فائدہ طیب چیریں حرام کر دیا میں۔ حرام و حلال رہنا بلکہ انکار جو صرف ایک ہے یعنی حضورؐ انورؐ اس فاتیموس یحبکم اللہ لفظ افضل چری۔ ہر واقعہ ہر رب تک میں پہنچے وہ شیطان تک پہنچتے ہیں اگرچہ ساری عمر وہ گوشت۔ حرام میں اپنا پناہ نہیں۔ نواں فائدہ حضورؐ علیہ السلام پر ہر کار کوئی قاتل بھی افع کر سکتے ہیں کہ کوئی ہو نہ بھی قاتل میں لہذا یہ کہہ سکتے ہیں کہ حضورؐ ہم سے قتل نہ کرتے ہیں ہمارے ہوتے بلکہ کرتے ہیں جو ان کا ہم کے ہوتے ہوں یا نہ ہوں۔ یہ ہر صورت صحابہ حضورؐ نے بل شریف حضورؐ نے مانے ناموں جدا ان مشکوک کے مرے سے شفاء اور رکتیں حاصل کرتے ہیں۔ حضورؐ نامہ مبارک کا عقد حضرت یوسف و یحییٰ علیہما السلام کا واقعہ بلا مشکل کشا ہونا قرآن مجید سے ثابت ہے انھما بقیمیں عذاب القوہ ابری الاکملوا لابرہن درواں فائدہ حضورؐ علیہ السلام کی عقیدہ و تہجد۔ یہ فائدہ ہر وقت ہر طرح فرض ہے اس کے لئے کی ثبوت یا غفل کی صراحت میں جو عقیدہ اسلام میں حرام و حلال ہیں کہ وہ ہر زمانہ۔ یہ باقی اس کے ساتھ ہر چیز میں اس سے بلاشبہ لہے ہوں یہ فائدہ ہر روز و ہر مطلق زمانہ سے حاصل ہو سکتا ہے کلو اور اشربوا مطلق ہے ہر حال میں اپنا ہر بار یہ ہر روز و ہر مطلق ہے لہذا تعالیٰ نے حضورؐ ہر وقت سے

ناممکن یہ فائدہ اولیٰ لکھہم المفلحون میں ہم فرما رہے ہیں کہ جو شخص کافراں سے رہا ہے۔

[illegible]

رہا۔ میں انسان پہ بھی ابتدائی دور ہی تھی یہ چیزیں نمود نہیں مل سکتی تھیں اور اس کے دین بھی مل گیا۔ پتے پر مقرر نہ
اسل قابل ہو تھا نہ اس حضور انور کی شریف وری پر انسانیت اپنے کمال کو پہنچی ملت اپنے کمال کو لہذا یہ صی حال حرام
دی گئی جیسے پچھلے لوگوں کا وہ وہ پتا ہے مگر عارضی طور پر بعد اس کے لئے یوں ہی شراب وغیرہ حرام ہوئے کے قابل تھی نہ
خبیث بلکہ ام البیات تھی مگر اس دلد میں قدرت اسلی اس کے چھوڑنے پر تلامذہ تھی حتی کہ شروع اسلام میں بھی طاہر رہی
پھر ہمیشہ کے لئے حرام کر دی گئی **الیوم اکملت لکم دینکم** یا پھر اس اعتراض میں انزل معہ کیوں ارشاد
ہو **الذی انزل علیہ** کیوں نہیں فرمایا۔ جواب یہ کہ نور سے مراد صرف قرآن مجید نہیں ہے بلکہ حضور در کے فرمان بلکہ
حضور کی ساری ادائیں مراد ہیں یہ چیزیں حضور انور اپنے ساتھ ہی لائے تھے۔ حضور کی نورانیت نزد قس پر موقوف نہیں
وہ ہے معہ ارشاد ہوا چھٹا اعتراض۔ تم دیکھ حضور کرم کو شرعی احکام یعنی حرام و حلال کا مالک مانتے ہو یہ شرع
شرعی احکام کا مالک رب تعالیٰ ہے۔ جواب یہ کہ وہ یادی بادشاہوں اور حکام کو دیادی قوانین کا مالک و مالک مانتے ہو کہ میں
چنانچہ دینے مقرر دینے جرم نہ کرے کا اختیار ہے۔ حضور انور دینی سلطان ہیں وہ دینی قوانین کے مالک ہیں نہ اس کے باوجود
کرنے سے پورا مالک و ہی ہوتا ہے تو دوسرے مالک کر سکتے۔

تفسیر صوفیانہ۔ رسالت اور نبوت میں دوسرے انبیاء کرام مشترک ہیں مگر اسی ہونا وہ صفت ہے جو وہ حضور انور کے کسی
کو عطا ہو اسی بنا ہے اس سے۔ معنی اصل حضور انور اصل مخلوق ہیں کہ جو آجھ بنا حضور سے بنا ہے اس سے آپ کو انی کہاتے
ہے۔

تم سے جہاں کا وجود تم سے مطالبہ ہو تم سے بنا جو بنا تم پہ موزوں اور
دیکھو کہ مظہر کو ام القریٰ کہا جاتا ہے کہ وہ نبیوں کی اصل ہے اور لوح محفوظ کو ام الکتاب کہ وہ تمام کتابوں کی اصل ہے یوں ہی
حضور ام المومنین ہیں۔

روح بھی تو قسم بھی تو تیرا وجود الکتاب گندہ تیرے محیط میں رہا
رسالت کا تعلق ظاہر سے ہے نبوت کا تعلق باطن سے الہی ہونے کا تعلق حقیقت سے۔ حوام حضور سے فیضان رسالت یہ
ہیں خواص فیضان نبوت اور خواص فیضان امت فرمایا **علماء امتی کما نبیاء بنی اسرائیل** حضور انور کی
صفت یہ ہے کہ حضور معروف الہی طلب حق کا حکم دیتے ہیں اور مشر بھی طلب ساموی قند سے منع کرتے ہیں اس صفت یعنی
خدا اسی کے در پیچہ لوگوں کے لئے حلال کرتے ہیں۔ مسشت یعنی رب سے قابل رہنے والی چیزیں حرام فرماتے ہیں ہر وہ
محبوب لوگوں کے بوجہ یعنی خدا اسی کی مشکلات کو دفع فرماتے ہیں تو جو بھی حضور کی اطاعت کریں وہ حضور سے نور ہیں کہ حضور
خود بھی نور ہیں اور حسب طلق کی طرف آئے تو نور و حدت اپنے ساتھ لائے جس نے یہ نور حضور ہو رہے لیا وہ دونوں جہاں میں
کامیاب ہو گیا۔ (روح) صوباء فرماتے ہیں کہ جسم پاک محمدی حضرت آدم کی کو در ملک عبد قند ہے۔ یہ ہے یا کو در محمدی
اور حقیقت محمدیہ نے عرش اعظم سے فرش پر زوں فرمایا نور اپنے ساتھ فیوض ربانی لایا۔ انسانیت کے لحاظ سے عام صفت مرسل
ارشاد ہوتا ہے اور حقیقت محمدیہ کے اعتبار سے انزل اور نزل ارشاد ہوتا ہے چنانچہ یہاں ارشاد ہو **النور الذی انزل معہ**

دوسری جگہ ارشاد ہے قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فِكْرًا لَوْ لَا يَتْلُو عَلَيْكُمْ حُضُورُ كِي صُورَتِ فَرَشِي هِيَ سِرَتِ عَرَشِي صُورَتِ بَاشِي هِيَ سِرَتِ عَرَشِي۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ حضور انور نے رب تعالیٰ کی ایسی حمد کی جیسی کسی نے نہ کی اور قیامت میں ایسی حمد رہیں گے جیسی کوئی نہ کر سکے گا اس لئے آپ کا نام شریف احمد ہے یوں ہی رب تعالیٰ نے حضور کی ایسی حمد کی جیسی کسی سے۔ کی اس لئے آپ کا نام محمد ہے رب نے نئی طرح حضور کی حمد کی (۱۱) اور راست نبیوں کو حضور کی حمد سلی یعنی نعت فرما۔ واللہ رب سے والے رسول اس قسم کی حمد کا کر سلا اس آیت میں بھی ہے اور اہل بھی **وَإِنَّا نَحْنُ اللَّهُمَّ إِنَّا السَّبِيحِينَ (۱۲)** گزشتہ کتب میں آپ کے لوصف حمیدہ ذکر (۱۶) نبیوں سے انکی امتوں کے سامنے حضور کی تریف کر (۱۷) تا قیامت مسلمانوں بلکہ کفار سے حضور انور کی نعت خوالی کر (۱۸) (۱۹) قیامت میں حضور کی نعت خوالی کر (۲۰) قیامت میں خود تمام مخلوق کے سامنے حضور کی نعت ارشاد فرماتا (۲۱) یا میں ملائی پھر مجھ پرند سے حضور کی نعت خوالی کر (۲۲) پہلی قسم کی نعت ہو رہی ہے (۲۳) اور چہ کے متعلق ارشاد ہے **عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ يَوْمَئِذٍ هُمْ كَمَا كَانُوا يَسْأَلُونَ** کہ جیسے وہ رات سوچ کے حالات کا نام ہے اور چاندنی و دھوپ سورج کے نور ہیں بلا واسطہ نور و صوب کھلاتی ہے بواسطہ چاند نور کو چاندنی کہا جاتا ہے یوں ہی از حضرت آدم تا حضرت عیسیٰ تمام انبیاء حضور ہی کی طرف سے مبلغ تھے جیسے ہم مختلف تھے بلا واسطہ دین کا نام اسلام ہے لہذا یا مرہم بالمعروف بہت وسیع ہے عیسیٰ اور حلقہ سے آخر تک حضور انور ہی مبلغ ہیں اگرچہ پچھلے نبیوں کے دین اور ان کے احکام جدا گانہ تھے۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي

فرماد اے لوگو! میں رسول اللہ کا طرف تمام سے سب کے وہ اللہ کہ اس کی ہے ہوتا ہے

آج فرماد اے لوگو! میں سب کی طرف اس اللہ کا رسول ہوں کہ آسمان و زمین کی ہوتی ہے

لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ

آسمانوں اور زمین کی نہیں ہے کوئی لائق عبادت سوا اس کے زندہ کرتا ہے اور موت

ای کو ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں جلانے اور مارے

قَامُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأَرْقَى الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللهِ

دیتا ہے پس ایمان لاؤ اللہ اور رسول پر اس کے جو چہرہ دینے والا ہے پڑھا ایمان لاتے ہیں اللہ پر

تو ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول پر پڑھے حبیب بتاتے والے پر سوا اللہ اور اس کی

وَكَلِمَتِهِ وَأَتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿۱۰﴾

اور باتوں پر اس کی اور پیروی کرو اس کی تاکہ ہدایت پاؤ تم

باتوں پر ایمان لائے میں اور انکی غلامی کرو کہ راہ پاؤ

تعلق: اس لفظ کا معنی تباہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بچپنی یایت میں موسیٰ علیہ السلام کی قیامت کا ہے۔ یہ واقعہ کہ ترمیم سے کہ اسے موسیٰ تسمیٰ قوم ہی سے جو آخری نبی پر ایمان لائے گلوہ رحمت خاص الخیال ہا مستحق ہوگا۔ اس ترمیم کی وجہ بیان ہو رہی ہے۔ وہ ساری خلقت کے ہی ہوں گے الہی ہوت تسمیٰ طرح کی قوم ہوں کی وقت کی جلد سے خاص نہیں جو بھی ان کے، اس میں چھپے گارہمت الہی سے حصہ پائے گا۔ دوسرا تعلق بچپنی یایت سے مصروف سے ہے ہوتا تھا کہ شاید حضور انور کے، یہ صرف ہی اسرائیلی خاص رحمت پائیں گے۔ دوسرے میں یہ کہ یہ تمام فریاد جارہا ہے کہ میں جو بھی اس کے واسطے کر رہا ہوں وہی یہ خوبیاں پاسے گا۔ تیسرا تعلق بچپنی یایت سے یہ کہ رب تعالیٰ حضور انور کی نبوت علیہ السلام فرمادو گزشتہ زمانہ میں ہوا تھا اب حضور انور کی زبان سے وہ اعلان ہوگا کہ تمہیں کے ساتھ کیا رہا ہے۔ چوتھا تعلق بچپنی یایت میں بتایا گیا کہ گزشتہ میں میں حضور انور کا چچا چاہا اور رب تعالیٰ نے فرمایا تھا اس کو اس کی امتوں کو حضور انور کا شہر بنانا۔ یہ تھا اب ارشاد ہے کہ حضور انور نے بھی اس میں چچا چاہا حضور انور کی رسالت پر ایمان رکھیں گے اس کے نام کلام امراتہ اور رحمت احوال کا اعلان فرمائیں گے۔

نزول: یہودی ایک جماعت تھی جس میں عیسائی مانتا تھا اس کا ۱۰۰ میں اصفیٰ تھا جس جماعت کا عقیدہ یہ تھا کہ صہر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں مگر آپ صرف بل عرب کے ہی ہیں یہی اسرائیل کے نبی ہیں گزشتہ میں کی طرح آپ کی نبوت ایک خاص ملک خاص قوم کے لئے ہے اس آیت میں یہ عقیدہ الہی ترایہ سبب تفسیر کیا گیا۔

تفسیر: قل یا ایہا الناس ہل قل میں خطاب حضور انور بھیج رہا ہے ہر روئے سخن سارے انسانوں یا سارے جن و انس سے ہے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے جب ابراہیم علیہ السلام نے بعد مظلوم تعمیر فرما کر چار کوار ہیں ہیں کہ اللہ کے بندو اللہ کے گھر کی طرف چلو وہ تو ہیں تاقیامت روحوں نے من نہیں اس کا اثر تاقیامت یہ ہو گا کہ حتیٰ تک ہوں و حقوق ج و عمرہ کے لئے دوڑتے رہیں گے رب فرماتا ہے **وانفی الناس بالحج ای طرح حضور انور نے ایک دو بار اپنی نبوت علیہ السلام فرمادیا اور محمد تعالیٰ ساری روحوں نے من یا اس کا نتیجہ یہ ہے کہ تاقیامت ہوگا مسلمان ہوتے رہیں گے یہ اس قل کا اثر ہے الناس میں لفظ عام استعمال ہے جس میں سارے انسان و جن ہیں یہ بعد بقیہ مخلوق انسان جن و انس سارے انسانوں کے ہی ہیں تو ساری مخلوق کے ہی نبی ہوئے اس لئے یہاں خطاب صرف انسانوں سے ہو رہا ہے سوا انور انور جن مخلوق کے نبی ہیں۔ رب فرماتا ہے **لیکون للمعلمین نذیر الود فرماتا ہے وما لاسلک الارحمتہ للمعلمین یہاں تفسیر روح الہیاں نے فرمایا کہ **الناس میں جہت بھی داخل ہیں یا محمد الناس نام الناس یسوس**۔ معنی حرسہ جنبش کرے ولی چیرا لکھ قرآن کریم میں یہاں انسان مردوں کے لئے بھی ہو گیا ہے اور ان مردوں سے بھی فرماتا ہے **وامسک اندجال من الانس یموزونہر جال من الجن سرجال من الناس**۔ ۱۰۰ نور سے انسان ہیں یا سارے انسان جن ہیں اس میں سے کوئی خارج نہیں۔ تفسیر صمدی نے فرمایا کہ **نفس** م مفسر سے یہ کہ وہ سارے انسان ہے **انی رسول اللہ الیکم جمیعاً** یہ فرمان علی قل کا قول ہے چونکہ حضور کی رسالت کے مستحق ہوں منظر تھے اس****

اس کی صفت ہے جس وہاں معصیت سے موصوف ہے تو اس پر ایمان لانا اس کی عبودیت کرنا اس سے صحیح ہے۔ یہی وہ حالت کرنا ضروری ہے **فامسوا باللہ ورسولہ**۔ فرمان علی گزشتہ معصوموں کا گویا نتیجہ ہے اور قل ۱۵۷ اللہ میں مہم حقیقت کی ہے۔ ایمان کی تعریف اسکے وہاں ایمان نور توحید میں فرق ایمان کے درجے اس نے مرتبے کی اور اتنی نے ایمان میں فرق ہم تفصیل سے سورہ فرقہ کے آخری رکوع میں **امن الرسول بما انزل الیہ** کی تفسیر میں عرض کرچکے ہیں چنانچہ آیت میں صرف رسول پر ایمان لانے کا ذکر ہو **فالنین امنوا** اور یہاں اللہ رسول دونوں پر ایمان لانے کا ذکر ہے۔ اور آیت کی الوہیت حضور ﷺ کی رسالت پر ایمان، ضروری ہے قرآن مجید میں جملہ ارسوں کیسے **رسولہ** فرمایا ہے وہاں اس سے مراد حضور ﷺ ہوتے ہیں گزشتہ میں پہلی اور حضور ﷺ پر تفصیل ایمان لانا ضروری ہے **النبی الامی النبی** **یؤمن باللہ وکلامہ** اس میں جن میں **رسولہ** کی تم صفت کا ذکر ہوا آپ کا یہی ہونا اور آپ اللہ تعالیٰ اور اس کے کلمات پر ایمان لانا ہی اور ایمان کے معنی بھی پہلی آیت میں عرض کئے گئے کہ رسول کے معنی ہیں فیضانِ رسالت اور نبی سے معنی ہیں پیغام رسالت۔ یہ رسول سے عام ہے ہمارے حضور ہی بھی ہیں رسول بھی مرسل بھی مکرر ایمان ہونا صرف ہمارے حضور کی خصوصی صفت ہے حضور انور کا ایمان بلند درجہ حق یقین کا ہے ہمارا ایمان بلند علم یقین کے درجہ کا کلمات میں چند احتمال ہیں۔ (۱) اس سے مراد آیات قرآنیہ ہیں کہ ہر آیت طہتہ اللہ ہے (۲) اس سے مراد گزشتہ ساری آیتیں ہیں جنہ ان کے سارے احکام ہیں کہ وہ سب اللہ کے کلمے یعنی اللہ کی باتیں ہیں (۳) اس سے مراد گزشتہ میں کے سارے صحیفہ جگہ ان کے سارے تبلیغی قول ہیں (۴) اس سے مراد سارے گزشتہ نبی ہیں جن کی ہر بات گویا کلمہ الہی ہے اس لحاظ سے وہ حضرات خود کلمات اللہ ہیں (۵) اس سے مراد حضرت عیسیٰ و موسیٰ علیہما السلام ہیں جن کی جملہ کلمات اللہ اور کلیمہ اللہ۔ خیال رہے کہ ان سب پر حضور ﷺ ہوا واسطہ ایمان مانے پھر آپ کے واسطے سے تمام مسلمان ایمان لائے ہم اس کی تحقیق تیسرے پارہ میں **امن الرسول بما انزل الیہ من ربہ والؤمنون** کی تفسیر میں کرچکے ہیں کہ ان سب پر حضور کا ایمان ہوا واسطہ ہے حضور انور کا ایمان بالسلوۃ ہے ہم لوگوں کا ایمان بالغیب وغیرہ **واتبعوا لعلکم تہتدون** یہ فرمان علی معطوف ہے **فامسوا باللہ** پر اور اس میں دو مراعات ہیں روئے سخن سارے انسانوں کی طرف ہے حتیٰ کہ لوگوں رسول پر ایمان بھی مانا اور ان کی اتباع بھی کرنا ان دونوں چیزوں سے تمہدایت پانچ کے اشاعت اور اطاعت و عبودیت کے فرق ہم پورہ ایمان کرچکے ہیں ہمارا ایمان سارے میں ہے مگر اتباع صرف حضور ﷺ کی ہے۔

خلاصہ تفسیر یہ آیت سورہ صافات میں ہے اور کلام نبی کا مجموعہ ہے **امن الرسول لما لیکم** **جميعا** صورت کی صفت ہے نور یعنی **ویمیت** تک رب کی حمد اور ایمان تک رب کا کلام ہوا واسطہ رہا رسول سے اور **فامسوا باللہ** سے **تہتدون** تک کلام ربانی ہوا واسطہ ہے لہذا یہ آیت سایہ جامع آیت ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ اسے محبوب اللہ آپ سارے حسن و انوار یا قیامت سارے انسانوں میں طاعت فرماد کہ میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں۔ اللہ کی یہ شان ہے کہ سارے انسانوں اور زمین کا وہی مالک حقیقی ہے وہ معبود برحق ہے اس کے سوا نہ کوئی اور چیزوں کا مالک حقیقی ہے نہ کوئی سچا معبود وہی مخلوق کو زندہ کرتا رہا رکھتا ہے وہی انھیں موت دیتا ہے ورنہ موت کی نصیب میں ہے۔

اتنے فرماں میں حضور ہور کی معرفت کرائی گئی ہے حوالہ الہی کے ذریعہ یعنی میں اس رب کارسوں بھی مطلق ہوں جس کی یہ صفت ہیں تو پچپاں لاکھ میں کیسا رسوں ہوں جب سلطان کی سلطنت دونوں جہوں میں ہے تو میری وزارت بھی دونوں جہان میں ہے جب یہ ہے کہ رب مطلق ہے تو اس کارسوں بھی مطلق اور جیسے رب کے سوا کوئی معبود نہیں ایسے ہی میرے سوا کوئی خاتم النبیین سید المرسلین امام الاولین نہیں کہ یہ تو انوریت میں قہر ہو سکتا ہے نہ ختم نبوت وغیرہ میں اور جیسے ہر شخص زندگی میں اور میرے بعد رب کا مدد ہے کیونکہ وہ ہی زندگی اور موت دیتا ہے ایسے ہی ہر شخص زندگی اور مرے بعد میرا امتی ہے میں اس کا ہی ہوں مرے پر دیوادی سارے رشتے ثبوت حیات میں مگر رب نے زندگی کا رشتہ اور حضور سے امتی ہونے کا رشتہ نہیں تو تبارک اللہ تعالیٰ کی یہ تینوں عظمت حضور اور کی رسالت عامہ کا ثبوت ہیں۔ تم سب اللہ تعالیٰ پر بھی ایمان لاؤ اور اس کے اس رسوں پر بھی جو حسبِ دلیل صفت ہے۔ و صوب ہیں وہ رسول بھی ہیں نبی بھی اسی یعنی پیدائش عالم بہ علم لدنی وہ اللہ تعالیٰ پر پستے ایمان مانے والے ہیں اس نے سارے رسوں یا ساری محبوب پر دس مومن ہیں تم سب اس کی اطلاع بھی کرو اگر تم ان رسوں پر ایمان آؤ ان کے قریبی ہوئے تو امید کرو کہ تم ہر امت پاجلو گے۔

فائدے: اس آیت سے یہ ہے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور کی قیامت سارے انس بلکہ سارے جس و انس بلکہ ساری مخلوق سے نبی رسول ہیں سب پر آپ کی اطاعت و فرمانبرداری لازم ہے یہ فائدہ یا ایہا الناس اور الیہم السلام جمیعاً فرما سے حاصل ہوا یہ رسالت عامہ حضور کی وہ خصوصی صفت ہے جو حضور کے سوا کسی کو نہ ملی حضور کی نبوت زمین و زمان کی قیود سے آزاد ہے۔ دوسرا فائدہ اللہ کے مقبول بندے موجود و عدم دور و نزدیک تمام سے خطاب فرما سکتے ہیں سب کو پکار سکتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کا کلام سب کو سنا رہا ہے یہ فائدہ بھی ایہا الناس فرمانے سے حاصل ہوا کہ حضور انور نے اس میں موجودہ کلمہ تمام انسانوں بلکہ جن انس کو پکار جس میں سے بہت لوگ حضور سے دور تھے بہت ابھی پیدا نہ ہوئے تھے قیامت تک پیدا ہونے والے تھے۔ دیکھو حضرت برائیم علیہ السلام نے کعبہ معظمہ بنا کر سارے انسانوں کو حج کی دعوت دی سب کو اللہ تعالیٰ نے ساری قیامت اس دعوت پر بیک کی توازیں تھو رہی ہیں۔ تیسرا فائدہ اگرچہ حضور ساری مخلوق کے ہی بھی ہیں شیعہ بھی مگر رسالت عامہ حضور کی خصوصی صفت ہے یہ فائدہ رسول اللہ الیہم السلام جمیعاً سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ ساری مخلوق کا اصل انسان ہے ہائی سب چیزیں انسان کے مانع ہیں جو اس کے لئے بنائی گئیں۔ یہ فائدہ یا ایہا الناس فرمانے سے حاصل ہوا کہ حضور انور آج جہاں بھر کے رسوں ہیں مگر خطاب فرمایا گیا صرف انسانوں سے کہ جب حضور انسانوں سے رسوں سے تو ساری مخلوق کے ہی رسوں ہوئے۔ پانچواں فائدہ کوئی جن و انس کسی درجہ پہنچ جاوے حضور کی نبوت سے کسی حالت میں نکل نہیں سکتا سارے اویاء حتیٰ کہ چارہ زندہ نبی حضرت عیسیٰ و اویس الیاس حضرت عیسیٰ السلام کی طرح اصحاب کعبہ کے سب حضور کے امتی ہیں حضور ان سب کے رسول ہیں یہ فائدہ جمیعاً فرما سے حاصل ہوا۔

جس نے گھیرے میں ہیں انبیاء و رسول اس کی قاہر ریاست پہ ناہوں عدم
چھٹا فائدہ اللہ تعالیٰ میں دسوں فائز و مایک ہے جس کے یہ دونوں زمین و آسمان کے ہی و رسوں میں جہاں خدا کی خدائی سے

وہی حضور اور کی بدشکلی ہے۔ یہ فائدہ **المملک السموت والارض** سے حاصل ہوا کہ حضور انورؐ میں رسالت مدہ ہے۔
فرمانے کے بعد رب تعالیٰ نے رسالت و سلطنت دار فرمایا ای حکمت سے ہے۔ ساتواں فائدہ اب بات رسالت میں حضور
حضور انورؐ پر ایمان لائے بغیر رب تک نہیں پہنچ سکتا۔ اب خدا کی تائید صرف اور صرف حضور ﷺ میں یہ فائدہ **فامسوا
بالتور سولہ** سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ حضور ﷺ اللہ تعالیٰ اور سارے نبیوں کی ساری کتابوں پر ایمان لائے مگر
حضور انورؐ کے ایمان اور ہمارے ایمان میں فرق ہے یہ فائدہ **یؤمن بالتور کلمتہ** سے شہادہ حاصل ہوا اور ہم اس
آیت کی تفسیر ہم ابھی کی تھی اور تفسیر حمی تحریر ہو رہی ہے۔

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور انور ﷺ صرف انسانوں کے رسول ہیں بقی مخلوق کے نہیں کہ رشہ ہوا
یا ایہا الناس جواب اس اعتراض کا وہ ابھی تفسیر میں گزر چکا تھا اس سے یہ تو سارے انسان ہیں مراد میں یہ صرف انسان
چونکہ انسان ساری مخلوق سے افضل ہے **ولقد کر منابنی آدم** اور ساری مخلوق کی اصل کہ تمام مخلوق ان کی خاطر ہیں
جب حضور انسان کے نبی ہو تو ساری مخلوق کے نبی ہو سکتا ہے یہ آیت اس آیت کے خلاف ہوگی **لیکون للعلمین
نفیر اور و ما لسلنک الارحمتہ للعلمین**۔ دوسرا اعتراض آیت مجید میں **مری قد ب کاہتہ
للناس بشیر اور نفیر** اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضور صرف انسانوں کے رسول ہیں۔ جواب وہی ہے کہ جنت
میں بلکہ بشارت و عذاب کا ہے واقعی حضور انورؐ جنت کے بشیر صرف انسانوں کے لئے ہیں کہ جنت انسانوں کے سوا کسی کو عطا
نہ ہوگی۔ جنت کا ثواب خود وہاں کی نعمتیں صرف انسانوں کے لئے ہیں۔ خیال رہے کہ جنت کا ثواب صرف انسانوں کے لئے
اور عذاب کا ثواب صرف جنات اور انسانوں کے لئے ہے **لا ملن جہنم من الجنتہ والناس اجمعین** بقی مخلوق کے
لئے ان دونوں میں سے کچھ بھی نہیں۔ یہ بھی خیال رہے کہ شرعی احکام کے حکمت صرف جن و انس میں بقی مخلوق فرشتوں
وغیرہ پر شرعی احکام جاری نہیں۔ ہاں ساری مخلوق پر حضور کا وہب و احترام حضور کی طاعت حضور پر ایمان، تا ضروری ہے اس
خدا سے وہ سب حضور کے امتی ہیں حضور ان سب کے نبی اس لئے کہ انہوں نے حق و حقائق جانوروں نے حضور کا کلمہ پڑھا
حضور کے حکم پر درخت چل کر حاضر ہوئے شہادہ سے چاند پھٹا سورج ٹوٹا بادیا اور یہ ما شاہدہ پر ہی کھل گیا فرشتے بیوہ حضور
پر درود شریف پڑھتے ہیں یہ سب ان سب کے امتی ہونے اور حضور انورؐ کے ان سب کا نبی ہونے کی دلیل لہذا حضور حضور ہی
المخلق میں بلکہ عالم ارواح میں حضور سارے نبیوں کے بھی نبی ہیں **وافاخذنا للسمیثاق النین قیامہ** درست
میں سارے نبی اور ان کی امتیں حضور کا کلمہ پڑھیں گی۔ تیسرا اعتراض حضور انورؐ میں شیخ حبیب سب بات ہیں
کہوں صفات سے موصوف ہیں پھر یہاں اور اثر اہم جہد آپ کو رسول کیوں نہ مانا جائے۔ جواب اس سے کہ رسول حضور
انورؐ کا منصب یاں فرماتا ہے جیسے دیدی یا شاہوں کے بعض حکمے، اعلیٰ ہوتے ہیں بعض خدائی مگر کلمہ حق علیٰ ہر کلمہ
مواصلات سب سے اہم ٹکڑہ ہے کہ اس سے تمام ممالک ایک دوسرے سے وابستہ رہتے ہیں بلکہ سب درجہ سطوح و درجہ
کا خلق قائم رہتا ہے یہی ملک ملکوت مجرات کا ہوت سب رب تعالیٰ ہی کے ہیں مگر ان میں تعلق قائم فرماتا ہے بلکہ
بدوں کو رب سے اور رب کو بندوں سے ملانے والا ٹکڑہ رسالت ہے یہ ٹکڑہ مواصلات ہے اس وجہ سے آپ ؐ ایت موعظوں

پر رسوں کہا جاتا ہے رب بندوں سے جو کلام کرتا ہے اس میں جو کلام ہے رسوں کے واسطے سے دیتا ہے۔ بندے رب سے جو عرض معروض کرتے ہیں جو اس سے پہنچتے ہیں اور رسوں کے واسطے سے۔ دیکھو مزید اور گفتگونی اسرائیل کی رب سے بواسطہ موسیٰ علیہ السلام قالوا لعن ربک کیمین لسا تب جواب میں فرماتے ہیں انہی یقول انہا بقرة صفراء جوالہ کے توسط کے بغیر رب تک پہنچا جائے وہ حضور کو رسوں ہی میں مانگ۔ چوتھا اعتراض۔ تم نے کہا کہ سارے عالم میں نبوت صرف حضور ﷺ کو عطا کی مگر قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جنات بلکہ ہواؤں کے بھی نبی تھے کہ فرماتا ہے یعملون لہما یشاء من معار یب و تمائیل اور فرماتا ہے فمضر ما العالریج پھر تمہارا یہ قول کہ غمزدار است ہوا۔ جواب۔ حضرت سید علیہ السلام میں تمام کے نبی۔ تھے حکومت نبوت اور چیز ہے حکومت سلطنت و سیادت پنچ اور چیز نیز اطاعت تلوی اور چیز ہے طاعت تشریف آوری اور چیز۔ اس لئے آپ نے جنات وغیرہ سے اپنی خدمت تو لیں مگر انکو اپنے اہل کی خدمت نہ دی وہ تمام اپنے گھر رہتے ہوئے آپ کی خدمت کرتے تھے مگر کسی سب حضور کا کلمہ پڑھتے ہوئے حضور کی طاعت کرتے تھے (اور وہ ایمان)۔ پانچواں اعتراض۔ حضرت آدم علیہ السلام سارے انسانوں سے ہی تھے اور حضرت نوح علیہ السلام بھی اس لئے حضرت نوح کی مخالفت کی وجہ سے سارے انسان غرق کر دیئے گئے جو کشتی میں بقی بچے وہ سب آپ کے متقی ہونے پر سارے انسانوں کا نبی ہونا حضور انور کی خصوصیت نہ رہا۔ جواب۔ واقعی وہ دونوں حضرات اس وقت کے موجودہ انسانوں سے ہی تھے مگر باقی امت انسانوں کے نبی نہ تھے ہمارے حضور، قیامت سارے انسانوں ساری مخلوق کے نبی ہیں جیسا کہ ہم نے یا ایہا الناس کی تفسیر میں بھی عرض کیا تھا تمام انسانوں کا نبی ہونا ہمارے حضور کی خصوصیت ہے دیکھو عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا ورسولا الی بنی اسرائیل جس سے معلوم ہوا کہ آپ صرف بنی اسرائیل کے نبی تھے۔ چھٹا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں بعد میں یہ کیوں فرمایا الذی لہ ملک السموت والارض حضور کی رسالت کے بعد اللہ کی حمد کا ذکر کیوں ہوا یا تو حمد ہوتی ہی نہ یا پسے ہوتی۔ جواب۔ یہ فرمان علی حضور انور کی رسالت عامہ کی گواہی دہیل ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ میں اللہ کا رسوں اعظم (بزرگوں) ہوں جیسے وزیر عظم کی وزارت تاحد مملکت ہوتی ہے ایسے ہی رسوں اعظم کی رسالت تاحد ہا بیت ہے کہ خدا جس کا رب ہے حضور اس کے رسوں میں اور نہ حضور رسوں اعظم سے ہوں گے۔ ساتواں اعتراض۔ اس آیت میں دو صیغوں علیہ طریقوں سے ہیں ہوں ہم کو عظمیٰ کہ امنوا باللمور سولہ اور حضور انور کی صفت یاں فرمائی یؤمن باللمو وکلمتہ جس سے لوگوں کو اللہ رسوں پر ایمان ہو۔ اور رسوں اکرم اللہ اور کلمت اللہ پر ایمان۔ تے ہیں۔ اس فرق کی وجہ ہے۔ جواب۔ اس فرق بیان سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے اور حضور کے ایمانوں کا فرق بیان فرمایا کہ ہم کو تو اللہ رسول پر ایمان دینا چاہیے اللہ کو رسوں کی معرفت سے جاننا پچھو۔ اور رسوں کی یہ صفت ہے کہ وہ بلا واسطہ اللہ تعالیٰ اور اس کے کلمت یعنی ہمارے جیوں ساری کتابوں پر بلا واسطہ مشہود سے ہیں۔ تے ہیں چونکہ دونوں ایمانوں کی نوعیت میں فرق تھا اس نے یاوں میں فرق ہوا ہم اس کی تفصیل سورہ بقرہ کے "حریم امن الرسول کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ صوفیاء کرم کے مشرب میں یا ایہا الناس میں اور حضرت آدم تبار و قیامت سارے انسان داخل ہیں۔

حضرات انبیاء اور اہل بیتیں سب سے سب حضور کی امت ہیں حضور کی سب سے رسول حضور پر ہادیہ اعلان رب تعالیٰ کے گزشتہ دوس کو بھی سدا یہ گور تسمہ کمال ، بھی یہ اعلان لولہ رب تعالیٰ نے مشتاق کے دوس سب میں یہ فریاد تم جہاد کم رسول مصدق امام مہمکم بعد میں حضور اور سے اس بیت میں کراہ اس اعلان فائیدہ تھا کہ سارے ہی اپنے مقام سے بیت المقدس میں پہنچے حضور کے پہنچے نہ پہنچے پھر میں سب سے اپنے اپنے روحانی پہنچے مقام پہ حضور ۱۲ تنہا یہاں سے حضور عینی الطاعت بالوسط کی تھی سارے اہل دین اللہ کا ملک ہیں حضور حضور اللہ کے لہجے سے اس ملک سے سب سے لولہ اعلان ب لالہ الامام لولہ اعلان سے کہ لا رسول الامام یعنی اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور سب سے سوار ہوا ہوا رسول نہیں وہ رب حضور کی معرفت وہاں کو ایمان کی زندگی اور لہجے کی موت دیتا ہے جیسے سورج کے دریاہ میں ہوں اور رات دیتا ہے دن کا دریاہ بھی سورج سے اور رات کا دریاہ بھی سورج سے صولیا فرماتے ہیں کہ کہنے کی رہی اپنے ہاتھ میں رکھ لیا اپنی رہی کہنے کے ہاتھ میں رہا۔ یوں ہی اپنے نفس امامہ کی رہی اپنے ہاتھ میں رکھ لیا اپنی رہی نفس امامہ کے ہاتھ میں رہا۔ وہ اپنے ہاتھ اور کے ہاتھ میں رہا واتسمو لعلکم تہتدون اتر تم یہ عمل رب سب تک پہنچے ہونگے حضور سب سے سب سے سب سے انہی کی نجات کا درجہ ب حضرت شیخ کی الدین اس فرماتے ہیں کہ میں سے حضور کی تمام سنتیں عمل یہاں یہاں سے میرے کوئی نہیں تھا میں اس میں اپنے ہی عمر سے سوا حضرت باریہ سب سے ایک صاحب مات فہم من اہل کتب و کتب و گئے دیکھا کہ اس نے مسجد کے قبلہ کی طرف تھم کا پ نہ اسے سلام بھی نہ کہا بلکہ روایتیں گئے فرمایا یہ سنت کا درجہ امام احمد اس صہل فرماتے ہیں کہ میں ایک جماعت میں تھا وہ گئے تھے ہو کر حمام میں گھس گئے میں حضور کی سنت عمل سے ہوئے تسمہ ہاتھ کر گید رات کو میں نے بھی سلطان شاہ کہ اسے محمد رب سے تمہارے سارے سہا بخش دیئے اور ہمیں دیکھا امام ہزاروں سنت پر عمل رہا کی وجہ سے میں سے پوچھا تم کوں اور فرمایا میں جبریل ہوں۔ فرشتے حضور اموری عظمت کرتے ہیں لولہ حضور کی وجہ سے حضور کی امت کی حضور کے قرآن کی بد جس قبر پر قرآن پڑھا ہوا اس قدر اس قدر اترتے ہیں۔

حکایت: مشہور شریف کے والد سہ کے تحریر میں ایک عجیب حکایت لکھی حکایت مندیں در تنور داشتن حضرت انس کے ہاں صحابہ کی دعوت تھی میں کھانے کے وقت کپڑے کا دسترخوان جب بچے گئے تو وہ سب تھکے اپنی خلعتوں پر غم کیا کہ سے ملے ہوئے تو میں اہل دو صوملوں نے جب یاد اور حواس نگاہوں سے انتظار سے گئے تو یہاں یہ کہ چند منوں نے بعد اسے ایک سے ملے تو وہ بالکل مضمون تھا اب اسے کاسیل کیا مل پکا تھا۔ دسترخوان صاف ہو رہا تھا سب نے ملے۔

قوم گفتند اے صحابی عزیز چوں نہ سوزیدو عند غشت نیز

گفت راہد مصطفیٰ دست و دہل ہیں ہم لید اندرین دستار حواں

انہوں نے پوچھا کہ اے صحابی سوں یہ حال کیوں فرمایا ایک دفعہ حضور انور سے دسترخوان سے اٹھ کر ہاتھ شریف پر چڑھ گئے تھے جب سے یہ آگ میں جا رہیں نہ آفراتے ہیں۔

اے دل ترسہ تو چار عذاب پہنیں دست و دھن کن اقامت
 ہر نماز کے رائے تشریف دار جہل عاشق راجہ و حاکم
 اے اس آفتخدا اب دے سے ہر گناہ توں ہاتھوں اور ہونوں سے نسبت قائم کر سہاں کی نسبت پہاں ہوٹ
 سے بچایتہ عاشق دل و دھن سے کیوں نہیں بچا گئی (روح الیاء) اب پڑھو واتبعوا مملکتکم تہتہون۔

[illegible]

خلاصہ تفسیر اچھی تفسیر میں عرصہ یا آیانہ اس بات کو کہ جس تفسیر میں وقوف اور ایک کچھ ضعیف میں سے نہایت قوی تفسیر (خلاصہ) عرصہ رہتے ہیں۔ موی علیہ اسلام کی ساری قوم گمراہ نہیں ہوئی بلکہ ان کی قوم توحید پر رہی۔ ان میں ایک جماعت ایسی ایملہ دلی تھی کہ جو وہ بھی حق یعنی اسلام سے وابستہ نہ ہو، مگر اس کو بھی حق کہتے تھے۔ حق کہتے ہیں کہ اس کی سب سے پہلی اور ممدی سے اس جماعت کے عقیدے کے افعال عبادات معاملات اسلامی میں اور وہ حسب کی تائید سے ہیں تو اسلام سے موافق رہتے ہیں جیسے حضرت عبداللہ بن مسعود اور ابن کے ساتھی اور سارے وہ سرکاری جو حسب مقررہ ایمان اسے حسب کلمہ مقدس اور حسب حسب حسب عقد کے صحابی علیہ السلام اور رضی اللہ عنہم موی علیہ السلام میں نہ تو وہ باحضور ان سے

ایسے ہار یک کیزے (حراشیم) ہیں جو خوردین سے بھی میں دیکھے جاتے انسان کی ریڑھ کی ہڈی میں سے ہار یک خرابی جو کسی طرح نظر نہیں آتے وہ نہ گھٹے نہ بڑھتے ہیں نہ ان میں فرق ہو جنہیں عجب لاذنب کہا جاتا ہے جن پر قیامت میں اہمیت پائے جائیں گے یہ سب چیزیں ابھی تک سانس کے زریعہ دیکھی۔ جاکیں جوئی کی آواز ہے وہ ہوتی ہے مگر کسی نہ سے میں سنی گئی جن کے ہونے کی لہر رسول نے جبردی وہ ہیں اور ضرور ہیں اگرچہ ہم کہ نظر نہ آویں۔ چوتھا اعتراض ائمہ میں امت سے مراد جس میں رہنما اے اسرائیلی ہیں تو ان پر حضور ﷺ معراج کی رات میں صرف ایک بار اُترے نہ وقت کوئی شرعی حکم نہ آیا تھا کچھ آیات قرآنیہ آئی تھیں پھر نہ وہاں حضور انور تشریف لے گئے نہ آپ کی طرف سے کوئی مبلغ پہنچا تو وہ لوگ اسلامی احکام نماز، روزہ، زکوٰۃ، قربانی وغیرہ پر عمل کیسے کرتے ہیں کیا انہیں یہ سب کچھ معاف ہیں۔ جواب ہاں اعتراض کا جواب تفسیر روح البیہاں سے یہ دیا ہے کہ حضور انور کو ہستی معراج صرف ایک بار عطا ہوئی مگر روحانی معراج بارہا عطا ہوئی اور حضور انور روحانی طور پر ان کے پاس بارہا تشریف لے گئے انہیں احکام شریعہ کی تبلیغ فرماتے رہے بلکہ حضور کا جسم اللہ اس ایک لمحہ میں وہاں تک پہنچا جب جس تک آپ کی نظر پہنچے حضور کے لئے نزدیک اور دور یکساں ہیں حضور فیض مرید ہر وقت سے وہ لوگ بھی اس فیض سے محروم نہیں اب ان میں علماء، اولیاء، صالحین سب ہیں وہاں اسلام کا آفتاب اپنی پوری طاقت سے چمک رہا ہے (روح البیہاں) بلکہ اگر نور الیابلو سے تو اسب بھی ظاہری ہدایت قرآن و حدیث علماء و دین سے ہم کو ملتی ہے مگر حقیقی اور ولی ہدایت حضور انور سے براہ راست نصیب ہوتی ہے ہر ہا کا تجربہ ہے کہ ہم کسی مسئلہ میں انگ حائیں مسئلہ کتابوں سے حل نہ ہو تو حضور انور خواص میں یا عام سے یا نور ذریعوں سے پتا سمجھا دیتے ہیں۔ حضور انور کی پہنچ ہر جگہ ہر وقت ہے۔

تفسیر صوفیانہ موسیٰ علیہ السلام کی قوم کی انتہائی ترقی یہ تھی کہ وہ حق یعنی توحید کے الفاظ و محقق و حکام کی باتوں کو ہدایت کریں اور اس توحید کے درمیان مقدمات کے فیصلے وغیرہ کیا کریں مگر یہ مقام امت محمدیہ کی ابتدائی منزلوں میں سے ہے ان کا انتہائی مقام یہ ہے کہ حضور انور کی دست و الامت میں اپنی ناک و فاکرہ الیں اور ان کا حل یہ ہو جائے کہ **کننت اناسمعو** **بصر** **وولسانہ فبی بصر** **وہی بصر** **وہی بصر** کہ لہر اس قتال الرسول بندے کے ہیں۔ انہیں نور و ہدایت جادے پھر بندہ اللہ کی طاقت سے دیکھے نہ اور بوسے اس مقام پر سوا اسی امت امین کے اور کوئی نہ پہنچا دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے رب کے دیدار فاشق کیا مگر پورا نہ کیا گیا۔ وہ اچھی **فنافی الذات** کے درجہ پر نہ تھے فرمایا گیا کہ اسے وہی تم کچھ اپ سے دیکھا جاتے ہو یہ نہ ہو سکے گا محض دیکھے گا دیکھ تو مجھ سے میرے لئے دیکھے جس کا حل یہ ہو کہ ۔

وہی ہے اوس وہی ہے آخر وہی ہے باطن وہی ہے ظاہر

ان کے طوے اسی سے طے اسی سے اس کی طرف گئے تھے

اسی وجہ سے موسیٰ علیہ السلام نے آرو کی تھی کہ مولیٰ مجھے محمد مصطفیٰ کی امت میں سے رہا ہے تمہا کیوں لی بار کے اہل ارے شوق میں۔ **والا** **سنبیل** **حق** **صاحب** **روح** **الیاں** **فرماتے** **ہیں** ۔

مصطفیٰ را انبیاء امت شہدہ جملہ دروہر بودے لو رہدہ
یاہ ایں امت مرعہ میں کے پھلو میں ارباب یقیں!

میش میں ارم چوں قلب درمیں انم وے ملا جناب
پیش کرے حق شرع اس نی تہہ باشد وقت از مطلق

(مدح الیقین)

وَقَطَعْنَهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذْ

اور کاٹ دیا ہم نے ان کو بارہ جماعتوں میں در وحی کی ہم نے طرف موسیٰ کے جبکہ
اور ہم نے انہیں باسٹ دو بارہ قبیلے کو مت گردہ اور ہم نے وحی بھی موسیٰ کو جب اس

اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ اَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ

ان کا گھانا ان سے قوم نے ان کی یہ کہ مارو ساتھ لائی اپنے کے پتھر کو پس پھوٹ پڑے
سے صا کی قوم نے پانی مانگا کہ اسی پتھر پر اپنا عصا مارو اس میں سے بارہ

مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ وَظَلَمْنَا

انہیں سے بارہ چشمے بیشک جان یا بر جماعت نے اپنے پینے کی جگہ کو اور یہ کیا ہم
پیشہ پھوٹ نکلے ہر گروہ نے اپنا گھاٹ پہچان یا اور ہم نے ان پر ایسا برسان کیا اور

عَلَيْهِمُ الْغَمَامُ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ كُلُّوْا مِنْ طَيِّبَاتِ

نے او پر ان کے ساتھ مارل کے اور اتارا ہم نے اوپر ان کے من اور سلوی کھاؤ تم وگن ان پاکیزہ
ان پر من و سلوی اتارا کھاؤ ہماری دی ہوئی پانی چیزیں اور پھول

مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

جو روزی دی ہم نے تم کو اور ہیں ظلم کیا انہوں نے تم پر اور کیسے ظلمی جانوں پر ظلم کرے
نے ہمارا کچھ نقصان نہ کیا لیکن ایسی ہی باتوں کا برا کرتے تھے

تعلق اس آیت پر تیسری آیت سے یہ من تعلق ہے پہلا تعلق بچیل آیات میں ارشاد ہوا کہ بنی اسرائیل میں
ایک جماعت حق پر قائم ہی رہا رہے کہ میں کی حق رہا نہیں سرکش نہیں گویا ایک جماعت کی ہدایت تھ الہی پانے
بعد بقیہ کی سرکشی نہ رہی تھ وہ رہے دو سرا تعلق بچیل آیات میں موسیٰ علیہ السلام کی ایک خاص دعا تھ رہا اور ساتھ
پہلے ہم نے ساتھ ان کی قبولیت تھ رہا ہو الب اس تریم کی دعا ارشاد ہو رہی ہے کہ وہ لوگ سخت سرکش تھے من و متوں
نے لائق امت محمدیہ سے دو طاعت شمار تھ ارہب تیسرا تعلق بچیل آیات میں بنی اسرائیل کی سرکشوں تھ رہا ہو الب
میں پر جو گرفت کی گئی تھی فاسی نہ رہے اور میں رفت میں جو کرم میں کے شامل مل رہا تھی نہ رہا ہے

تفسیر وقطعنہم اثنتی عشرة اسباطاً اِما یہ حمد یا ہے اس لئے اس کا ذرا بڑھائیے۔ **قطعنا**۔
تقطیع سے جس کا مادہ ہے **قطع**، معنی کٹر کٹر **تقطیع** کے معنی ہیں کٹے کٹے کرنا متفرق کر دینا یا بٹکانا
 اگر معنی صیروفا ہے تو اس کے دو معنوں ہیں پہلے ہم ہے اور **اثنتی عشرة** یعنی ہم نے ان کو بٹکایا یا پارہ رو کر دیا اور پہنچا
 دیا معنی میں ہے تو ایک ہی معنوں ہے یعنی ہم اور **اثنتی عشرة** ہم کا مل ب اور **اسباطاً** **اثنتی عشرة** طبر اور ہم
 اسباط کا بدل یہ ترکیب یہ ہے اس ترکیب سے یہ پر کوئی اعتراض نہیں کر سکتا خیال رہے کہ ہم کا مخرج قوم موسیٰ ہے نہ کہ
 لختہ کیونکہ یہ بانٹ و تقسیم ساری قوم کی تھی نہ کہ صرف فرما خدا جماعت کی چونکہ قوم معنی جمع ہے اس لئے ہم ضمیر جمع
 ارشاد ہوئی۔ خیال رہے کہ اسباطاً **اثنتی عشرة** کی تیس نہیں اور نہ جمع نہ تھی سبھا واحد آتی۔ کیونکہ کیا رہے اس میں تکی
 تیسرے واحد تھی ہے بلکہ اس کا مل ہے اسباط جمع ہے سبط کی معنی پاتی ہے اس کے ہم معنی ہے حیدر۔ بعض معنوں نے فرمایا
 کہ بیٹے کی اولاد حیدر ہے بیٹی کی اولاد سیدہ اصدی یعنی ہم نے قوم موسیٰ کو بارہ قبیلوں میں بانٹ دیا بنی اسرائیل حضرت جبریل
 علیہ السلام کی اولاد سے تھے آپ کے بارہ بیٹے تھے ہر بیٹے کی اولاد کو سیدہ کہا جاتا تھا خدا آپ کی اولاد بارہ اسباط میں بارہ حصہ ال ہوئی
 ان خاندانوں کی تقسیم مرق فرعون کے بعد ہوئی اور ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلے ہو گئی ہو کیونکہ بنی اسرائیل غرق فرعون کے
 وقت چھ لاکھ سے بھی زیادہ تھے پہلے تفسیر صودی نے فرمایا کہ اسباطاً لفظ جمع ہے مگر معنی واحد کیونکہ ہست سے سبط مل رہا ہے
 قبیلہ ہوتا ہے لہذا یہ **اثنتی عشرة** تیس ہو گیا اس میں اشارہ فرمایا گیا کہ بنی اسرائیل اپنے سر میں تھے جو موسیٰ علیہ السلام
 کے دربار میں بھی جمع نہ ہوئے ان میں کسی فرق باقی رہا یا یہ مطلب ہے کہ ہم سے بنی اسرائیل کو ان کی سرکشی کی وجہ سے بارہ
 فرقوں میں بانٹ دیا۔ ان میں عدد کو تذکرہ ای اس میں تفسیر وہایت کرتی ہے **والقینا بینہم العداوة والبغضاء** اعلیٰ
یوم القیمتہ ولوحینا الی موسیٰ اناستسلمہ واقعہ سورہ بقرہ میں تفصیل سے ذکر کیا ہے وہاں بنی اس میں تفسیر
 بہت تفصیل سے کر دی گئی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو قوم جبارین سے جدا کرنے کا حکم دیا اور بارہ آدمیوں کو بیت
 المقدس بھیجا کہ حاکم ہوں ان قوم کے حالات دیکھ۔ ہمیں مگر اس میں تاکید کی کہ جو چھ دیکھیں وہ صرف ہم سے نہیں بلکہ
 اعلان نہ کریں سو وہ صاحبوں یعنی حضرت یوشع اور کالب کے بانی نے جبارین کی شروری کا اعلان کر دیا جس سے اسرائیل
 بزدل ہو گئے اور جملہ سے انکار کر دیا۔ اس پر یہ لوگ ایک میدان میں قید کر دیئے گئے اس میدان کا نام قیہ سے چالیس سال یہ
 لوگ وہاں قید رہے جب یہ اس میدان میں گئے تو موسیٰ علیہ السلام سے لوگوں نے صراحت کی کہ اس کی حالت کی آپ نے ہر گز
 اسی میں عرصہ کیا ہے آپ کو یہ حکم دیا گیا۔ قوم سے مراد یہی اسرائیل ہیں جو میدان قیہ میں قید ہوئے تھے ظاہر یہ ہے۔ وحی
 سے مراد شری وحی ہے جو بذریعہ فرشتہ آپ کو کی گئی اور ہو سکتا ہے کہ وحی معنی الہام یعنی اس میں الہام یعنی صحت موسیٰ علیہ
 السلام سے اسرائیلیوں نے بانی مانگا پیے مانے وغیرہ کے لئے تو ہم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی۔ خیال رہے کہ عصا
 کے متعلق موسیٰ علیہ السلام کو ان میں ہر قسم جادو کی گئی پہلے تو وہی بیٹا میں عطاء نبوت کے وقت کہ اسے چھینتا تھا یہ سب
 کے لئے دوسری بار صلو گروں سے مقابلہ سے وقت میدان مقبہ میں کہ چھینگو یہ تمام جلی ساپوں کہ کھا دے۔ کتب تیسرے
 اس جگہ کہ پھر کو اس سے مارو پانی نکالنے کے لئے۔ عرشد است موسیٰ اور عصا تو وہی ایک تھا غریت و راوے میں فرق تھا

سانپ بنانے کے ارادے سے چبھنے تو سانپ ہتھ سچوں کے ٹنگے کی پیت سے چبھنے تو نکل جاتا ہالی نکاسے کے سنے ہر اتو پانی نکلا ہارے حضور نے انگلی کا اشارہ چاند چماڑنے کے لئے کیا تو وہ پھٹ گیا۔ درختوں کو جانے کے سنے کیا تو وہ آگئے ہر ای انگلی سے اشارہ چاند حوزے درختوں کو واپس کرنے کے لئے کیا تو اس طرح ہوا اصل چیز ارادہ ہی ہے **ان اصرب بعصا** **الحجریہ** عبارت منقول ہے **لو حینا کاس** کی تفسیر بھی سورہ بقرہ میں ہو چکی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی ہاتھی اصل میں جنتی اس درخت کی تھی۔ اور عایدہ اسلام دست سے اپنے ساتھ لائے تھے یہ عصا حضرت امیاء برام میں منتقل ہو گیا ہوا تارماتی کہ حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس پہنچا آپ سے جب بکریاں چرانے کی خدمت موسیٰ علیہ السلام کے پیرو کی تو یہ عصا آپ کو دیا اس عصا شریف کی پوری تاریخ سورہ بقرہ میں ملاحظہ کرو پھر کے متعلق بحث گفتگو ہے کہ کون سا تھا بعض نے فرمایا کہ وہی تھو موسیٰ علیہ السلام کے پیرے۔ لڑھا کا تھا یہ اسل کے سر کے برابر تھا چو کو رہا سر مر تھا **واللہ اعلم** (صلوی روح) مانی ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو وحی لی کہ اپنے عصا سے اس پتھر کو مارو آپ نے مارا اس میں اشارہ فرمایا گیا کہ پتھر میں احساس تھو موسیٰ علیہ السلام کے ارادے اور نیت کو جان تھا سے ہر جیسا تھا جیسے آقا کا اپنے غلام کو کسی کلام کو حکم دینا اس لئے یہ نہ فرمایا کہ، غمی کو پتھر مارو بلکہ فرمایا کہ پتھر کو لا غمی سے مارو۔ **فانبعجست منہا ثنتا عشرة عینا** یہ عبارت ایک پر شیدہ شرمہ دی پر ہے **فانبعجست** بھانداں جڑا یہ ہے **انبعجست** کا لہو **بعجست** بمعنی پھونکا سنا خیال رہے کہ سورہ بقرہ میں ہے **فانبعجست منہا ثنتا عشرة عینا** اور **انبعجست** دونوں ہم معنی ہیں مگر بعجست اہل لغت نے فرمایا کہ اس میں ہکا مولیٰ طور سے ہنا اور اخبار شراٹے سے ہنا چو نک پتھر سے یہ جیسے معمولی طور سے بہتے ہوئے نکلتے تھے آگے چل کر سہری شکل اختیار کر لیتے تھے خوب بہتے تھے اس لئے دونوں معنی درست ہیں۔ (روح المعانی) **منہا** میں سے ہے۔ **عینا** پتھر کی طرف ہے یعنی عصا مارتے ہی پتھر سے بارہ چٹے برنگے لہن بارہ چشموں کے رخ رنگ الگ الگ سمت میں تھے تاکہ ہر قبیلہ اپنی سر سے پانی لے چنانچہ ارشاد ہے **قد علم کل اناس مشربہم** یہ عبارت میں ہے بارہ چشموں کا **اناس** جمع ہے **ناس** کی مشرب بمعنی ٹھٹ ہے۔ پانی پینے پانی لینے کی جگہ جو ٹکڑی سر نکل کے ہر قبیلہ میں بہت آئی تھی اس لئے **اناس** فرمایا یعنی اسرائیل کے بارہ قبیلوں میں سے ہر قبیلہ نے اپنا ٹھٹ جیل پیا یا تھا کہ قبیلہ اپنے ہی ٹھٹ پر جاتا تھا دوسرے قبیلہ کی ٹھٹ پر نہ جاتا تھا یوں وہ آہیں میں بہت لڑتے ٹکڑتے تھے۔ دو قبیلے ایک ساتھ کھانی میں بیٹے تھے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ ہر قبیلہ نے اپنے۔ لوگوں عصا ہو اتھا جس میں اس جیسے کلنی جمع ہو اتھا یہ لوگ اپنے ہی کنوئیں سے پانی لیتے تھے **وظللنا علیہم الغمام** رب قتل کی دوسری نعمت ظار ہے جو اسرائیلیوں کو میدان قیہ میں عطا کی گئی کہ دن میں اس پر ہکا بول سایہ کے رہتا تھا تاکہ دھوپ سے جل نہ جائیں رات کو ان پر ایک بورانی ستوں ناز ہو اتھا جس کی روشنی میں یہ لوگ رات میں ظلم کلن رتے تھے۔ **الغمام** جمود بلکہ سعید ہاں کو کہتے ہیں جس سے بارش تو رہو مگر سایہ ہو اس لئے یہاں سحاب ارشاد نہ ہو غمام فرمایا کیا راجح الہیاں) **وانزلنا علیہم المم والصلوی** یہ اس تیسری نعمت ظار ہے جو اس میں میدان قیہ میں عطا ہوئی تھی اس لئے ا کا نظام فرمایا اس کی تفسیر سورہ بقرہ **الم** میں مکر رہی کہ **من** ایک مذید طوہ تھا اور رات کو شبنم کی طرح برس جاتا تھا۔ صبح ہو یہ سارے میدان میں اسے جما ہوا پاتے تھے اسے صبح رات کھاتے تھے **صلوی** ایک خاص چیز تھی جسے کھلی مانتا آپ جو

[illegible][illegible]

اسیں قرب میسر رہا۔ آپ بھی اس کی حل مشکلات کے لیے قیہ میں قیہ فرما رہے اس ساتھ قیہ یہ ہوا کہ ہر مصیبت میں
 موسیٰ علیہ السلام سے عرض کرتے تھے وہ فوراً "حل ہو جاتی تھی حضرت کلیم اللہ کی ہی برکت تھی کہ بنی اسرائیل قیہ میں
 رہا۔ اور اس سوزِ یابی میں نعمتیں میسر ہوئیں۔ مومن ایسا کہ قہ خانہ میں رو کر حضور پر کے اس کے سایہ میں رہتا
 ہے۔ قرآن و حدیث اسے اس و سولی کی طرف اشارہ ہے طریقت کیسے اس سے سیراب ہوتا رہتا ہے۔ مومن کی قہ حضور اور نبی
 شریف اور نبی سے استہاد میں جو کئی وہاں سے مست کی ہو انہیں وہاں کی روڑوں میں شرف سے غرقہ مسلمان دنیا میں قہ میں
 آخرت میں حضور کے دامن سے سایہ میں ہیں اور وہیں کے ہر طرح کی نعمتوں سے نوازے جاتے ہیں حضرت صدیق کبیر سے
 پوچھو کہ عاز ثور میں تمہیں کس حضور پر کے ساتھ رہتے تھے یہ تو وہ جواب دیں گے کہ۔

صدیق کبیر نے سوال تیری نگلی میں

انہوں نے وہاں اللہ کو پایا کہ حضور نور سے فرمایا اب ہو کر ظاہر ہم پہلے وہ ہیں مگر حقیقت میں ہم تم ہیں کہ اللہ تعالیٰ بھی
 ہمارے ساتھ ہے قرآن ہم نے فرمایا لا تعزنا اللہ معنا

الصدق فی الغلر والصدق لم یرا وہم یقولون ما فی العار من ادم

بنی عاز تو سمجھے کہ عار میں چھ مہینے مگر حقیقت "ہمارے صدق بھی تھا صدیق بھی بیان بھی تھا اس میں بھی اہل جمعہ سے عار
 میں دونوں جنہن ملے ہوئے تھے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ مقام قیہ میں موسیٰ علیہ السلام بھی جلوہ گر رہے اور اسرائیلی بھی مگر
 اسرائیلی مشکل میں پڑے۔ اور موسیٰ علیہ السلام مشکل تسان کرنے کے لئے بحالت نزع مومن سے پاس حضور
 اور شریف فرماتے ہیں اس کی شدت ملتی رہے کے سے اعلمت فرماتے ہیں۔

یا الہی صوں جانوں نزع کی تہیہ کو شادی دیدار حسن مصطفیٰ کا ساتھ ہو

پھر اس کے ساتھ اچھوں کے تبرکات اچھوں کا نام حلال مشکلات ہوتا ہے قیہ میں پھنسے ہوئے اسرائیلیوں نے حضرت کلیمت
 یوسف علیہ السلام سے کہہ گئے تو میں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قیہ کے اریحہ مشکلات پہ تو پوچھا کہ اس کی مشکلیں تسان ہو میں
 ان حضور پر کے نام سے مصیبتیں رفع ہوتی ہیں مئی سے کیسے پیرا شعر کتاب

سُحُیَاں اکی وں نظاراں تیرا دہار ہووے عم ہووے لکھ ہزاراں امدالم خور ہووے

صوفیاء فرماتے ہیں کہ مقام قیہ ناموس و سولی اس سے طیب تھے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اسیں بہت تھی آپ رحمہ
 مصروفی لکھو پانی "صحت یوسف علیہ السلام کے قدم سے نکلے دیا پانی حضرت مریم کے نیچے دو پتھر پانی کا قطرہ آتا ہے وہاں
 سے افضل ہے۔ یوسف کی نوحیہ السلام نے اس کے ہاں کی سرکل کا یہ اس و سولی طیب مبارک ہے یہ وہاں سے سب اللہ
 سے مقبوض سے مست ہے معصوم ہوا ہے۔ برائوں کے انکراں کا قہ کے ہمارے تحریک ہوتے ہیں بتی برت والے یہ مل
 مبارک ہوں۔ بہت شہتیں ہیں۔ بہت شہتیں ہیں۔ وجعلنی سرکالین ما کنت۔ بہت شہتیں ہیں۔

ہوا کہ نہ ہندے کے بارے ہوئے حق میر صاحب حق کے معاف کے معاف نہیں ہوتے سنزیدالمحسنین یہ ہندے
 ہے یعنی یہ غصہ پر معطف ہیں اس لئے یہ ہندے اور عاقل نہیں لایا گیا سورہ بقرہ میں ارشاد ہوا تھا **وسنزیدالمحسنین** اور
 عاقل کے ساتھ وہاں مطلب یہ تھا کہ اگر تم نے یہ دونوں کلمہ کر کے سجدہ کرتے ہوئے، اٹھ کر دوبارہ سجدہ کرنا
 نہ کرو گے کہ گناہ معاف کریں گے اور یہ کہہ دوں "نیک کاروں کے درجے بلند ثواب زیادہ ہیں" یہ سجدہ جس عمل سے
 گناہوں سے تلافی معاف ہوتے ہیں اس سے یہ کاروں کے درجے بڑھتے ہیں جیسے مسجد کی طرف قدم اٹھانا یا سجدہ پڑھنا
 ہی جن کاموں سے مصیبت زدوں کی مصیبتیں دور ہوتی ہیں اس سے راحت والوں کی راحت بڑھتی ہے جیسے قبر پر پھول پڑنا
 اور یہاں مطلب یہ ہے کہ خود ہمیں گناہوں کو دور نصیبتیں دیں گے اور "میں" کے گناہوں کی صفائی پھر سب یہ معافی کے بعد محسن
 بن جائیں گے تو زیادہ ثواب لے لیا دونوں تبتیں اپنے مقام پر درست ہیں (از تفسیر کبیر) **فبذل الذین ظلموا منهم** یہ
 عبارت **قیل لہم** معطوف ہے چونکہ یہ واقعہ اس فرماں علی کے فوراً بعد ہے اس لئے فارشہ ہوئی جس کے معنی ہوتے
 ہیں فوراً اس میں ان اسرائیلیوں کی سرکشی کا بیان ہے کہ یہ لوگ چالیس سال کی قید و بند کے بعد بھی سیدھے وہاں رہے
 تعالیٰ کی فرمانبرداری نہ کی بدل فرما کر یہ بتایا کہ ان لوگوں نے رب کے فرماں کو بالکل ہی بدلا دیا۔ یہ حالے سجدہ مان و اٹھ ہونے
 کے چوتھوں پر ٹھکتے ہوئے شہر میں داخل ہوئے اور بجائے حق (معنی امانے مسئلہ سننے کے) عمل و قیاس طرح کی مخالفت
الذین ظلموا فرما رہا تھا کہ وہ لوگ پہلے سے ظلم و مصیبت کے عادی ہو چکے تھے پہلے ہی سے ظالم تھے **منہم** فرما کر یہ کہ
 سب نے یہ حرکت نہیں کی بلکہ صرف عادی مجرموں نے کی مگر اکثر یہی ہوئے تھے۔ خیال رہے کہ یہاں ظلم سے مراد اسرائیلیوں
 کے مذمت گناہ اور نافرمانیوں پر علیہ اسلام کی قدم قدم پر مخالفت ہے۔ جیسا کہ مذمت آیات میں ذکر کیا گیا **قولا غیر الذی**
قیل لہم یہ عبارت **بذل** کا معنی ہے **قولا** فرما کر یہ بتایا گیا کہ وہ خاموشی سے، اٹھ کر نہ ہوئے بلکہ کچھ کہتے ہوئے وہ
غیر الذی فرما کر یہ بتایا کہ وہ ایسی بات کہتے تھے جو ہماری بتائی ہوئی بات کے بالکل ہی غیر تھی "الفاظ" معنی مقصد سب ہی بدلتے
 اسی لئے سوانہ فرمایا **قیل لہم** فرما کر یہ کہ اس میں انہوں نے اللہ تعالیٰ کی بھی نافرمانی کی اور اپنے نبی کی بھی کہ حضرت وہ
 لفظ تھا جو رب تعالیٰ سے جہنم کے واسطے سے انہیں بتایا تھا **فلا تسلنا علیہم** جزا من السماء اور یہ صاف
 الفاظ بدلتے ہی ہیں بلکہ انہوں نے یہ سمجھا کہ اس وقت گناہوں کی معافی مانگنا ہے موقع ہے ہم کو اللہ کی ضرورت ہے اور
 مانگیں معافی لے لیں۔ حق کے معنی سب سے کچھ اور حفظ کے چونکہ اللہ رسول کے حکم کو نہ سمجھ سکیں یہ حرکت لے لیا کہ فرما
 گے اس سے اس مرتدین پر عذاب الہی آگیا۔ سورہ بقرہ میں انزل لہما فرمایا تھا "معنی آدھار میں انزل لہما ارشد ہو" معنی آگیا
 چھوڑنا۔ جن اس پر عام وہاں چھوڑی بھیجی کہ پہلے وہاں ایک دور تلی پھر عام اسرائیلیوں پر گویا وہاں بتا لیا کہ تمہاری تفسیر
 کبیر (بزرگ) کے معنی میں عذاب یہاں اس سے مراد عام طور سے **من السماء** فرمایا کہ یہ عذاب "تعالیٰ تعالیٰ" سے
 آؤں سے نکلے نہ عارضی عذاب تو فرشتی تدبیر میں دفع نہیں رہتیں۔ وہ لوگ طاعون سے یہاں سلامت میں یہاں ہی رہے
 ہوئے **بما کانوا یظلمون** یہ عبارت متعلق ہے **انزلنا** اور اس میں اس حدیث کی وجہ سے **کانوا**
یظلمون فرما کر یہ بتایا کہ وہ لوگ انکی عادی ظالم تھے ہم نے اس سے پہلے بتا دیا کہ ان میں اس تمام مذمت گناہوں

وَسَلَّوْهُمُ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ

اور وہ لوگوں کو اس سے دور کر کے تعلق سے دور کر دیا۔

إِذْ يَغْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَتَذَكَّرُهُمْ حِينَئِذٍ يَوْمَ سَبْتِهِمْ

جب وہ سبت کے روز صبح سویرے اٹھیں اور ان کے یاد آئے کہ یہ سبت کا دن ہے۔

شَرُّهُ وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَذَكَّرُهُمْ كَذَلِكَ نَبْذُلُهُمْ

وہ دن جو ان کے لیے بدترین ہے اور جس دن وہ یاد نہ کر سکیں کہ یہ سبت کا دن ہے۔

كَذَلِكَ نَبْذُلُهُمْ

اسی طرح ہم ان کو ہلاک کر رہے ہیں۔

تَعْلُقُ الْبَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

اور وہ دن جس میں وہ اپنے اعمال کو دیکھیں گے۔

يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

اور وہ دن جس میں وہ اپنے اعمال کو دیکھیں گے۔

يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

اور وہ دن جس میں وہ اپنے اعمال کو دیکھیں گے۔

يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

اور وہ دن جس میں وہ اپنے اعمال کو دیکھیں گے۔

يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

ملا دہ جاتے تھے، اسی ان کے باپ اور اپنے بیویوں کی مخالفت کرتے رہے مگر اس کا خیال تھا کہ ان واقعات کی حضور اور
 یوہنا مال عربیہ والدوں کو خبر نہ ہوگی اس لئے اپنے باپ والدوں کی معصومیت کے احمذہ رہے بیٹے تھے۔ تب یہ تین
 کمرہ نازل ہوئی جس میں اس کے پہلے کھول دیے گئے اور وہ دو کمرے میں ہو کر رہ گئے (تفسیر صلی) خیال رہے کہ وہ اعراف
 کی ہے مگر یہ آٹھ آیات مدنیہ ہیں جن کی ابتدا **موسئلہم** سے ہوئی ہے کہ یہ سورہہ میں رہتے تھے اس سے سوال جواب
 بعد ہجرت ہوئے (تفسیر صلی)۔

تفسیر موسئلہم یہ عبارت معطوف بن واذقیل **لہم سکنا** میں فعل **لک** پر شیدہ ہے اس کے بعد اس کے
 عطف بن **لہم سکنا** میں سوال سے سوال کے معنی سنائی گئی ہیں **واما المسائل فلاتہر** اور پوچھنا بھی مسائل معنی پوچھنا ہے
 اس میں خطاب نبی کریم علیہ السلام سے ہے اور ہم نام مرجع وہ یہودیوں میں جو حضور انور کے زمانہ میں رہتے تھے یہ پوچھنا حضور انور سے
 جبری کی بنا پر نہیں بلکہ ان کی اپنی سرکشی کے پان کے لئے ہے اور حضور انور کے معجزات کے انصار کے لئے کہ وہ یہ حضور
 سے نہ کسی سے پر حال پر اسے انکسوں کی محبت اختیار فرمائی مگر اس کے باوجود ایسے واقعات میں فرما رہے ہیں جو صرف علامہ ہوں
 ہی جانتے تھے اور انہوں نے پوچھا لئے تھے یہ حضور انور کا معجزہ ہے (تفسیر کبیر۔ روح البیان وغیرہ) **عن القریتہ الی**
کانت حاضرة البحر عبارت متعلق بن **واما** کے بعد حال یہ جو شیدہ ہے قیہ معنی سنی سے ذوال
 شہر ہوا کھوں میں شہر مر رہا ہے یہ کسی سنی میں مفسرین کے چند قول ہیں بعض نے فرمایا کہ وہ ایلہ سنی میں موعید
 اور طور کے درمیان واقع تھی جس سے کہا کہ وہ شہر بین تھا بعض کے نزدیک جبرہ۔ اس زید کہتے ہیں کہ وہ ہستی و تنہا تھی جس میں
 اور حیوان کے درمیان اسیر روح العالی وغیرہ) آخر سے مراد بحر قلم ہے حاضرة البحر سے مراد اسے نہ وہ اس سمد رہے کہ وہ
 اقع تھا یہ واقعہ حضرت انوار علیہ السلام سے رہا۔ کا بنی بنیوں و انوں کا گزارہ عموماً پچھلیوں پر ہوتا ہے۔ بنیوں کی کھلی تھا قریہ
 سے مراد اس ہستی کے باشندے ہیں یا اس سے پہلے اہل پوشیدہ ہے **ادیعون فی السبت** عبارت **القریتہ الی** کا
 بدل اشتمل ہے ہماری قراءت **یعلون بن** میں کے سکون سے بنا ہے **عدو** معنی حد سے بڑھا جائے قراءت میں **یعلون**
 ہے جو اصل میں **یعلون** تھے لہذا دراصل میں مدغم ہو گئی ایک قراءت میں **یعلون** اور نام صریح معنی تیار
 کرنا شکار سے سات جمع رہا روح العالی) سبت کے معنی ہیں کٹ جانا۔ مقطع ہو جانا جہت کے ان کو سبت بن سے تھے ہیں
 اس دل میں یہودی اورم تھا کہ سارے داروہار شکار وغیرہ نہ لکھیں دیا سے کٹ جاویں یہ سارے ان عبادت میں برائیں روح
 العالی و صلی کی یہاں صلی سے فرمایا کہ یہودی صلی یا گیا تھا کہ وہ جمع کو اپنی عبادت سے لئے حاصل کرتے تھے وہی وہی وہی
 یہ میں انہوں نے ہمارے لئے کے ہفتے اس ہم کے لئے قتب رہا تو اس کا نام یوم السبت رکھا یا سبت یہودی کے تمام میں وہی وہی
 بھائیوں سے کٹ جانے کا نام **ادقاتیہم حیثانہم** عبارت میں ہے **ادیعون** سے اذ طرفہ ہے یہ **یعلون** کا
 طرف بن **قاتی** بنا **اتی** سے معنی قاتل ہیں، معنی عام ہونا یا غلہ چھپا لیں سے وہاں میں یہ قاتی تھیں جنہوں نے
 سارے میں نمودار ہو جاتی تھیں اپنے سرخالی کر سبیں یہ دیکھتے تھے **حیثان** جمع ہے **حوتی** معنی چھل اصل میں
حوتان تھا وہاں ساکن اس کے پہلے سارے اس سے ولوی بن گیا جیسے **فینان** جمع ہے **نون** چودہ وہ چھپا لیں سے سارے

اللہ تعالیٰ کا جہاں کرم ہے کہ اس کے احکام بہت ہی نرم ہیں یہ فائدہ افیمون فی السبت سے حاصل ہوا، یہودیوں کا معظم ہفتہ تھا اسلام کا معظم دن بعد سے مگر ان دونوں ایٹوں کے احکام میں بہت سے فرق ہیں (ایسا پرستش کے سارے دن میں، یا وہی کاروبار شکار وغیرہ حرام تھے مگر اسلام میں جمعہ دن صرف نال نہ سے لے کر روز بعد کرتا ہوتا تھا و بار حرام دن کے باقی حصہ میں نہ ہوتا تھا۔ **فانقضیت الصلوۃ فانتشر وافی الارض وابتغوا من فضل اللہ** ان دنوں بعد سے بعد میں کاروبار، سودی، بیانی میں ناجائز ہو جاتا ہے جیسے کوئی شخص چاہے مسجد نہ جاتے ہو۔ رات نہ پڑھتے ہو۔ صبح نہ کھائے نہ پیے۔ لیکن یہ بھی حرام تھا (۳) مسلمانوں میں جس پر نماز جمعہ فرض نہیں اس پر بعد ان کاروبار بھی حرام میں صرف ان پر حرام ہے جس پر نماز جمعہ فرض ہے یہی اسرائیل میں یہ فرق نہ تھا ان سے مرعہ و در بوز جمعہ نہ پڑھتے نہ کھاتے نہ پیتے نہ شہری شہری تندرست و بیمار، سارا دن کاروبار شکار وغیرہ حرام تھا اسلام میں یہ مہاتوں عورتوں، بچوں، بیماروں، مسافروں پر نماز جمعہ فرض نہیں تو اس کے کاروبار حرام بھی نہیں، اسلام میں اگر کوئی شہری تندرست نہ وقت گاہ میں ہو یا سفر میں اس پر جمعہ فرض نہیں تو اس نے نہ کاروبار حرام بھی نہیں اور نہ یہاں تندرست کے وقت شہر میں ہو یا مسافر، حالت سفر شہر میں ہو اس پر جمعہ فرض نہیں نہ اسے کاروبار حرام بھی حرام میں نہ سریشیوں کے حسب ہمت کاروبار نہیں یا ان میں عذاب الہی یا کلمہ بظاہر مسلمانوں کے بعد یہ بھی دور پائی بدعت ہے یہ فرض چھوڑ کر دوسرے کام لیں تو ان پر عذاب نہیں، کیونکہ بدعت بدعت میں کاروبار اور کے تو قہوں میں اور۔ چونکہ فائدہ جمعہ ہرے صحابہ بدعت میں ہیں۔ صحابہ سے ہیں اصل ہیں۔ انھیں صحابہ و ابو علیہ السلام کا مچھلی کے شکار سے امتحان یا گیا تو وہ بہت سے میں ہوئے جو جیسے ممانوں سے شکار کر بیٹھے وہ بدعت بنائے گئے مگر بدعت حضور انور کے احکام و بے صحابہ کاشکار کے حانوں سے امتحان یا گیا کہ ان احکام والوں کے خیموں میں شکار کے جانور تھیں۔ اسے احکام میں شکار کرنا حرام ہوتا ہے تو کسی ایک صحابی نے بھی شکار کرنا کیا اس کی طرف نگاہ نہ تھی اس واقعہ کا راسخیت میں ہے **یا ایہا الذین امنوا الیلونکم اللہ شیء من الصيد** **تالما یدیکم ورماحکم ید علم اللہ من یخافہ بالفیض** پچھو ان فائدہ حضور انور رضی اللہ عنہ شریف تبارک و تعالیٰ کے سے بھی رحمت سے یہودیوں، ودی میں سریشیوں نے بدعت کے ان شکار یا تو بدعت بنائے اسے بدعت اسرائیلی یہی بدعت کرتے ہیں تو ان دنوں میں بدعت نہیں آتا کیوں اس لئے کہ وہ زمانہ کو ودی تھا یہ بدعت محمدی ہے۔ چھٹا فائدہ اسلام میں شرعی جیسے حاکم نہیں ٹپکتے یوں میں حرام تھے، انھیں اسرائیلیوں نے مچھلیں کاشکار حید سے یا تھا کہ بدعت۔ ان مسند ثانی میں سے درجہ کن باب میں عمریت تھے اور جس میں مچھلیاں بھی تھیں پھر انور کو ان باب میں قید شدہ مچھلیوں کا ذکر آتا ہے لیتے تھے اس میں بدعت مذکور ہے۔ انہوں نے اسلام میں شرعی جیسے بہت ہیں دو شرعاً حاکم ہیں۔ دیکھو ہماری کتاب سادہ حق اور تفسیری کتاب انجیل۔

پہلا اعتراض یہ کہ وہ حرام تو بدعت کو ودی کے سریشیوں نے کیا تھا مگر یہ سوال بدعت محمدی ہے، سریشیوں سے یہ وہاں سے صد ہا سال کے بعد پیدا ہوئے جرم تو کوئی کرے۔ اور اس کا سوال کسی سے ہو یہ بات الصاف۔ باب سے جواب یہ موجود اسرائیلی ان مجرموں کے ہم قوم بھی تھے ان کے ہمائی بھی ان کی ہر بات کی تائید کر رہے تھے اس کے اور

میں ایسے سے تجربوں کا سامنا ہو جائے۔ بلکہ یہ وہ سرکاری اسپتال اور ایسوسس ہے جس جرم سے نکال دیے گئے
 دہشتہ تھے۔ یہ واقعہ ہوا میں سے ہے یہ خطب ہوا۔ دوسرا اعتراض جنت میں سے ہے کہ اس سے قبل
 مسنون کی مرستی ہو یا جہد سمیت تعلق ہی۔ جواب ہوا، "سمت کو معنی مصدر میں آیا یا معنی جنت میں پانا
 اس سے یہ تعلق مشتق ہوا اسے مصدر تعلق میں یہ بعد لفظ طبع ہے مگر اس سے انجمن تعلق بنا یا جائے گی پورے مد
 سے مصدر بنا یا جائے گا اس سے تعلق مشتق کریت ہیں **اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ** اس پر رب مدت مصدر بنایا
استرجاع بحر اس سے تعلق ہوا **استرجع** قیسر **الاعتراض** کسی کا امتحان دینا ہے جو اس حالت سے یہ خبر ہو مگر
 تعلق طبع و خبر کے اسے بندوں۔ امتحان میں یہ کیا ضرورت ہے۔ جواب میں اعتراض کا تعلق جو اس پر سہارہ ہو
لنسلونکم بدش من الخوف قیسر میں ہر کچھ ہیں کہ یہ واقعہ ہی غلط ہے کہ امتحان صرف امتحان میں ہی نہیں
 وجہ سے ہوتا ہے بلکہ اس کے اور مقصد بھی ہوتے ہیں جیسے خود اس کا منہ بند کرنا جس کا امتحان کے راستے میں یا کینے یا
 دوسروں کا منہ بند کرنا جس کا امتحان میں یہ اس کے انعام و ابرار و نجات و عتد امتحان کے مت مقصد ہوتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ دیا اور کوا ایہ سنی دے میں اور دیا کوا کر قلم رب اللہ کی وہ کے اوقات کو یا سمت جنت میں سے
 دنیا کی مشق اور اللہ سے حامل رہنے والی چیزیں تو یہ اس دور کا یہ یا شکار ہے ہم کو حکم ہے کہ اسے دیکھ لو گاری یہ کے اوقات میں
 یہ شکار نہ کرنا تعلق میں اس میں حلقہ ہمارے اوقات میں یہ شکاری رہنا بعد کی اوقات ہو جائے پر کار و بار رہنا سخت منع ہے مگر
 بندوں کا امتحان یہ ہے کہ قدرتی طور پر کون سی مدار کے اوقات میں یہ مشاغل زیادہ نمودار ہوتے ہیں نماز کے وقت گاہک زیادہ آتے
 ہیں اور رمضان شریف میں نفس غلبہ پینے کی زیادہ خواہش کرتا ہے دوسرے اوقات میں کہ یہ رب کی طرف سے سخت
 امتحان ہے ایسے واقعات ہمارے گناہوں کی نثرات غفلت کا نتیجہ ہیں یہ نہ سمجھو کہ ایہ والے قسم ہو چکے ہم سب ایہ والے میں
 ہمارے سامنے دنیا کا سمندر ہے اس سمندر میں سمت شکار میں۔ رب تعالیٰ ہم سب کا یار مالک۔

وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللّٰهُ مُهْلِكُهُمْ

اور جب بونی ایک جماعت ان میں سے کہ کیوں نصیحت کرتے ہو ایک قوم کو کہ اللہ ہلاک کر دے گا

وَرَجِبَٰنَ مِّنْهُمْ يَكْفُرُوۡہُ سَیِّئًا مِّمَّا كَانُوۡا يَعْمَلُوۡنَ ۚ قَالُوۡا لِمَ تَعِظُوۡنَہُمْ قَالُوۡا لَمَّا كَانُوۡا یَعْمَلُوۡنَ ۚ

أَوْ مَعَذِرُهُمْ عَذَابًا شَدِیۡدًا قَالُوۡا مَعَذِرَتُ اللّٰہِ اِلَیۡ رَبِّکُمْ وَ

تھے یا عذاب دینے والا ہے جسے سو سخت وہ بولے معذرت کرے کہ نے طرف رب تمہارے کے اور

یا نہیں سخت مدد دے کہ یہ والا ہے جو یہ تمہارے رب کے حضور معذرت کرے کہ اور

لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

ناکر وہ خوف کر رہے

شہداء انہیں ڈر رہے

تعلق اس آیت کا بھی آیات سے چند طرح سے ہے۔ پہلا تعلق بچپیل آیات میں ایمہ والوں کی ایک خاص سرشتی ہے۔ یہ وہ اب ارشاد ہو رہا ہے۔ یہ سرشتی ان سب سے نہیں کی بعض نے ان بعض ایسے جرم سے محفوظ رہے تو سرشتی کے بعد سرشتی کا تکرار ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق بچپیل آیات میں ایمہ والوں کے سخت متعلق کا ہے کہ وہ اب اس متعلق میں پاس ہو رہے والوں کا ہے۔ بعض وہ بچپیل ہو رہے ہیں یہاں ہو رہے والوں میں بعض فسق ذریعہ پاس یعنی میں منع ہے والے اور بعض تھوڑے ذریعہ میں خاص رہے علیحدہ رہا والے۔ تیسرا تعلق بچپیل آیات میں ان لوگوں کا ہے کہ وہ اب اس سے مستحق ہو رہے ہیں ان لوگوں کا ہے کہ وہ اس سے بچ گئے کہ ہر چیز اپنی ضد سے بچا جاتی ہے۔ چارواں یہ ہے ایمہ والے میں رہ رہے تھے ایک حادثہ میں ان میں شہداء میں جملہ ہو رہے ہیں۔ دوسرا وہ عیسٰی جنہوں نے جرم کیا ان لوگوں میں جرم سے روکنا۔ شہداء تیسرے حادثہ میں جنہوں نے نہ تو شکار کیا نہ شکاریوں کو منع کیا یہاں اس آیت میں ان تفریق کا تعلق ہے۔ چوتھا تعلق بچپیل آیات میں ارشاد ہوا تھا **ادیعون فی السبت** اور **یعنون** کا فاعل اللہ قویہ تھے اس سے شہداء کو تھا کہ ماری سستی والے صائد بھی شکاری بن گئے اور سب پر عذاب تھا اب اس شہداء کو منع فرمایا کہ جس کی شکاری کے کل نہیں بنے۔

تفسیر واذ قالت امتمنہم۔ مہارت مطلوب ہے۔ **ادیعون** پر نہ کہ **اذتاتہم**۔ لہذا یہ دو عطف ہے اور **انکر** اعلیٰ کا معنی استغناء ہے۔ مہارت میں ان لوگوں نے نہ شکار کیا نہ شکاریوں کو منع کیا بلکہ خاموش رہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ اولیٰ قاتل وہاں سے بھی اعلیٰ صحت کی توجہ دیکھا کہ ان کا عطا ان بحر میں ماری اثر میں رہا بلکہ وہ ان اثر لیتے ہیں اس کے وہ اب خاموش ہوئے تھے۔ تیسری مہارت پر یہ عطف نصحت کر رہی **واللہ اعلم** جو ننگ یہ ہے کہ میں خاموش رہے وہ ان شکاریوں کے عین قاتل رہے۔ ان کے **منہم** فرمایا یہ یعنی وہ لوگ ان بحر میں سے ہی تھے انہیں کے عین قاتل نہ تھے **ثم تعظون قوما** یہ مہارت **قالت** کا مقبول ہے جس نے اس معنی ہو سکتے ہیں کہ میں نصحت کرتے ہوئے ان صحت سے صحت ہے۔ یہ لوگ بالکل ہی خاموش رہے تھے تو اس سے معنی ہوں گے کہ میں نصحت کرتے ہوئے ان صحت سے صحت میں عام میں ہو گئے تھے معنی ہوں گے کہ میں نصحت سے صحت ہو رہا ہے مہارت میں خاموش رہے میں اس کے **قوما** صحت کے ہوں اور مہارت میں وہ شکار نہ ہو رہے۔ نصحت میں ان کو **اللہ مہلتکم** اور **معتنبہم عذابا شديدا** یہ مہارت صحت کے **قوما** ان مہارت میں شکاریوں کی وہ مہارت کا مہارت ہے ساتھ۔ اس میں ہلاک کر دینا نہیں صحت مہارت سے مراد ہے انہیں صحت کی طرح ان کا ختم نہ ہوئے اس کے صرف تھے کہ انہیں رہ جلیں اور **معتنبہم** سے مراد ہے انہیں سخت

[illegible]

فائدہ سے اس قیمت میں سے چند فائدہ حاصل ہو۔ پہلا فائدہ مجرمین بدکاروں سے عیدوں میں ملتا ہے اس کے ساتھ کھلے رہنا خطرناک ہے اس میں اندیشہ ہے کہ اس پر جو عذاب آوے اس میں یہ بھی گرفتار ہو جو بے چینی کلمہ کے ساتھ تم کو بھی پس دیتی ہے یہ فائدہ ہی سرخیل کے اس کو روکا جاتا ہے اس سے حاصل ہوا کہ تاہم شکاریوں سے عید ہو گئے رب فرماتا ہے **فَلَا تَقْعُدُوا عَنْ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ** اور اس فائدہ جس قوم کی ہدایت سے باری ہو جو اس کو تبلیغ کرنا خاصوشی اختیار کرنا عزت ہے موع نہیں یہ فائدہ **لَمْ تَعْلَمُوا** سے حاصل ہوا کہ سائیکس نے تبلیغ سے خاصوشی اختیار کی مگر رب نے اس خاصوشی پر عذاب یا عتاب فرمایا رب فرماتا ہے **عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَرَرٍ** **لَا أَهْتَمَّ بِكُمْ** میرا فائدہ متقی مومن پٹی فراست سے نہیں آئندہ کی بہت حل لیتا ہے یہ فائدہ **اللَّهُمَّ هَلِكُمْ** سے حاصل ہوا دیکھو خاصوشی رہنے والے اسرائیلیوں نے حل لیا کہ اس پر عذاب آنے والا ہے اور واقعی ایسا ہی ہوا حضور انور فرماتے ہیں **اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ** مومن کی فراست وہ انائی سے ڈرو کہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔ چوتھا فائدہ یہ سائیکس کی عصمت شکاریوں کے شکار سے راضی نہ تھی بلکہ اس سے بیزار تھی اس لئے اس پر عتاب عذاب نہ ہوا یہ فائدہ **اللَّهُمَّ هَلِكُمْ** سے حاصل ہوا اگر وہ اس شکار سے راضی ہوتا تو ان کے متعلق یہ رائے قائم کر کے پانچواں فائدہ جس شخص یا جس قوم کی ہدایت سے ناامیدی ہو اس کو بھی ہدایت تبلیغ نصیحت و عطا کرنا مترتب اس کے دنیاوی اور خروی فائدوں کی امید ہے یہ فائدہ **مَعْذَرَةُ إِلَهِكُمْ** سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ ہے اس میں سبب کا جواب جس میں اس تبلیغ کے فوائد کا کورس نقل فرمایا بغیر تردید ہمارے حضور پر کھلا ہے جو اس کا جواب ہمیں یہ غیر ہم کفار و ان کے مرتدوں تک تبلیغ اسلام کی حلائی اس کے متعلق فرمایا گیا کہ **خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ** اور ان کے متعلق خبر دے دی گئی تھی **سِوَا عَلَيْهِمْ هَانَدَتْهُمْ** **لَمْ تَنْزِهِمْ لَا يُؤْمِنُونَ** اس کے بلو ہوا حضور انور سے فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ** چھٹا فائدہ ایسے لوگوں کو تبلیغ کر کے اگرچہ اس لوگوں کو فائدہ نہ ہو مگر تبلیغ کا ثواب ضرور ملے گا یہ فائدہ بھی **مَعْذَرَةُ إِلَهِكُمْ** سے حاصل ہوا معذرت کے معنی ایسی ہم تغیر میں عرص کر چکے رہے تعالیٰ نے اپنے محبوب چھوڑے فرمایا **سِوَا عَلَيْهِمْ هَانَدَتْهُمْ** **لَمْ تَنْزِهِمْ** کھو دیں سوا **عَلَيْكُمْ** فرمایا کہ نہ حضور انور و اس میں تبلیغ کرنا کا ثواب ملے گا اگر ان لوگوں میں مرض کا علاج کرے اسے فیس نور و ان کی قیمت ضرور ملے گی۔ ساتواں فائدہ یہ ہے کہ کافر کے ایمان سے بالکل بلیوں نہیں ہوتا چاہئے۔ جب تک کہ اس کے فطر مرنے کی دہی نہ آجائے اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے وہ سے چاہے ہدایت دے دے یہ فائدہ **لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ** سے حاصل ہوا۔ مسخین نے کہا کہ شاید یہ شکاری لوگ متقی بن جائیں مگرچہ اسباب کے لحاظ سے باقی ہے مگر رب رحمت سے ضرور اس

بیت

پہلا اعتراض اللہ تعالیٰ سے اس میں اور مصلحتیں دونوں کے مختلف قول نقل لئے مگر تردید کسی کی نہ فرمائی اس میں سے اس کا قیاس درست تھا شکاریوں کو تبلیغ کرنا چاہتے ان سے عید کی ستر۔ جواب۔ دونوں کا دورست تھے مگر عید کی باز تھی تبلیغ ستر تھی لہذا دونوں درست تھے اس لئے کسی کی تردید میں فرمائی۔ دو ستر اعتراض میں سائیکس کو یہ ایسے معصوم ہوا کہ شکاریوں

آپ کے نزو کو وہ غلام جناب عزم نے عرض کیا کہ آپ پر میرے دل باپ دلہا ہوں وہ لوگ بھی اس شکار یوں کے عمل سے
بیزار و متطہرت تھے وہ بھی کسی کرنے والوں میں داخل ہیں اس لئے رب تعالیٰ نے انکی ہلاکت کا وعدہ کر میں فرمایا **لقد الذین
یمہون** میں یہ دونوں جہنمیں داخل ہیں اس پر حضرت ابن عباس بہت ہی خوش ہوئے اور عزم کو حلا (یعنی جواز) عطا فرمایا
اور کہے گئے **بما لا یستطیعون ان یمہون** (معلیٰ خازن وغیرہ) **عن المسووم**
موسے مراد ہے اس کا کہ ہے **واحد الذین ظلموا** یہ عبارت معطوف ہے اس جینا پر اور **فلما نسوا**
الذین ظلموا اسے مراد شکار کرنے والے مجرمین میں **ظلموا** انکی کے معنی میں ہے جسکی وہ قسم کرتے رہے یہ وہ
انہوں نے صرف ایک بار شکار نہ کیا تھا بلکہ عزم تک کرتے رہے تھے رب نے مست عزم انہیں داخل **بما لا یستطیعون** یہ
عبارت متعلق ہے **انھم** کے عذاب۔ معنی **سراپنیں** ہماری قراست میں بدور قتل ہے یہاں سے اس سے۔ معنی شدہ اور
خفی بنیں۔ معنی شدہ یعنی ہم نے غلام شکاریوں کو سخت عذاب میں گرفتار کیا اس میں گفتگو ہے کہ وہ سخت عذاب یہ تھا کہ
یہ ہے کہ یہ عذاب بد رہنے کے سوا کچھ اور تھا سخت بیماریاں بخاری وغیرہ جسوہ اس کچھ بھی ہار نہ تھے تب بد رہنا بدست
کئے گئے کیونکہ یہ عذاب تو ان کے نسیاں کی سزا قرار دیا گیا اور بد رہنا کہ کد کرنا اس کی سرکشی کی سزا قرار دیا گیا اس کا ذکر
ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس سے وہ ای بد رہنا خود العذاب مراد ہے اور عطف تفسیری ہے وہ آیت کریمہ اس کی تفسیر ہے
مگر ہذا احتمال قوی ہے (وہ تفسیر تفسیری۔ روح المعانی وغیرہ) **بما لا یستطیعون** یہ عبارت متعلق ہے **انھم** کے
اور اس کی وجہ یہاں فرمادی ہے فسق کے معنی اس کے اقسام و احکام پہلے پارے میں بیان ہو چکے تھے اس وجہ سے ہم نے اس میں
سخت عذاب میں جہاں کیا کہ وہ عزم دراز سے فسق و فجور اور نافرمانیوں میں مبتلا تھے۔ کسی ماصح کی بات پر کان ہی نہ دھرتے تھے
فلما اعتوا **اعمانہو** اسے اس فرمان علی میں ان کے دوسرے جرم کا ذکر ہے **عتوا** یہاں ہے **عتوا**۔ معنی سرکشی و تقاہ
یعنی پہلے تو وہ برائیوں کی دعا و نصیحت سے صرف لاپرواہ رہے ہم نے انہیں ذلیل دی جب اسوے اس ذلیل سے عاجز
قائد انہیں اور ناہمیں مستعد کیا ہے جرم کو چھانکنا کہ وہ عذاب نصیحت کو برا نہ لیا انہیں اور سرکشی میں فرق ظاہر ہے۔ نسیاں
یعنی بے پرواہی کہہ کی پہلی میڑھی ہے اور سرکشی و طغیان آخری میڑھی خیال رہے کہ **اعمانہو** میں تو کچھ شدید ہے
اصل عبارت یوں ہے **عن ترککما ہو** **عنہ** کیونکہ شکاریوں نے شکار کے چھوڑنے سے سرکشی کی نہ شکار سے یہی
شکار چھوڑنے میں اپنی دست اور بے عزتی کبھی شکار پر فخر کرنے لگے **اعمالی قلنا لہم** **کو نو اقرودہ** **نعمین** یہ
عبارت **فلما اعتوا** کی جزا ہے **قلنا** میں قوس سے مراد تکوینی فرمان ہے جیسے **ادرا احشیا ان یقول لم یکن فی کون**
میں قول سے مراد تکوینی قوس یعنی رب کرنا چاہتا ہے یعنی ہم نے ارادہ فرمایا چھو لیا کہ وہ بندہ ہو جائیں قوس تفسیر مراد ہیں
(معلیٰ و کبیر وغیرہ) **قرودہ** جمع ہے اور واحد کر **قرودہ** ہے اس کا منٹ **قرودہ** ہے و کے سکون اس کی جمع **قرودہ**۔ فی
کہہ اور و کے فتح سے جیسے قرأت کی جمع قرب ہے (روح البیان) **قرودہ** معنی مرند اور قرودہ معنی بد مذہب خاصین ہاں ہے
سے معنی اور کا نامت سے دور کرنا پھلکار ناہمیں رحمت الہی سے دور ہو جائے یہ قرۃ فی صفت ہے اس سے معلوم
ہو تا ہے کہ تمام مجرم بد رہنا ہے گئے بعض کے کہا کہ اس نے جو اس تو بندہ رہے اور وہ سور مجاہد قاس سے کہہ

دل بند رہیے تاکہ بندہ کے تبدیلی شکل نہ ہو بلکہ تبدیلی دل ہوئی مگر یہ قول بالکل باطل ہے (روح المعانی و تفسیر بیضاوی وغیرہ) خیال رہے کہ بندہ سارے جانوروں میں زیادہ سمجھدار ہوتا ہے توجہ کل پر و سپداے اس سے انسانوں کے کام بیٹے ہیں نیز ہر زمانہ میں لاکھوں انسان یہی ہوتے رہے ہیں جو ہدایت قبول نہیں کرتے پھر صرف ان شکاریوں کے متعلق فرمایا کہ ان کے دس بندوں کے سے نا سمجھ کر دیئے غلط ہے یہی صحیح ہے کہ ان کی شیطانی بندوں کی سی کر ہی گئیں سوا مجاہد کے کسی منسوب دلی مسخ مراد نہیں لیا۔ خیال رہے کہ بندوں کو دگ پاتے بھی ہیں ان سے محبت بھی کرتے ہیں مگر وہ لوگ ایسے بندہ نہ تھے کہ ان سے کوئی محبت نہ کرے ہر ایک دور و دور کرے اس لئے **خاصائین** فرمایا گیا۔ بعض سے فرمایا کہ ان کے جسموں سے ایسی بد بو آتی تھی کہ کوئی اس میں اپنے پاس نہیں ٹھہرتا تھا۔ ہر حال **خاصائین** فرمانا بالکل درست ہے۔

خلاصہ تفسیر ان شکاری مجرمین نے ہر جرم تو یہ کیا کہ نصیحت کرنے والے، اعلیٰ کی نصیحت سے بے پروا ہو گئے جب ان کی بے پرواہی حد سے بڑھی تا محین نصیحت کرتے رہے اور یہ براہ شکار کرتے رہے تو ہم نے نصیحت کرنے والوں کو ان سے بیزار رہنے والوں کو تو عذاب سے محفوظ رکھا اور ظالم شکاریوں کو ان کی نافرمانی پر جسے رہنے کی وجہ سے ہر سے عذاب میں گرفتار کیا۔ یاری عداوت وغیرہ مگر سب وہ اس پر بھی جرموں سے باز نہ آئے بلکہ وہ حکم خداوندی یعنی شکار کی ممانعت سے اور بھی زیادہ سرکش ہو گئے کہ نا محین قائد اذن نے لگے اپنے جرم کو اچھا نا محین کی نصیحت کو غلط سمجھنے لگے تو ہم نے انہیں بندہ بنا دیے تاکہ ارادہ فرمایا چنانچہ ہم نے فرمایا کہ بن جاؤ بندہ مگر بندہ بھی ایسے نہیں کہ لوگ تم سے محبت کریں، تمہیں پائس پرورش کریں بلکہ ایسے بندہ ہو کہ لوگ تم سے نفرت کریں تم کو درکار میں اپنے پاس نہ پھلنے دیں۔

تفصیلی واقعہ یہ تو پہلے بایا ہو چکا ہے کہ بنی اسرائیل یہ ہفتہ کے دن شکار سخت حرام تھا مگر رب کی طرف سے ان کا سخت احتمال یہ ہوا کہ ہفتہ کے دن تو چھبیلیاں بہت زیادہ سمندر میں سودا رہتی تھیں سطح سمندر چھبیلیوں کے منہ سے سیاہ ہو جاتی تھیں پھر چلیاں ہفتہ گزر آ کہ چھبیلیاں غائب ہو گئیں عرصہ تک تو یہ لوگ مبرکے رہے پھر ان میں سے ایک آدمی نے ہفتہ کے دن ایک چھل پکڑ کر اس کے منہ میں مضبوط دھاگا باندھا اور اسے سمندر میں چھوڑ دیا مگر دھاگا کا دو سر اکٹوارہ سمندر پر ایک کیل سے باندھ دیا جس سے وہ چھلی بھاگ نہ سکی پھر اسی دھاگے کے ذریعہ اتوار کے دن اسے پکڑ لیا اور غور کیا کہ ہمارے اس کام پر عذاب آتا ہے یا نہیں۔ عذاب کوئی نہ آیا تو گلے ہفتہ دو چھبیلیاں اس طرح شکار کیں پھر بھی عذاب نہ آیا جب انہیں عذاب نہ آئے گا یقین ہو گیا تو عام طور پر لوگ سی دھاگہ کے ذریعہ شکار کرنے لگے اور چھلی کی تجارت خوب چمک گئی پھر انہوں نے خیال کیا کہ دھاگہ سے شکار کرنے میں دشواری ہوتی ہے تو سمندر کے قریب بڑے بڑے حوص کھودے اور لن کے ذریعہ شکار کرنے لگے جیسا کہ بھی پچھلی آیت میں ذکر کیا گیا۔ ان شکاریوں کی تعداد میں بڑا اختلاف ہے۔ قوی یہ ہے کہ ستر ہزار تھے ہستی والے تھے کروہ بن گئے دوسرے دو کروہ یعنی ساکتیں اور نا محین ان شکاریوں کے مخلوق سے چھپ گئے علیحدہ اپنے محلے بنائے بیچ میں دیوار کھینچی لی ایک دن ان لوگوں نے دیکھا کہ دیوار کے پیچھے سے نہ تو کوئی اکلانہ ان کے محلوں میں کچھ کاروبار ہو رہا ہے نہ چھل پکڑ ہے نہ کسی کی توازن تب یہ دونوں جماعتیں دیوار پر چڑھیں دیکھا کہ اس طرف سے بندہ بھرے پڑے ہیں جو طرف دوڑتے پھرتے ہیں اس میں دیکھ کر وہ ان کے پاس دم ہدایت انھوں سے "سو بہات" لے لے ان لوگوں نے کہا کہ یہ ہم تم کو منع کرتے تھے تم سے

دوسرے جرموں کی سزا میں ایک نئی نئی جی بھرنا دینا اس صورت میں **فلما اعتوا بک** کی تفسیر یہ ہے کہ
 دوسرے یہ کہ جسے جرم میں نہیں دیا گیا ہوں۔ یہاں قطعیہ اور مانی، جرم و غیرہ اور سرش کی سزا دینا ہے۔
 دوسرا اعتراض یہاں ارشاد **فلما نواصب** میں کہ یہ دیکھو کہ یہاں تو یہاں سے وعدہ نجات
 دیتے تھے یہ جوں جواب یہ اس میں ہی حلقی جوں کہ خط صاف ہے پھر اس میں کہ یہاں ہی نہ۔ جواب اچھی
 نے تفسیر میں عرض کیا کہ یہاں سیکنٹ معنی لاپرواہی ہے یا لاپرواہی سے بھلاؤ بالذاتیہ دونوں اعتراضوں میں دارہ ہیں ہوتے۔
 دیاں دے کہ جوں کہ خط کی معانی اسلامی قلم سے گزشتہ جوں میں ال پر بھی کچھ تھی۔ تیسرا اعتراض ان میں
 معنوں کا ہوسیع سے دوسروں کی حالت اور شکار بستہ دوسروں کی راتیسری جماعت یعنی عامہ تر راتوں کی حالت کا یہاں
 ہوا۔ جواب تو یہ ہے کہ ان کی بھی نجات ہو گئی وہ بھی **یسہول عن السوء** جماعت میں داخل ہیں نہایت وسیع رہا
 تیس طرح کا ہوتا ہے نہایت سے اربوں سے ان سے جس دس سے یہاں ہونا مقدر ہونا۔ خیال رہے کہ عام مصرع میں صحت صحت
 ان تو ہے۔ راتیں جنت پائے۔ یہاں ہمدانہ میں ممان اوقات تو فرماتے تھے کہ وہ بھی گرفتار مذاب ہوئے پھر اس بارے
 میں عامہ شکی ظنیہ فرمائی پھر رجوع فرما رہی ہے فرمایا کہ ان کی بھی نجات ہو گئی۔ چوتھا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ ہمارے ان
 سے فرمایا کہ بندہ بنی عاف۔ یہ وہ جواب اردب سے بندہ بنائے تو یہ فرمایا کہ نکر درست ہو۔ جواب یہ بھی تفسیر
 میں عرض کیا کہ یہاں **فلما** سے شرعی حکم مراد نہیں بلکہ عمومی حکم مراد ہے جس رواد فرمایا **ان یقول لہ کن**
فیکون لہذا اس میں نہ تو اس سے خطاب ہے نہ ان کے اختیار کو دخل۔ پانچواں اعتراض ان تو اس میں بدروں
 طرح ہے سمجھو کہ اس کے تھے کہ ان کی صورتیں بندوں کی سی ہو گئیں یہ تو ہو سکتا (مرزائی وغیرہ)۔ جواب یہ اس
 آیت کی تفسیر میں ملے کہ خریف ہے چند وجہ سے ایک یہ کہ قرآنی آیات قرآنی الفاظ و ظہری معنی سے پھر مذمت ضرورت
 عام ہیں اور شریعت ہی ختم ہو چکے کی صلوٰۃ و صوم حج و زکوٰۃ کے لئے پٹے معنی کرو۔ ساری عبادت ختم ہو گئی۔
 ۱۱۔ سرے یہ کہ بندہ نہ قوف میں ہوا نہ وہ سارے حالوں سے زیادہ چلائے ہوئے ہے تیسرے یہ کہ بے قوف لپٹے ہی تھے
 پھر اب ان کو قوف بنانے کے یا مٹی۔ چوتھے یہ کہ پہلے بھی لور بعد میں بھی کفار بنا کچھ ہوتے رہا اور ہوتے رہیں۔ چر
 خصوصیت سے اس نے متعلق فرمایا کہ بندہ ہو جاوے کہ نکر درست ہوا۔ چھٹا اعتراض یہاں کہ بندہ بن جانا میرٹس ہے اور
 لوگوں کو واقعی بندہ بن گئے تھے تو انہوں کا ان کو فاعل ہوا درست ہے کہ پہلے سارے انسان ہی تھے بعد میں اپنے اعمال کے مطابق
 مختلف جانوروں کے حواس عکس رہے ہیں اب بھی نسل جیسے عمل کرے گا کسی ہی جن میں تو ہے۔ گھڑ جواب مسخ صورت
 بالکل حق ہے اور ان کو بالکل باطل۔ چند وجہوں سے ایک یہ کہ مسخ میں صرف صورت کی تبدیلی ہوتی ہے نہ کہ نفس بندہ
 واقع ہے اور انہوں میں تبدیلی رونہ ہوتی ہے جو کہ ناممکن ہے۔ دوسرے یہ کہ مسخ میں مسخ کی سبب میں چلتی جانوروں
 میں اس جانور کی سبب ہے۔ تیسرے یہ کہ مسخ میں مسخ کو اپنی جھلی زندگی اس زندگی کے حالات یہ ہوتے ہیں جن
 بچتے جانور ظریف محسوس رہتا ہے وہ ان کی ہمت سخت بکریوں میں سکنا کر لوگوں میں یہ ہونی بہت میں سکنا کر لوگوں
 کی سبب ہوتی ہے کہ انہوں میں سکنا ہوتی ہے۔ چوتھے یہ کہ مسخ میں شکل کی تبدیلی قدرتی طور پر ہوتی ہے نہ کہ ارستہ ہوتی ہے۔

مسم انسان سم دیوالی بن جاتا ہے مگر انوس میں قانونی طور پر یہ تبدیلی ہوتی ہے کہ جسم انسانی تو فنا ہو گیا پھر راولہ و ماکور کے درجہ پچہ پیدا ہوتا ہے بعد میں جوں و بور حایہ کھل باطل بانچویں یہ کہ اگر لوگوں حق ہو تو چاہئے تھا کہ: یا میں اسلے رہتے رہتے کیونکہ اسلے تو نور بن رہتے ہیں نور بن مسامت سے جانور بڑھتے رہتے مگر ہو یہ رہے کہ اسلے برابر بڑھ رہے ہیں تو پھر جانور اسلے سے آ رہے ہیں۔ چھتے یہ کہ اگر بدکار انسان ہے گناہوں کی وجہ سے جانور بن رہتے ہیں تو جانور وہ ایک کار انسان ہوں۔ کوئی گناہ میں کیا پیشہ اچھے اعمال ہی کئے چھتے نبی ولی یا تمہارے رشی مسم ہونے کے بعد کس شکل میں دنیا میں آتے ہیں ان۔ رمدی، کھلو جس میں خلاص بخش ہو ٹایف کاشا یہ بھی نہ ہو دنیا میں ایسی رمدی کوئی نہیں شہانے لے رمدی سم سب سے رنج و فہم میں مبتلا رہتے ہیں لذت و راصل ہے دار الحرام نہیں آخرت دار الحرام ہے اسلے تکلیف بھی حاصل ہے آرام بھی حاصل۔ سہاقوال اعتراض، مسخ تعریضی ہوتا ہے یا گناہوں پر بھی ہوتا ہے۔ جواب، مسخ یک طرفہ کو یادوں میں عذاب ہے اور عذاب الہی نبی کو رنج و فہم پہنچانے سے کتاب خواہ وہ کفر پر علم کریں یا گناہ پر قارون بظاہر مومن تھا صرف رنوتہ نہیں دیتا تھا مگر یہی عیب السلام اس سے فہم ہوا تو قارون زمین میں دھنڈو پیدا

چھتے تو سے را خدا رہا نہ رہا تاملے صاحب دلے نہ تاملے

قوم شعیب م تھے پر قوم موط نظام رہنے پر ہلک کی گئی یہ چیزیں گنلا ہیں مگر چونکہ ال سے نبی نو دیکھ بچے تو عذاب شعیب، کھواں اعتراض، اگر خلوع مسخ ہو حاکم دیوی ہو تو اس کا نکل جاتی رہے گا نہیں اگر نہیں تو عورت عدت وفات گزارے یا عدت طلق۔ جواب، اگر خلوع مسخ ہو کر انسان ہی رہے شہہ ہو بصورت تھا گناہوں کی وجہ سے بد شکل ہو گیا تو کاح قاع ہے اور اگر انسان کی شکل پر نہ رہے تو اگر بے جان مڑی پتھر بن گیا ہے تو عورت عدت وفات گزارے جیسے اسلے کو پتھر بنایا تھا اور اگر جانور بن گیا ہے تو چونکہ وہ غیر جنس ہو گیا اور غیر جنس سے انسان کا نکل جاتا تو منعقد ہوتا ہے نہ باقی رہتا ہے لہذا یہ نکاح منع ہو گیا اور حج نکاح کی عدت طلق کی ہے۔ خیال رہے کہ۔ تو حضرت سلیمان کا نکل جاتی سے ہوا قند حضرت علی علیہ سب غلط کھل ہے اسلے کا نکل بکری کھلے جیسے حنائی و فیرو سے نہیں ہو سکتا کہ وہ غیر جنس ہیں۔ نواں اعتراض، یہاں قذو کے ساتھ خاصین فا کر کیوں ہو انبند وہ بند رہا دیئے گئے تو درکارے ہوئے خود ہی ہو گئے۔ جواب، اس کا جواب بھی تفسیر میں رہا گیا کہ بند روں کو جنس ہوگ پال لیتے ہیں اس کی خاطر کرتے ہیں مگر وہ ایسے بند رہنے کہ اس کے پاس کوئی آدمی نہیں سکتا تھا اس میں سخت ہو تھی لہذا اس میں ایک درکار تھی تھا کوئی اس میں اپنے پاس نہیں ٹھہرتا تھا اس لئے قند خاصین۔

تفسیر صوفیانہ، مسخ صورت اللہ کا عذاب ہے مگر مسخ سیرت یعنی اس مسخ کروں اس سے بدتر عذاب ہے یہ مذہب، انیمت تار سے تاکہ انسان کلاں اچھالی سے رائی کی طرف مائل ہو جاوے اس اسرائیلیوں نے ناخاطر طور پر پھل کھائی تو مسخ صورت کے عذاب میں رہا۔ نہ کوئی ناخاطر طور پر کسی سلسلے میں باطل کا شکار نہ اس میں مسخ ہو جانے سے مسخ سیرت و باطل سیرت بہنو شرت۔ رو کے ۱۰۸ قع ہے انسانی صفات گوید اس سیرت کے باشندے ہیں یہ صفات انسانی تھیں قسم۔ میں۔ صفات روحانی۔ صفات انسانی، صفات عقلی۔ اس سب کو بشری، ادنیٰ۔ شکار سے منع کیا گیا یہ صفات فی نہیں قسمیں ہو گئیں صفات روحانیہ تو اس شکار سے مار رہا بلکہ دوسرا منع بھی کرتے رہے اور اصل صفات خاصہ انسانی رت طر عقلی

صفات نے یہ کہا۔ یاد رکھیں۔ اس اسل یہ شکاروں رات خود تیرے اندر، نوریت اپنا علم سوچنے کے لئے
صحت عمل فطرت ان سے نہ ہے۔ یہ روحانی صفت فطریہ ہے اس سے دور حالت ہیں اور اس پر عقل صحت
فطریہ ہے اس سے دور حالت میں مولا مارتے ہیں۔

میں تو آست و در و فریہ وائلہ روحیت غریہ میں مدد
در عالم نیست رہا یہاں نور التجانی سب من در المعور

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ

اور جب اطلاع دی کہ رب نے تمہارے لئے فرست دیا جو ان کے روز قیامت تک اسے جو بکھڑے تھا انہیں
درجہ تمہارے رہنے کے حکم سے دیا کہ وہ روز قیامت کے دن تک ان پر ایسے کر بھیجھا رہوں گا جو

سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

خوبی مذاب کی تحقیق رب تمہارا جلد جلد دلائے اور تحقیق وہ اللہ مغفرت والا رحم دلائے
میں بری مار بکھڑے بیشک ہیں ارب ضرور جلد جلد دلائے اور وہ کھٹے دلائے مرنے والے ہیں

تعلق اس تبت سرور فاطمہ کی تبت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پچھلی تبت میں سود کی مدد میں سود کی
سر شیں کا درجہ ہو سکتا ہے۔ انکی ذات اخواری کا تذکرہ ہے جو واقعی بد میں سود کے ذکر کے بعد دنیاوی، انکی سزا کا ذکر ہو رہا
ہے۔ دوسرا تعلق: پچھلی تبت میں سود کی واقعی سزا کا ذکر ہو چکی اس کا تذکرہ ہر طرف سے پھنکارا گیا ہے ان کی
انکی سزا یعنی تاقیامت، ست اخواری کا تذکرہ ہو رہا ہے جو یہودیہ عادیہ ہے کہ اس کی دنیاوی سزا اس وقت ختم نہیں ہوگی بلکہ اس
کی قوم پر لہذا الہد تک پھنکار دی رہے گی۔ تیسرا تعلق: پچھلی تبت میں سود کے معنی مذاب کا ذکر قلمی خاص رسالت کے
مذاب کا ہے اس پر عمومی مذاب کا تذکرہ ہے جس کی ساری قوم پر رحمت و پھنکار کا۔

تفسیر: وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ یہ ہے کہ ان کا اذاعتدائیہ ہے اور اذاعتدائیہ پہلے انھیں فعل پوشیدہ ہے جنی اس محبوب
آپ مولا دنیاوی سزا میں سے یا سوا میں سے یا تمام دونوں سے تذکرہ کرنا تھا ہے اذاعتدائیہ، معنی اذاعتدائیہ جب عمل باب
العمل کے معنی میں ہے جنی اس کا اذاعتدائیہ سب کو اذاعتدائیہ دے دی جیسے تو عہد، معنی ایضاً تبت ہے (یعنی دنیاوی و عہد) اذاعتدائیہ
سے اذاعتدائیہ معنی اس سے کہ رب قلمی سے اذاعتدائیہ اذاعتدائیہ کرنا ہے کہ اذاعتدائیہ کی تصور عہد کی قدر و سزا اور تبت کی
محبوبیت تصور جو۔ رب قلمی اذاعتدائیہ محبوب کے پتے سے فرما ہے اس میں دورست گلشیں ہیں مولا رب قلمی قلمی
ظاہر دہر قلمی وراہیاء میں تبت یا تبت اذاعتدائیہ علیہم۔ اذاعتدائیہ کا جواب ہے اذاعتدائیہ قسم تبت معنی تبت
یہ تبت تبت تبت تبت سے اس سے بعد قلمی و الہی ہو تو قلمی بری رحمت کے لئے عہد تبت تبت سے

[illegible][illegible]

خلاصہ تفسیر: اے محبوب محمد! آپ اپنے رب سے پیوستہ ہو کر اس کے احکام کو اپنی زندگی میں عمل میں لائیں۔

$$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$$
[illegible]

کی یہ فائدہ لصوبہ العقاب سے حاصل ہوا جیسا کہ اسی تفسیر میں عرض کیا گیا ہے یہ سب مومن و مومنہ کی طرف سے مل جاتے ہیں مگر یہ تمام اس کو پورا احکام میں پورا احکام تو آخرت میں ملے گا چھٹا فائدہ یہ ہے کہ یہ فائدہ ہر قوم کے ہر گناہ معاف ہو جاتے ہیں تو یہ وہ صلیب ہے جس سے ہر گناہ پاک ہو جاتا ہے یہ فائدہ ہر قوم کے ہر گناہ سے حاصل ہوا مگر خیال رہے کہ جیسا کہ گویا ہے تو اس کی تفسیل ہم اس تفسیر میں تو یہ کہ یہاں میں کہ چکے ہیں ساتواں فائدہ اللہ تعالیٰ عیاں کریم ہے کہ تو یہ کرنے والوں کے صرف گناہ معاف نہیں فرماتا بلکہ اس کے علاوہ اپنی رحمتوں کی بارشیں بھی کرتا ہے یہ فائدہ حضور کے بعد رحیم فرماتے سے حاصل ہوا ہم نے عرض کیا ہے۔ شعر

اے کریم ان کا خطا از تو وفا اے رحیم ان کا خطا از تو عطا

پہلا اعتراض: اس آیت معلوم ہوا کہ اللہ کے ہاشم سے جو بند رہا ہے گئے تھے ان کی نسل چلی ہی نسل پر قیامت سخت گیر ہاشم سلا ہوں گے ورنہ لیبمن علیہم فرماتا کیسے درست ہوا۔ جواب: اسی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ لیبمن علیہم ہم سے مراد اللہ والے لوگ ہیں بلکہ ان کے ہم قوم یہودی ہیں اگر ان مسیح شدہ لوگوں کی نسل چلتی تو وہ بند رہی ہوتی بندوں پر سخت ہاشم مقرر ہونے کے کیا معنی ہلا یہ ہو سکتا ہے کہ ان مسیح شدہ لوگوں کی وہ نسل جو ان کے مسیح ہوئے سے پہلے ہو چکی تھی اور وہ شکار سے محفوظ رہی ان پر قیامت سخت سلاطین مقرر ہوں۔ دوسرا اعتراض: یہاں فرمایا گیا کہ یہودی پر قیامت سخت ہاشم مقرر ہوں گے جو انہیں بہت سخت لایعہ میں گئے مگر قیامت سے پہلے حال یہ ساتھ ہوں ہوں گے جس میں رحل کی وجہ سے بہت ہی ترقی ہوئی پھر یہ آیت کی تکرار درست ہوئی۔ جواب: مذکور یہودی کی جڑ کی ترقی یہودی رہیں گے بلکہ وہاں کو فائدہ ملے گا اپنے مذہب سے نکل جائیں گے ان کی ترقی یہودی ترقی میں بلکہ وہاں کے اردو کی ترقی ہوگی پھر وہ ترقی بھی محض اس کو کہ اور عارضی ہوئی چاہیں دن کے بعد حضرت مسیح علیہ السلام ورمو انہیں کے بہتوں سارے نقل کر دیئے جائیں گے نہایت حواری سے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ یہودی قیامت بعد دو سردوں سے سخت رہیں گے مگر آج فلسطین میں یہودی کی بدشاہت قائم ہو گئی اور وہ مسلمانوں کے لئے ماسور بن گئے ہیں انہوں نے مسجد قس کا حصہ جلا دیا قرآن مجید کی یہ خبر درست نہیں ہوئی۔ جواب: اس کا جواب اسی تفسیر میں گذر گیا کہ ان کی یہ سلطنت شل و حرکت محض عارضی اور پسند و ناپسند ہے اور اب بھی اس میں جتنی غیبت میں اور اب ساری دنیا یہودی فلسطین میں رہ رہے ہیں اور وہاں ہی رہ رہے ہیں تاکہ یہاں ہی تسلی سے لگائے جائیں ان کی یہ سلطنت ان کے ہاتھ میں آج ہی جمع ہو جانے کا زور یہ ہے پھر ان کا یہ اجتماع ان کی اصل جگہ ہو گا حدیث شریف میں یہودیوں اور مجروروں کی خبریں موجود ہیں کہ یہودیوں کے مئی یہ ہیں کہ ہم ان پر سخت سلاطین مقرر کرتے ہیں کہ یہ سلاطین قائم رہے گا یہاں میں وقفہ ہی ہو گا کہ کائنات قسلی اس کے بارے میں خیال صحیح رہے اور میں اپنے کلموں سے ان ظالموں کی تباہی و بربادی میں وہ وقت عرب پر یہودیوں نے بہت علم کئے ہیں۔ چوتھا اعتراض: ان میں یہ آثار چھوڑے تو ہر قوم کے سے ہے کئی عربان کئی رومانیوں میں یہودی کی کیا خصوصیت جس کی وجہ سے ان کے متعلق فرمایا لیبمن علیہم کہ وہ قریباً تین سو سال ہندوستان کے مسلمان انگریزوں کے غلام رہے اب آکر لو ہوئے اور پاکستان بننا ہندوستان کے مسلمان اب بھی ہندوستان کے غلام ہیں رب فرماتا ہے و

تلك الايام ندا ولها بين الناس۔ جواب: موسیٰ کے لئے غلام بنائیں کی عارضی حالت ہے۔ جن کی اپنی فطریوں
 و تقویٰ فطرتوں عیاشیوں کا نتیجہ ہے۔ اصل حل عند تعالیٰ سلطنت ہے و انتم الاعلون انکم مؤمنین۔
 اس کے گزروے بعد میں بھی مسلسل عیاشیوں کا نتیجہ ہے۔ غلام ہیں قوی لحاظ سے اب بھی سلطان ہیں جس سے زیادہ حوشیہ
 کی اب بھی ہیں انما هذا الله وادعها یسود کی سلطنت عارضی ہے جن کا اصل حل غلامیت ہے۔ غلامیہ سلطنت محض
 اور غلامیت قوی اس عارضی سلطنت کا حل انشاء اللہ مقرب معلوم ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ سچا ہے اس کے رسول ہے طہیل
 اماری اپنی ہیں۔ پانچواں اعتراض: جس تبت کے آخر میں عتاب کو مغفرت و رحمت کے ساتھ جمع کیوں فرمایا اہل اسدین کی
 طرح معظوم ہو رہا ہے۔ جواب: اللہ تعالیٰ سرکش کفار کے لئے سرجع العقاب ہے اور مومنوں کے لئے غفور رحیم مقصد یہ ہے
 کہ اسے یہودیوں اگر تم یہودی رہے تو ہم تمہارے لئے سرجع العقاب ہیں اور اگر تم اتنے جرم کرنے کے بعد اب بھی اس رحمت
 والے رسول پر ایمان لے آؤ تو سب کچھ بخش دیں گے تم پر رحم کریں گے کیونکہ ہم غفور بھی ہیں رحیم بھی۔

تفسیر صوفیانہ: سرکشی وہ خاردار درخت ہے جو پودا جانتا ہے ایک ہار مگر کٹنے دیتا ہے، بیشہ اور رب کی اطاعت و فرمانبرداری
 وہ خاردار درخت ہے جو پودا جانتا ہے ایک ہار مگر پھل دیتا ہے پونے والے کی لولہ اور لولہ اس کے دوست و انس ہیں۔ پھل
 کھاتے رہتے ہیں یہی اسرائیل۔ قناعت انبیاء اور سرکشی کا درخت خاردار پودا اب قیامت اس کے کاٹنے اور اس کی
 جہنم میں بھیجے گی۔ سخت گیر بادشاہوں کا تسلط ہو جان کی مستقل حکومت قائم نہ ہو جس کی ذلیل و خوار رہائش میں انبیاء صالحین بھی
 نہ ہو بلکہ سب کچھ اس درخت خاردار کے کاٹنے ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ شیطان کو قیامت ٹکڑے ٹکڑے کی دی گئی، کہ وہ سرشوں
 کو سخت عذاب یعنی رب تعالیٰ سے دوری مگرانی میں پھنسا رہا ہے اور صراط مستقیم سے الگ رہنا وغیرہ پھنسا رہا ہے اللہ تعالیٰ
 سخت عذاب دلا ہے کہ وہ مجرموں کو ڈھیل دیتا رہتا ہے تاکہ وہ اور گناہ زیادہ کر لیں یہ ڈھیل اس قہار خدا کا سخت عذاب ہے
 آخرت کا عذاب دوزخ اس کے علاوہ ہے۔ وہ ضرور رحیم بھی ہے کہ جو قلب و روح نفس کی اتباع سے رجوع کرے اللہ کی
 طرف آئے تو اسے بخش دیتا ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سخت عذاب دلا ہے دنیا میں مومنوں پر کہ سیں، ایٹلیں مختلف
 بلاؤں آزمائشوں بھوک، جل و جل کے نقصان میں مبتلا کرتا رہتا ہے اور غفور رحیم بھی کہ انہیں ان بلاؤں پر مصری تو فتنی رہتا ہے
 تاکہ یہ بلائیں ان کے گناہوں کا غار ہو جائیں اور یہ دیا ہے پس وصفا جائیں۔ شیخ سعدی فرماتے ہیں شعر

نه يوسف که پندار بد دید بد دو طعش روان گشت و قدرش بد
 گز طو کرو آل یعقوب را کہ معنی بود صورت خوب را
 بکر دار مدخل عقید - بصاحت مزجت شش را نہ کرد
 رطمت بر چشم داریم بر مرغیں بے جناحت به بخش اے مر

یوسف علیہ السلام نے یہ کہہ کر یوسف کو اسب و مدہ لینے سے قید کیا نہ گذشتہ فلموں کا اس سے مدد یا نہ ان کی چوٹی رہا
 فرمائی اے موی وہ تو عز مصر تو اس دارب عز عالمین ہم سب پوچی والوں کو بھی بخش دے ہمارے کھانے اٹھانے والے ایک
 شاعر کہتا ہے۔ شعر

كف من الناس جاميا وارضى بالله صاحبا
 قلب الناس كيف شئت تجدد هم عقلا رما

یادیں سے یاد ہو کر ہمارے دل پہ ہنس رہا ہے۔

وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِمَّا مَثَلُ الْفَرَصَانِ ۚ

اور کھیر دیا، مگر ان کو زمین میں صاحت جماعت نہ تھی سب سے شخص ایک ہی اور شخص علاوہ ان کے
اور انہیں ہم نے زمین میں متفرق کر دیا گودہ گروہ اب میں کچھ بیک ہیں اور کچھ اور طریقے

وَبَيَّنَّا لَهُمُ بِالْحُسْنِ وَالْإِيَّاتِ أَنَّ لَهُمُ يَرْجِعُونَ

دور آزمائش کی جگہ ان کی ساتھ لڑکھائیوں اور بڑائیوں کے تاکہ وہ جیتیں

اور ہم نے انہیں بھلا متوں اور برائیوں سے آرمایا کہ وہ رجوع نہیں

[illegible][illegible]

کہ ان اسرائیلیوں کا مغزق ہونا صرف عقیدہ میں ہی رہا تھا بلکہ زمینی علاقوں میں بھی تھا کہ ان کے فراتے بھی بہت ہوئے اور ایک ایک علاقوں میں بٹ بھی گئے سیدنا عبد اللہ بن عباس نے فرمایا کہ میں کا کوئی آپلو حصہ مشکل ہی سے ملے گا جس میں ہود کی ماعت نہ ہو ان کے اس فرما سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حالت بنی اسرائیل کی تاقیامت رہے گی اور ہو سکتا ہے کہ اس آیت میں گزشتہ حل کا ذکر ہو کہ ہم نے آپ سے پہلے اے محبوب انہیں زمین میں بکھیر دیا تھا لہذا حضور انور کے زمانہ میں یا آپ کے بعد اگر ان کا اجتماع کسی جگہ ہو جاوے تو اس فرما میں ملال کے خلاف نہیں **منہم الصالحون** یہ عبارت اسماء کی صفت ہے لہذا **منہم** کا مرجع وہ بنی امیہ ہے اور من، شخصیت کہنے کے لیے **صالحون** ہے صلاح سے، بعضی درستی یہاں درستی سے مراد ہے ایمان والہ کی درستی یعنی ان اسرائیلی بنیاعتوں میں بعض لوگ مومن حقیقی ہیں اس میں گفتگو ہے کہ وہ کون لوگ ہیں بعض مفسرین نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک بعض اسرائیلی یمن و تقویٰ پر قائم رہے ہیں میں سے اکثر چین کے آخری حصہ میں رہے گئے بعض نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو حضور انور کی تشریف آوری سے پہلے حضور کی بشارتیں لوگوں کو دیتے تھے اور حضور انور کی تشریف آوری پر حضور پر ایمان لائے تھے جیسے سیدنا عبد اللہ ابن سلام اور ان کے ساتھی اور حضور انور کے بعد حضرت کعب احبار انور ان کے ساتھی جو ایمان و تقویٰ کے اول درجہ میں رہے حضور انور نے مناب ابن سلام کے متعلق فرمایا کہ جسے حقیقی آدمی کے کہنے کا شوق ہو وہ وہاں رہے **ومنہم دون ذلک** اس عبارت کی نحوی ترکیب میں بہت سی گفتگو کی گئی ہے قویٰ ایک یہ ہے کہ **منہم** ایک پوشیدہ لفظ کے متعلق ہو کر خبر مقدم ہے اور **دون ذلک** دوسرا پوشیدہ کی

صفت ہے چونکہ دون طرفہ کے لئے لازم ہے نیز اس کا مضامین **ذلک** مبنی ہے اس لئے اسے نصب ہوا ورنہ یہ پیش کی جگہ میں ہے کہ **منہم** کی مبتدا کے سلسلہ میں ہے (روح المعانی دیکھیں) اس کے علاوہ اس کی اور بہت ترکیبیں کی گئی ہیں اس میں گفتگو ہے کہ **دون ذلک** سے کون لوگ مراد ہیں اس میں چند احتمال ہیں 1۔ اس سے مراد کفار بنی اسرائیل ہیں۔ 2۔ اس سے مراد فاسق اسرائیل ہیں جس کے عقیدہ درست ہوں مگر عمل خراب۔ 3۔ اس سے مراد کفار فاسق سب ہیں تیسرا احتمال قوی ہے کہ یہ مقابل **صالحون** کے ہے بہر حال سارے اسرائیلی یکساں نہیں نہ سب اچھے ہیں نہ سب برے **وبلونہم بالاحسنات والسیئات** کا ہر یہ ہے کہ یہ عبارت نیز جملہ ہے اور اس کا لوازم اتنا ہے کہ اس میں سارے اسرائیلیوں کا حال بیان فرمایا گیا ہے بلونا یا ہے بلوی سے یہ طے ہے۔ معنی جانچ و احتمال اس لفظ کی تحقیق ہم دو سرے پارے میں **لبلونکم بشیء من الخوف والجوع** کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں ظاہر یہ ہے کہ ہم کا مرجع کافر و فاسق اسرائیلی ہیں جو ان کے تھے یہ جمعوں فرماتے ہیں معصوم ہو رہا ہے اور ہو سکتا ہے کہ ہم کا مرجع سارے اسرائیلیوں کا ہے اور **دون ذلک** کو اسے بھی کیونکہ رب تعالیٰ کی طرف سے آزمائش ایک دوسرے مومن و کافر سب ہی کی ہوتی ہے بہت سی بات سے مراد یہی ہے کہ یہ اسرائیلی تھے اور ان کی اتنی راستی تھی کہ ان کو امن عافیت وغیرہ اس لئے اسے نبی فرمایا گیا اور سیاست سے مراد دیوبلی مصیبتیں ہیں جیسے قحط سالی بیماری، تنگدستی، ملکی فتنات و انقلابات یعنی ہم نے اسرائیلیوں کو وہ فتنوں اور مصیبتوں سے آریا **لعلہم یرجمون** یہ عبارت بلونا فتنات کا بیان ہے **لعل** معنی شاید نہیں یہ کہ رب تعالیٰ اس سے پیار ہے وہ علم الغیب و الشہادۃ ہے ہم سے مراد یا تو کافر و فاسق اسرائیلی ہیں یا نیک و بد سارے رجوع سے مراد ہے رب

کی طرف رجوع کرنا فردوس سے توبہ کر کے یا اللہ کی طرف راجع رہنا یہی تاکہ برے اسرائیلی اپنی حرکتوں سے توبہ کرے۔
 تعالیٰ کی طرف رجوع کریں انہیں میں سے جو اور ہمتیہ لوگ اس رجوع الی اللہ پر قائم رہیں رجوع کرے، میں یہ نیکو اللہ کی نعمتیں
 رغبت کا ذریعہ ہیں اس کا نتیجہ شہر ہے اور ہمتیہ جس رستہ جس خوف کا ذریعہ ہیں جس کا نتیجہ گناہوں سے توبہ بولی شہر ہے
 ذریعہ وہ سب نیکو ہمتیہ کوئی صبر کے راستہ سے اس سے نعمتیں اور رستہ میں سب پر آتی رہتی ہیں۔

خلاصہ تفسیر یہی اسرائیلی کی مسلسل سرکشیوں بدکاریوں کی وجہ سے ہم نے انہیں زمین میں تباہ نہیں رکھا بلکہ اسیں
 زمین کے متفرق حصوں میں ایسا بکھیر دیا کہ ان کی کوئی جماعت کہیں اور کوئی جماعت کہیں تاکہ یہ کہیں بھی قوت نہ ملے۔ پھر
 انہیں دنیا میں کمزور ہیں اسے محبوب پیچھا سارے اسرائیلیوں کا ایک حل نہیں بن میں سے بعض صلح میں جی میں پیدا
 متقی پر سب کا رہا ہے وہ لوگ جو آپ کا زمانہ پاکر ایمان لے آئے اگرچہ وہ تھوڑے ہیں اور ان میں بعض اس سے سوا اور حل یہ
 ہیں کہ کافر کا سرکش وہ زیادہ ہیں ہم نے ان کا نرم و گرم ہر طرح سے احتمال کیا بھی ان میں وہ بدعتی، مشرک، عشتار، رقیہ
 فروانی اور زانی، صحت، مسلمان اور، ان سب کچھ عطا فرمایا بھی ان پر گرائی رزق کی تنگی نہ رہی، تنگدستی وغیرہ مسلمان تاکہ وہ
 لوگ رجوع الی اللہ کریں جن میں شکر گزاری کا لہ ہے وہ نعمتوں کے ذریعہ اور جس میں صبر کا لہ ہے، وہ انہوں نے رستہ ہم تک
 پہنچیں ہم سے دور نہ بھاگیں۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ قوم کا تعلق "تکبر" کا تعلق تعالیٰ کی رحمت سے
 اور تعلق قوم کا تکبر ہونا رب تعالیٰ کا مذہب ہے یہ فائدہ "وقطعناہم فی الارض" سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ ایک
 اہل کا نتیجہ قوم کا تعلق ہے بدکاریوں کا نتیجہ قوم کی تعلق اور تکبر ہونا ہے اللہ تعالیٰ نیک اہل کی تعلق ہے مسلم قوم
 میں اہل کا تعلق ہے اگر۔ تیسرا فائدہ مسلمانوں کو چاہئے کہ کفار میں رہنے نہ رہیں بلکہ اپنے لئے جگہ بنائیں ہو سکے
 تو اپنی بستیاں اپنا ملک عہدہ کریں جس میں وہ بکھار ہیں کہ اس سے قوم میں قوت ہوتی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے "واوحینا الی
 موسیٰ واخینا ان تبوالقوم کما بصر بیوتنا وابعلو بیوتکم قبلتموا قیما والصلوة" اس قوم
 موسیٰ فرعونوں میں رہنے نہ رہو اپنے لئے الگ بناؤ اپنے گھر آئینے سامنے کی بناؤ اس کا تجربہ بدکاروں کا ہے یہ فائدہ بھی
 "وقطعناہم فی الارض" سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ زمین کے ہر خطہ میں کچھ نہ کچھ یہودی ہے۔ جاتے ہیں اور یہاں
 جاؤں گے زمین کا آہا، کوئی ملک ان سے مشکل ہی خطہ ہو گا یہ فائدہ بھی "قطعناہم فی الارض" سے حاصل ہوا۔ اس سے
 فرمایا کہ یہ واقعہ حضور ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے ہوا کہ یہودی ہر خطہ میں رہے بعض سے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے یہودی
 ایک جگہ مجتمع نہ رہے متفرق رہے یہ ضروری ہوا کہ زمین کے ہر خطہ میں یہودی ہوں۔ پانچواں فائدہ سارے اسرائیلی گمراہ
 نہیں ہوئے بعض ان میں سے ایمان و تقویٰ پر قائم رہے آخر کار حضور انور پر ایمان لے آئے اگرچہ وہ تھوڑے تھے یہ فائدہ
 "مہم الصالحون" سے حاصل ہوا اگر اب کوئی شخص اسرائیلی ہو یا غیر اسرائیلی یہودی رہ کر نیک و صالح ہو سکتا ہے۔
 ایمان و صلح صرف اسلام میں ہے۔ چھٹا فائدہ اللہ تعالیٰ نیک و بد بندوں کا امتحان فرماتا ہے اس سے گمراہ نہیں چاہئے تو اس

میں پاس ہوا وہ ہی کامیاب رہا یہ فائدہ و بلونہم سے حاصل ہوا اس کی تحقیق ہم دوسرے پارے میں و لنبلو سکھم
بشی ومن الخوف کی تفسیر میں کر چکے ہیں۔ ساتواں فائدہ مذہب کی آزمائش صرف بلاؤں کے ذریعہ ہی نہیں ہوتی کھن
نعتوں رانہوں آسانوں کے ذریعہ سے بھی ہوتی ہے جو ان کو پاکر ماضی نہ ہو گیا وہ مرد کامل ہے یہ فائدہ بالحصن
والسینت سے حاصل ہوا بلکہ بلاؤں کے امتحان سے نعمتوں کا امتحان مست ختم ہے بلاؤں میں اکثر اسلحتوہ کی اللہ ہو جاتا
ہے مگر نعمتوں میں اکثر غافل۔

پودہ نوشید و ہشیر شش سہل است گرب دولت ری ہشیر ششی مودی

شراب پی نہ ہوشیار رہنا سہل ہے مگر دولت پاکر شہر و مملکت ہی ہوشیار ہے۔

ظہر آدمی اس کو نہ جانے کچھ ہو وہ کتنا ہی صاحب فہم و دانا

تھے پیش میں پودہ خدا نہ وہی تھے پیش میں خوف خدا نہ رہا

اس نے یہاں باعسائت کا ذکر پہلے کیا کہ یہ ہی امتحان سخت تر ہے۔ آٹھواں فائدہ مذہب کے امتحانوں کا اصل مقصد دوزخ کی
نعت ہے کہ بندہ رب کی طرف متوجہ رہے کسی اس سے غافل۔ رہے یہ فائدہ لعلہ ہیر جمعوں سے حاصل ہو۔

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ یہودی کسی کسی جگہ مجتمع نہ ہوں گے بکھرے ہی رہیں گے کہ ارشد ہوا

وقطعناہم فی الارض مگر اب دیکھا جا رہا ہے کہ فلسطین میں دنیا بھر کے یہودی جمع ہو رہے ہیں انہوں نے دہلی اپنی

ریاست قائم کر لی یہ آیت کیونکہ درست ہوئی۔ جواب ابن کاہن کا کہ ان پر رب تعالیٰ کا دوسرا عذاب ہے انشاء اللہ یہاں سے

لئے جمع ہو رہے ہیں کہ ان کو مصلیٰ بہ سلفی ہلاک کر نکلیں ایک وقت تو گے گا جبکہ ان کا ختم دنیا سے من جاوے گا جیسا کہ

حدیث شریف میں ہے ان سے مسلمانوں کی سخت جنگ ہوگی جس میں یہ اس طرح مارے جائیں گے کہ اگر یہودی کسی ہتھیار کی آڑ

میں چھپے گا تو ہتھیار کا۔ تاکہ اے مصلیٰ میرے پیچھے یہودی ہے اسے مار دے یہ اجتناب انشاء اللہ اسی پیش گوئی کے پر راہوں نے کی

تعمید ہے۔ دوسرا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین کے ہر خطہ میں یہودی رہیں گے مگر دیکھا جا رہا ہے

کہ بہت خطوں میں نہیں نہ ہال پاسک و غیرہ میں یہودی کا نام بھی نہیں حضور انور کے زمانہ میں کہ مظلوم اور اس کے علاقہ میں

ایک یہودی نہ تھا پھر یہ آیت کریمہ کیونکہ درست ہوئی۔ جواب اس اعتراض کے بہت جواب ہیں آسان جواب یہ ہے کہ یہ

آیت کریمہ کا مطلب یہ نہیں کہ ہر طبقہ زمین میں یہودی ہوں گے بلکہ مطلب یہ ہے کہ لوگ ایک جگہ نہ رہیں گے بکھر دیئے

جائیں گے کوئی ایسی جگہ نہیں اب تک ایسی ہو تا رہا اب بھی حکومتیں بعض قوموں کو بکھیرتی ہیں مگر وہ آج بھی ہوتے۔ پھر

لیں ہندوستان نے سکھوں کو بکھیر دینے کی بہت کوشش کی تا کہ ان کو سکھوں کو تلف صوبوں میں پھیلے۔ تیسرا

اعتراض نوحی فقہ سے منہم دوہ ذلک کہ درست نہیں کیونکہ منہم بھی ظرف ہے اور دونوں ذلک بھی

ظرف ہند اور خبر دونوں ظرف نہیں ہو سکتے۔ جواب یہ فقہ ہی غلط ہے بہتہ خبر دونوں ظرف ہو سکتے ہیں اگر ان سے معنی

درست ہوں علامہ تفتازانی نے فرمایا کہ ہم۔ ایسی ترکیبیں عرب میں بہت دیکھی ہیں (روح البیان) جہاں بعض نوحی کہتے ہیں

کہ ایسی صورت میں پہلے ظرف کو خبر مقدم مانو اور آخری ظرف کو بہتہ مؤخر مگر اس تکلف کی کوئی ضرورت نہیں۔

چوتھا اعتراض : **فَوَن ذَلِكُمْ شَرٌّ**، اور یہ شیعہوں سمیت یہاں سے ہٹا دیں یہ اسے پیش چاہتے تھے۔ مگر وہ یہ نہیں بول سکتے۔ جواب : **فَوَن ذَلِكُمْ** کی حریت ہے مگر اس میں اور طرف و ہمیشہ فتح ہوتی ہے اس سے یہاں بھی فتحی رہا کہ اس کا لازم اس سے ہے کہ وہ اس کے روبرو نہ آئے۔ **لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ**، لہذا اس وقت میں میں نے تمہارے **تَقَطَّعَ** کا ترجمہ اس میں کیا ہے کہ تمہارے روبرو اس طرح کی باتیں ہیں کہ وہ اس کے روبرو نہ آئے۔ **فَوَن ذَلِكُمْ** کا ترجمہ اس میں کیا ہے کہ تمہارے روبرو اس طرح کی باتیں ہیں کہ وہ اس کے روبرو نہ آئے۔

تفسیر صوفیانہ : جب کہ مفسر تک پہنچے کے بہت راستہ ہیں۔ مگر بڑی فضلی پھر یہ راستہ جدید ہے۔ اس پر راستہ بعد از فیروز پوری عہد والے رب تک پہنچنے کے بہت راستے ہیں مگر اہم ترین راستہ عشق و غیورانہ میں سے ہے اور راستہ بہت عام ہیں ایک شکر کا دوسرا صبر کا ہنگاموں سمجھو ان دونوں راستوں میں سے پہلے ہو تب ہے کہ دونوں راستوں کا حادہ شکر و صبر و ساری سے ہی سرائیل کے ملک سے یہ دونوں راستے کو ایک کے ایسے فرعون کے بعد تہمتوں کا ملک بنایا یا اور اسے صبر و صبر کے انھوں مصیبتوں میں آگیا یا اس میں بھی وہی فیقی بھی مگر انھوں نے عقیدہ کا کہنے میں **فَوَن ذَلِكُمْ** کا ترجمہ اس میں کیا ہے کہ تمہارے روبرو اس طرح کی باتیں ہیں کہ وہ اس کے روبرو نہ آئے۔ **فَوَن ذَلِكُمْ** کا ترجمہ اس میں کیا ہے کہ تمہارے روبرو اس طرح کی باتیں ہیں کہ وہ اس کے روبرو نہ آئے۔ **فَوَن ذَلِكُمْ** کا ترجمہ اس میں کیا ہے کہ تمہارے روبرو اس طرح کی باتیں ہیں کہ وہ اس کے روبرو نہ آئے۔ **فَوَن ذَلِكُمْ** کا ترجمہ اس میں کیا ہے کہ تمہارے روبرو اس طرح کی باتیں ہیں کہ وہ اس کے روبرو نہ آئے۔

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا

میں نے آگے کے بعد ان کے خلیفے آئے وہ اسے خوارش ہوئے کتاب کے پتے میں وہ سامان اس کے خلیفے کے بعد وہ خلیفے آئے کہ کتاب کے وراثت ہوئے اس کا کیا حال پتے میں اور

الْأَذَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ قَتَلْتُمْ يَأْخُذُونَ

میں نے کہا کہ وہ کہتے ہیں کہ سب سے بڑا عذاب ہے کہ اگر آئے ان کے پاس اس کی مثل تو لے لیتے ہیں کہ اب ہماری بخشش ہوگی اور اگر یہاں اس کے پاس اور آئے تو لے لیتے ہیں

دیکھیں یہاں خلفنا میں خلف لائق جانشینی کے لئے ہوتا ہے یہاں شاعر کہتا ہے شعر

فذهب الدين يبعث في لكتابهم و بقيت في خلف كجلا الاحرب

یہاں **خلف** بمعنی مال لائق اولد و استعلا ہو ادا از غارن۔ معانی۔ کبیر و فیرو (یعنی ان مذکورہ اسرائیلیوں کے بعد اہل کے مال لائق جانشین ہوئے) **ورثوا لکتبہ** یہ عبارت صحت ہے ظن کی وورثوا لکتبہ وراثت سے یا وراثت سے جس کے معنی ہیں کسی کے مرے بعد اس کے مال کا مالک ہونا یہ مصدر ہے حسب حسب کا بھی خود اس مسئلہ مال کو بھی وراثت یا وراثت کمر دیتے ہیں۔ معنی میراث یہ تو وراثت کے لغوی معنی تھے پھر استعمال میں کسی کی چیز کا درست مالک ہو جانا بھی وراثت نما جملے کا چنانچہ حق لوگ دوسرے کو لے کفار کا جنتی حصہ میں گئے اسے بھی وراثت کہا گیا ہے **و اورثنا الارض** پھر کسی کے حل یا کمال میں اس کا جانشین ہونے کو وراثت کہا جاتا ہے یہاں یہی تیسرے معنی مراد ہیں **الکتاب** سے مراد تورات ہے جس پر یہودی ایمان رکھتے ہیں یعنی اگلے اسرائیلیوں کی سوت کے بعد تورات اہل کے ہاتھوں کو ملی اور یہ تورات کے عالم ہے اہم جس کی قراءت میں وورثوا ہے تورات سے باطنی مجمل یعنی وہ لوگ تورات کے وراثت بنائے گئے۔ **یا خذون عرض هذا الا دسی** یہ عبارت، تو یہ حملہ ہے یا وورثو کے مائل کامل ہے **یا خذون** سے مراد ہے ادا وراثتیں یہ تورات کے عالم ہیں، کام تورات کے عوض مال یا ماحول فرما کر یہ بتایا کہ ان کی یہ حرکت انکی ہے وہ یہ کرتے رہتے ہیں عرض کے لغوی معنی ہیں۔ عرضی چیز جو قریب الفناء ہو اس کے سے بقاء ہو اس سے ہے عرض مقابل جو ہر حال استعمال میں عرض کے سکون سے، معنی سلطان ہونا ہے یعنی روپیہ پیسہ کے علاوہ دوسری دنیاوی چیزیں پڑا برتن وغیرہ یعنی متاع اور عرض کے فقر سے ہر یاد کی چیز خواہ روپیہ پیسہ یا اور کوئی مال (ایمان و معانی) **هذا** سے اشارہ ہے موجود عالم کی طرف۔ لادنی صفت ہے موصوف پر شہد یعنی ایضاً کی یہ بات **دنو** سے بنا ہے، معنی قرب بھی **قرب الفناء یا دنو** سے، معنی تقارب و خدمت جس میں کوئی بھلائی نہ ہو اس سے مراد یہ ہے کیونکہ دیا قریب الفناء بھی ہے اور آخرت کے مقابلہ میں خفیس اور حقیر بھی یعنی وہ لوگ احکام تورات کے عوض دنیاوی سلطان جیتے رہتے ہیں **ویقولون سیفرض لنای** عبارت معطوف ہے **یا خذون** پر اس میں ان کی بد عقیدگی یعنی رب تعالیٰ پر دامن کا ذکر ہے معطوف علیہ میں اس کی بد عملی بھی تورات پر رشوت پینے کا ذکر تھا جس سے مراد تو دلی قول ہے نہ سوچنا ذلیل کرنا یا بلی قول یعنی جب اس کو کوئی اس کی اسی رشوت ستانی پر ملامت کرنا ہے تو وہ یہ کہہ دیتے ہیں کہ یہ ہم سے بڑا مکر ہماری اس پر پکڑا ہوئی کیونکہ ہم نبیوں کی اولاد میں **نحن اهل الله و احبوا** ہم اللہ کے تینہ لفظ کے یہ دوسرے ہیں ہم پر عذاب یا عتاب کہاں ہم تو مسد کی طرح ہیں کہ سمنہ رکھ دی پڑنے سے ٹپاک نہیں ہو تا ہم مسد کرتے سے گھبراہٹیں ہوتے مکر ان کی حالت یہ ہے کہ **وان یا تهم عرض مثله یا خذو** یہ عبارت حال ہے یا تو **یقولون** کے مائل ہم سے یا لسانی خفیر سے اس میں اس کے اسد کرتے ہو اور جس، یا با بھی یعنی اس ملامت اور اس کے اس جو ب کے بعد بھی اس کی حالت یہ ہے کہ اگر پھر بھی ایسی تعریف تورات اور رشوت ستانی کا موقعہ آجودے تو ہرگز نہیں چوکتے بلکہ حکم تورات میں اپنے چپ لیتے ہیں اور اس کے عوض روپیہ اور دیگر ممالک لے لیتے ہیں تو یہ نہیں کرتے یہ ہے گناہ پر مسد اور جس سے مسد صغیر بھی کبیرہ بن جاتا ہے چہ جائید یہ رشوت ستانی تو بذات خود کبیرہ بلکہ کفر ہے **الم یؤخذ علیهم ميثاق الکتاب** عبارت

نیا بند ہے اس میں سوال انکاری ہے اس سے اقرار کرنا کہ کھائے خیال رہے کہ اس فرمانِ ملام میں علیہم کا متعلق لم یؤخذ سے نہیں بلکہ میثاق سے ہے۔ یہ تک اخذ نہیں میں چاہتا رہ فرماتا ہے **وإذا أخذ الله ميثاق النبين**۔ میثاق کے معنی سے وعدہ۔ وعدہ اور میثاق میں فرق یہ ہے کہ وعدہ میں عرصہ کر چکے ہیں **الكتاب** سے مراد توریت شریف ہے یہاں توریت میں اسرائیلیوں سے وعدہ لینے سے مراد ہے ان کو ناکیدی حکم دینا جو یہودی، عین اختیار کرتا تھا وہ توریت کے احکامات کا عمدہ کرنا تھا۔ آج دو مسئلے ہوتے ہیں تو وہ احکام قرآنی احکام ہوئے ان پر عمل کرنا۔ کا عمدہ کرتا ہے وہی ملام مراد ہے لہذا امت بالکل واضح ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں۔ خیال رہے کہ یہاں میثاق کی اضافت تکب کی طرف تھی کی اصل عبارت میں ہے **الميثاق**۔ **وإذا أخذ الله ميثاق النبين**۔ یہ بات خیال میں رہے **ان لا يقولوا لعلى الله الا لعق**۔ یہ عبارت تو میثاق لکھنا کا مطلب ہے یہاں اس کا بدلہ اس سے پہلے بجا رہا ہے اور یہ میثاق کے متعلق سے **ان لا يقولوا** اس میں بھی ہو سکتا ہے اور یہی کا بھی دونوں معنی درست ہیں حق باطل کا مقابل سے جیسے صدق کذب کا مقابل۔ ان کو توریت شریف میں ناکیدی حکم دیا گیا تھا کہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی طرف حق بابت مصوب کرتا تھا وہ توریت میں لکھا ہوا اس سے متعلق یہ تھا کہ رب تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے کہ **ان لا يقولوا**۔ تاکہ حکم تو خود مجھ کو اور نہ تو یہ کہ توریت میں یہ ہے رب نے یہ حکم دیا ہے **قد صواما فہم**۔ عبارت میں **ان لا يقولوا**۔ معنی پلور ہو سکتا ہے کہ یہ معطل ہو **ولم یؤخذ**۔ اور یہ بھی ذکر سوال کے تحت ہو تب بھی یہ ہوں گے کہ کیا ان دونوں سے یہ عمدہ بیان میں یا گیا تھا اور کیا ان دونوں نے یہ حکم اس کتاب میں پڑھا تھا۔ یہی حکم دیا گیا تھا اور اسوں نے یہ حکم پڑھا بھی یہاں اس سے یہ خبر نہ تھی پہلے جرم میں حکم نکلا کر ہے اس میں ان کے اندر اور خبر کا رکھنا یہ تو احکام سے یہ خبر میں خبردار یہ جاننا چاہئے کہ جرم کر رہے ہیں۔ **والنار الاخرة خیر**۔ **للنارین یتقون**۔ یہ عمدہ عبارت جس میں رشوت خور اسرائیلیوں کی نفسانی کمبیشوں کا جواب دیا گیا ہے وہ ڈرتے تھے کہ اگر ہم توریت کے صحیح احکامات میں تو ہماری آمدنی اور سرداری حالی رہے گی اس میں داؤد ابنتہ امیہ ہے دار آخرت سے مرد ہے عالم۔ **من**۔ محشر اور محشر کے بعد امانت الابد تک۔ یہ صفت مشہور ہے۔ معنی اسم غنیمت اس کے بعد **من الدنيا وما فيها**۔ پوشیدہ ہے تقویٰ سے مراد ہے یہ وہ عقیدوں پر ایمان سے بچنا جو اہل اختیار کرنا اور ممکن ہے تقویٰ سے مراد ہے تحریف اور رشوت سے بچنا کہ وہ لوگ اس میں جرم سے پہلے معنی زیادہ مناسب ہیں کہ اس میں یہ معنی بھی آجاتے ہیں اس سے ثابت ہوا کہ غیر متقیوں کے لئے وہ عالم دنیا سے زیادہ جہنم کا ہے اگر یہ لوگ رشوت ستانی تحریف توریت سے باز نہ آئے تو آگے اس کے لئے مصیبت ہی مصیبت ہے **ان لا تعقلون** اس میں خطاب اسرائیلیوں سے ہے۔ جس سے توریت میں ذکر ہوا عمدہ لیا گیا تھا اس جملہ میں عاص سے حاضر کی طرف التفات ہے کہ **یتقون**۔ تاکہ کاسیہ تھا اور **تعقلون**۔ صریح کا معنی اسے ذکر اسرائیلیوں میں کی بھی عقل نہیں کہ محنت باقی مان سے ور رحمت دارال رائل سے اچھی ہوتی ہے چرتم ان حروف سے ہر یوں میں آتے۔

خلاصہ تفسیر۔ اس آیت کریمہ میں مذمت اسرائیلیوں کے باخلف جانشینوں کے عیب بیان ہونے رشوت سے احکام توریت بدل دینا۔ (۱) پھر اہل خیال سے کہتا رہنا کہ ہماری یہ گناہ معاف کر دے گا اس پر ہماری پکڑ ہوگی۔ (۲) اس جرم پر قائم

رہا کہ جب رشوت ملے یا حکم شرعی دیا (۴) یہ سارے جرم ملوثی سے خیر سے کہیں بلکہ دیکھو اور استہانتہ رہنا چنانچہ ارشاد ہے کہ میں اسرائیلیوں کا تم سے مل پڑھالو رسال کے بعد اس کے مطلقہ تعلق جو نہیں ہوے نہیں ہو رہا کہ کتاب کا علم اور کتاب توریت کی خدمت پر ہولی انہوں نے یہ غضب ڈھایا کہ دیو کی ادنیٰ مل دستا کیے اور حکم توریت بدلنے لگے اور جب کوئی اس کو اس کی حرکت پر حاکم کرتا ہے تو کہہ دیتے ہیں کہ ہم تو ابراہیم و عیسیٰ میں تھے۔ پھر اس میں ہم کوئی گناہ کریں ہماری پکار ہوگی سب کو کوشش دیا جائے گا ہم اس سند کی طرح ہیں جو گندگی پانے سے کھ میں ہوتا ہے وہی گناہ کریں تمہارا نہیں ہوتے۔ شریعت کے احکام اور مہمتیں تو امت کے لئے ہیں ہم تو لوہے ہیں پھر اس کی ذمہ داری یہ حال ہے کہ لوگوں کی تمہید کر کے بعد بھی جب انہیں رشوت ملتی ہے تو لے لیتے ہیں احکام ایہ اس دیتے ہیں یعنی اس جرم پر ڈنکے رہتے ہیں غور تو کیا یہ ہم نے توریت میں اس لوگوں سے یہ وعدہ کیا تھا کہ تمہاری باتیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے سب سے کیا کریں حق بات ہی اس کی طرف نسبت کریں جو توریت میں حکم ہو وہی یہاں کریں اور کیا یہ کہ اس وعدہ میں سے بے خبر نہیں اس میں سب کچھ معصوم ہیں بد نصیبوں نے یہ سمجھا کہ حق بات کہنے سے صحیح حکام کی تہق سے ہمارے چاہر ہار ہا ہماری آمدنی میں فرق پڑے گا۔ اللہ کے بندوں مومن متقی ہوں پھر کار مومنوں کے لئے آخرت دیا سے میں بہتر سے کہ دیا قلیل ہے آخرت بیشہ اور دیا یعنی ہے آخرت جتنی تو تم اتنی ہی بہت سمجھتے کیوں میں بے سمجھ سے لے سمجھ بھی جانتے کہ دلیل سے باقی بہتر ہے۔

فائدے ہاں آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلے فائدہ نیک کی طرح نیک 'صل' علم و فیرہ کی بھی میراث جاری ہوتی ہے یہ فائدہ و رشوت و الحکمت سے حاصل ہو اعلیٰ مومنین کو وارث رسول نائب رسول صاحب ہے اس کتاب شافعہ یہ آیت کریمہ بھی ہو سکتی ہے دیکھو اس آیت میں رب تعالیٰ نے متاخرین علماء یسود کو ان کے حقد میں علماء و اراکین صاحب فرمایا دوسرا فائدہ برہمنوں کی اولاد یا برہمنوں کا کتاب ہونا ان کے لئے مفید ہے جو ان کے سے کام نیک کر۔ اور یہ چیزیں رب کا عذاب ہیں دیکھو رب تعالیٰ نے اس و اراکین علماء کو مطلق فرمایا یہ فائدہ و مطلق فرمانے سے حاصل ہو اس قابل سے بہتر کہ کتاب

یوں تو یہ بھی ہو مراد بھی ہو اصل بھی ہو تم سبھی کچھ ہو بتاد تو مسئلہ میں ہو

تیسرا فائدہ صل و دوست لے کر آیت اربع کی تحریف کرنا احکام شریعت پر غلبہ کریں کفر ہے کہ اس میں رشوت منہی میں سے کہ اسی بھی کر لہ کریں کہ یہ فائدہ یا خفون عرض ہذا لافنی سے حاصل ہو اس آیت میں دیکھو آیت ولا تشتر و ابایتی ثمناً قلیلاً اس دونوں آیتوں میں یہ مراد ہے۔

مسئلہ قرآن مجید چھاپ رفروست رفاق کی تعلیم اوم تعویذ لوی کی تحریف پر حمت یہنا ہے یہ نہا ہاں ات ہے حضرات علماء و شہداء اپنی خلافت کے رسم میں بیت المال سے کچھ ان حالات پر سوا حضرت عثمان سے علماء خلافت اسلامیہ خصوصاً خلافت راشدہ بہترین اپنی علم ہے اس کی تحقیق ہم پہلے پارہ میں اس آیت لا تشتر و ابایتی تعویذ میں کر چکے ہیں یہ ہمارے فہم میں خلافت رو۔ چوتھا فائدہ حرام آمدنی ایک عارضی چیز بھی ہے جس میں بدت نہیں

اور لونی یعنی فقیر اور قریب الصفاء بھی دیکھو رب تعالیٰ نے اسے عرض بھی فرمایا اور لونی بھی۔ اس کے برعکس طالع روزی اللہ تعالیٰ کی اعلیٰ محنت ہے خصوصاً جبکہ وہ اللہ کی راہ میں خرچ ہو وہ دولت غیر فانی لا روال ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے **والباقیات الصالحات** اور فرماتا ہے **وما عند اللہ باقی** بقی خدا اسے دولت اچھی رہے اسے اور اچھی راہ جائے۔ پانچواں فائدہ جمعرات کی امید پر گناہ نہ کرنا کفر ہے کہ یہ امید میں جبکہ رب تعالیٰ پر ایمان اور سب دینی ہے یہ فائدہ سیغفر لہما سے حاصل ہوا نیکی کرنا اور ڈرنا مکمل ایمان ہے گناہ کرنا اور سب پر دلو ہو غافوف۔ کرنا بدترین کفر ہے۔ چھٹا فائدہ ہر رگوں کی اولاد ہو سے پر غر کرنا اور گناہ پر دلیر ہو جانا کفر ہے کہ چونکہ ہم فلاں بر رگ کی اولاد ہیں ہمارے گناہ معاف ہو جائیں گے یہ فائدہ بھی سیغفر لہما سے حاصل ہوا یہ وہی طریقہ یہود ہے جو کہتے تھے **نحن ابنا اللہ و احبناہ** ایمان و تقویٰ کے ساتھ ہر رگوں کی اولاد ہو نا اللہ کی رحمت ہے کفر و اللہ کے لئے ہر رگوں کی اولاد ہو نا اللہ کھنڈ اسب ہے قاتل اور کفاح ابن نوح کی مثل پس سامنے ہیں اس یادی میں بہت سے مسلمان گمراہ ہیں رب تعالیٰ اپنا خوف نصیب کرے ساتواں فائدہ گناہ نہ کرنا ایک گناہ ہے اور گناہ پر گناہ کئے جاتا یعنی اس پر اصرار کرنا اہل گناہ یہ فائدہ **وان یتاہم** سے حاصل ہوا خیال رہے کہ ہر گناہ صغیرہ بہتہ کرنے سے کبیرہ میں جاتا ہے رب فرماتا ہے **ولم یصرو علی ما فعلوا** اور گناہ کبیرہ راہدار سے سے اکبر یعنی بہت بڑا پس جاتا ہے۔ ٹھوڑا فائدہ نسل کلہ پڑا کر مسلسل ہوتے ہی اسلام کے سارے احکام کلیہ بند ہو جاتا ہے اور اس پابندی ظاہر تعالیٰ سے عہد دینا کرنا ہے پھر وہ عہد تو زناہ عہدی ہے یہ فائدہ **ان لا یقولوا علی اللہ الا الحق** سے حاصل ہو۔ دسواں فائدہ عالم کا گناہ چل کے گناہ سے سخت تر ہے کہ جہاں اپنی بے خبری کی وجہ سے شاید چھٹکارا پوجوے مگر عالم کیا خد کرے گا گیز عالم گناہ کر کے اسے جابر ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے جہاں عالم ہو جاتا ہے سیزد عمل عالم و مسروں کو بھی بد عمل بتاتا دیتا ہے کہ اس کے معتقد اس کی پیروی کرتے ہیں۔ یہ فائدہ **و در سوا** سے حاصل ہوا گیا رہا ہواں فائدہ آخرت مومن متقی کے لئے دنیا سے میں بہتر ہے کہ وہاں اس کے لئے راحت اہی ہے اور کافر و بدکار کے لئے کیس مد تر ہے کہ وہاں اس کے لئے عذاب دائمی ہے یہ فائدہ **خیر للذین یتقون** سے حاصل ہوا اسی لئے حدیث شریف میں فرمایا گیا کہ دنیا مومن کے لئے قید خانہ ہے اور کافر کے لئے جہنم۔ بارہواں فائدہ جو عقل امین نہ سمجھتا خدا اٹک نہ پہنچائے وہ رب تعالیٰ ہے عقل کا بڑا قصہ اللہ رسول کو اس کے درجہ منایا ہے یہ فائدہ **افلا تعقلون** سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض میراث تولد کی ہوتی ہے وہ بھی میت کے خاص قرابتداروں کو ملتی ہے مگر سب کتب کو میراث فرمایا اور یہ میراث گذشتہ عالموں کی طرف سے چھپوں کو دئے جانے کا ذکر فرمایا ہے کیونکر درست ہوا۔ جواب یہ غلط ہے بلکہ ملے علاوہ عمل مکمل احوال علم میراث بھی میراث ہوتی ہے وہی میراث دینی قرابتداروں کو ملتی ہے باقی میراثیں دنیاوی قرابتداروں کو ملتی ہیں اگرچہ وہ سنا باکل اسی ہو اہل حیر میں ہر مومن حضور انور کا وارث اور علمو دین میں ہر عالم دین حضور انور کا وارث ہے بچھے سرخی انگلوں کے دل روتی قرابتدار تھے محسباً قرسی ہوں یا نہ ہوں اس لئے وہ انگلوں کے وارث بنے۔ دوسرا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ کتاب اللہ پر نیازی ملتا ہے مگر اس میں ایسی باتیں ہیں جو ان کے مسئلے میں ذکر ہوا یا بخلاف ان کتاب بھی علماء قرآن پر جانے نمازیہ جانے تو حید دم پر اجر تیں جیتے ہیں وہ سب بھی مجرم ہونے

ہاں۔ جواب اس اعتراض کا جواب بھی تفسیر میں گد رنگ کیا کہ وہ لوگ تو ریت بوسے ہیں کے کھمچھپاتے ہوئے ہیں۔
 تھے یہ دونوں کھمچھپاتے تھے تو اس پر۔ حوضہ بینا میں حرام تھا اس کی تفسیر وہ نیت ہے **بِعَرَفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ**۔
 الحمد للہ آج عاصروں نے یہ کھمچھپاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کریں گے اس کو وہ خدمات تعلیم و فیروز پر اجرت دینا مانگتے ہیں جیسے قرآن
 مجید لکھتے چھاپتے۔ اجرت دینا قرآن مجید کی قدرت ربانہ تفسیر اعتراض اللہ تعالیٰ سے معافی و بخشش کی امید و دعا دعوت
 ہے مگر اس نیت میں اسے لکھ کر دینا کیا کہ اسریبیوں کے گناہوں کے سلسلے میں اسے **سَيُوقُولُونَ سَيُفْزِلُنَا لِي**
 ایود ہے۔ جواب انگریزوں سے لکھا ہو خلا۔ پھر بخشش کی امید پر تو۔ کی جوتے تو یہ دعوت ہے تو اس سلسلے میں تو
 فرماتا ہے **انما التوبه على الله للمنين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب** مگر بخشش کی
 امید پر گناہ کرنا کہ تو شراب پی لیں اللہ بخش دے گا یہ کفر ہے کہ اس میں دین کا مذاق اڑانا ہے اور اللہ تعالیٰ سے یہ نفی۔
 چوتھا اعتراض **يَا تَهُم عَرَضَ مُثَلَّهِمْ فِي مَثَلِهِمْ**۔ جواب میں مثلاً میں حرام ہونے میں مثبت ہے۔
 ہے کہ مقدمہ ارمال میں مثنیٰ اس سوال کا جواب کے بعد اگر پھر بھی اسی حد حرام رشوت کامل ان کے پاس آجائے تو پھر کتاب اللہ
 و اس کے پچھلے اصول کر لیتے ہیں مثنیٰ وہاں عیب ہیں گناہ پر جسے ہوئے میں گواہان قبول حال میں اس کے۔ سب سے گناہ
 و رہے گناہ پر قائم رہنا پانچواں اعتراض **يَا تَهُم عَرَضَ مُثَلَّهِمْ فِي مَثَلِهِمْ**۔ جواب میں مثلاً میں حرام ہونے میں مثبت ہے۔
 بہتر نہیں ان کے سے تو یہ دو آخرت و دنوں ہی بہتر میں رہنا **اتقوا في الدنيا حسنته وفي الآخرة حسنته** پھر
 نیت کو نکرہ درست ہوئی۔ جواب میں کامطلب یہ ہے کہ متقیوں کے لئے آخرت دینا ہے چھی ہے جس سے کہ یہ بھی ہے
 کہ دارالعمل ہے اور آخرت اس سے بھی اچھی ہے کہ وہ دارالاجزاء ہے یعنی کھیت ہونے اس کی خدمت کی جگہ دینا اور پھل
 توڑنے آنا یہاں تک کہ آخرت ہے اللہ تعالیٰ نصیب کرے۔

تفسیر صوفیانہ: خوش نصیب آدمی معمولی حقیر چیز سے بڑا فائدہ حاصل کر لیتا ہے عقل مند کس سے کہے کوڑے کو حیات
 میں ڈال کر دانے کے ذریعہ کھائیتا کہ کرم نصیب ہے و تو نہ اعلیٰ چیز سے بھی بڑا فائدہ حاصل کر لیتا ہے آدمی سمندر سے ماتی
 سے نکال لے اس میں اپنی زندگی کا ماتی بیلو رہتا ہے تو ریت شریف اللہ کی پہلی شہد رکتب قحی۔ سونی عیب سے کہہ دے
 ظہیم اور پہلے صاحب کتاب نبی اس تو ریت کے دریدہ بہت خوش نصیب ہوگا لو یاہ لایلیں میں گئے جیسے سمندر میں برید و میرا
 یہ نصیب ہوگا جس کا نیت میں کہتے ہیں کہ اس کتاب کے دریدہ میں بیج ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی شان
 عبادی سے ناما ز فائدہ اٹھایا۔ اس پر پھوں کہ اسکی مغفرت کو دیکھ کر گناہ کرے پر وہ ہو گئے اس سے اس کی یا بھی خراب ہوئی
 آخرت بھی اسوں نے صاحب رہا یہ اعلیٰ وجوہ حاصل کرے کلام دریدہ بنیاد۔ شعر

حق انہاں قسمت رہا سودا رہ رہہ کامل کہ خضر آب حیاں شہی تہر سقندر را

وَالَّذِينَ يَمَسُّونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيْعُهُمْ بَعْرًا

اور وہ لوگ جو مضموطی سے پکڑتے ہیں کتاب کو اور قائم کی انہوں نے نماز عتک ہم نہیں ماضی کوستے
اور وہ جو کتاب کو مضبوط تھا ہے میں اور ہوں سے ہا قائم رکھی ہم ٹکڑا ہوا ٹیک نہیں

الْمُصْذِحِينَ ۚ وَإِذْ تَقُنَّا الْجِبَلُ قَوْمَهُ كَاثَّةً ضَمَّةً ۖ وَضَلُّوا أَثَدَ

تو ب ٹیک کا روں کا اور جبکہ ہم نے اور پر کیا پہاڑ اور پر ان کے مگر با وہ سا پناہ ہے اور گمان
گمواتے اور جب ہم نے پہاڑ ان پر اٹھا یا گویا وہ سا بیان ہے ہر سمجھ کہ اور پر گم ہوا گم ہوا ہم

وَأَقْبَرَهُمْ خُذُوا مَا آتَيْنَكُمْ بِقُوَّةٍ ۖ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ بَعْلَكُمْ تَتَّقُونَ ۚ

سا اسوں سے کہ جبکہ وہ گم ہوا ہے ان پر پکڑو جو دیا ہم نے تم کو ساتھ قوت کے اور گم ہوا گم ہوا گم ہوا
سے نہیں دیا زور سے اور یاد کرو جو اس میں ہے کہ تم ہم پر پکڑو گم ہوا

تعلق اس آیت میں دو پہلی آیت سے چند مرن تعلق ہے پہلا تعلق بچہلی آیت میں ان پر نصیب اسرائیلیوں
مرا کا کر ہو جنہوں نے توریت شرع ضائع کر دی سے دنیا کہ لے گا اور یہ بتایا دوست کے لئے کتب میں تحریف کی اب اس خوش
نصیب بنی اسرائیل کا کرے جنہوں سے توریت شریف سے صحیح کلام تھا اس سے ضائع نہ کیا اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سوم لور اس کے ساتھ ہی ہو کہ مہینہ پہ ضد سے پہچانی جاتی ہے گویا عمر مرس کا ذکر ہے دو سرا تعلق بچہلی
آیت میں اس اسرائیلیوں کا کر تھا جنہوں نے اپنی کتاب توریت بگاڑ دی بامت محمد یہ کہ کہ ہے جنہوں نے قرآن مجید کو نبی صلی
اور اسے ضد ری کا کر یہ بتایا جیسا کہ اس آیت کی دوسری تفسیر سے معلوم ہو گا شاء اللہ تیسرا تعلق بچہلی آیت میں اس
اسرائیلیوں کا کر تھا جنہوں نے توریت کو یا ری کا کر یہ بتایا اب اس کا کر ہے جنہوں نے اس توریت کو مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
مصطفیٰ کو خدا ری کا کر یہ بتایا جو تھا تعلق بچہلی آیت میں ذکر ہوا کہ اسرائیلیوں سے توریت کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
آیت میں ذکر ہے کہ وہ نے اسے خوشی قیوں ہی میں یا اس جہاں منوائی گئی تھی۔ و جہاں تک کے بعد عطا کتب ہوا
سے تاکہ چنے کے کہ اس پر خوشی قیوں میں یا جہاں اس کی قدر بھی میں ہوتی۔ پانچواں قاعدہ بچہلی آیت کے آخر میں
ارشاد ہوا کہ متقی نیز کاروں سے ہے۔ آخرت میں متقی بہ ارشاد ہو رہا ہے کہ متقی وہ ہے جو اللہ کی کتاب مضموطی سے پکڑے
کتاب اللہ کے بغیر کسی اور سے متقی میں نہ سکتا ہو یہ پہلا قاعدہ کہ آخرت کی بھلائی کا متقی کوں ہے جو متقی ہو۔ اب بتایا جا رہا
ہے کہ متقی کوں ہے اور اسے کتاب اس کو مضبوط تھا سے قلم قائم کرے وغیرہ

شکل نزول یہ دلی آیت اس صلی اللہ علیہ وسلم تعلق اس ہوئی جنہوں نے نہ تو رشوتیں ہیں نہ توریت شریف میں تحریف
بعد صحیح متقی میں یہ صورت پر قائم ہے اور حضور نور غار پر پر توریت شریف کی روشنی میں حضور پر اب اس سے ہے یہ جب بعد
حجرت حضرت عبداللہ بن عمر اور اس کے ساتھ ہی اور زمانہ فاروقی میں حضرت کعب احبار لور ان سے ساتھ رضی اللہ عنہما اجمعین

(تفسیر خازن)

تفسیر والنین یمسکون بالکتاب ظاہر یہ ہے کہ یہ عبارت تیا محمد بنہ اس کا دو اہدائے ہے اور النین یمسکون مبتداء ہے اس کی خبر پوشیدہ ہے **لانضیع اجرهم** اور **انالا نضیع** اس خبر کی علت ہے مگر بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ عبارت معطوف ہے **للنن یتقون** لہذا اس کا دو ملاء ہے اس صورت میں النین حرفی حالت ہے اور **للنن یتقون** تفسیر ہے عام مفسرین فرماتے ہیں کہ اس النین سے مراد خاص یہود ہیں جو اصلی یہودیت پر قائم رہے اور کتاب سے مراد توریت شریف ہے مگر علماء فرماتے ہیں کہ اس سے مراد حضور ﷺ کی امت ہے اور **الکتاب** سے مراد قرآن مجید ہے رب تعالیٰ نے یہود پر مسلمانوں کی لو قیت دکھائی ہے مگر پہلی تفسیر قوی ہے کہ پچھلی آیت میں بھی سرائیکیوں میں ذکر تھا اور اگلی آیت میں بھی اس کا ذکر آیا ہے (اور روح المعانی) اسی قرات میں **یمسکون** سین کے شد سے بہ نام معین سے مراد ہو گا۔ **قرآۃ میں یمسکون** باب افضل سے ہے اور حضرت ابن مسعودی قرات میں **استمسکون** باب اسفل کا ماضی اور اہل ابن کعب کی قرات میں **مسکو** سے مراد فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں اس کا باب الفعل سے بہت جگہ ارشاد ہوا ہے۔ **فامسک بمعروف** اور **امسک علیک زوجک** اور **فکلوا مما امسک علیکم** مگر ظاہر ہے **یمسکون** باب فعیل سے ہو تو اس میں ایسا مبالغہ ہو گا جو باب الفعل میں نہیں۔ معنی ہوں گے جو خوب مضبوطی سے کتاب کو پکڑے رہتے ہیں عقائد و اعمال اس کے مطابق اختیار کرتے ہیں رشتہ سب کے کر اس میں تحریف نہیں کرتے ہے تو کتاب کے سانچے میں اعلیٰ میں کتاب کو اپنی رائے و عقل کے سانچے میں نہیں ڈھالتے اور اس حالت کا دوام بنانے کے لئے مصادر ارشاد ہوا از تفسیر کبیر۔ **روح المعانی** **واقاموا الصلوٰۃ** یہ عبارت معطوف ہے **یمسکون** پر چہ کتاب لہذا تو مضبوطی سے پکڑنے میں نماز کی پابندی بھی ملتی تھی مگر چونکہ نماز ساری اسلامی احکام میں اہم ترین حکم ہے، ہونماز قائم کرے وہ دین کو سہل بنا دیتا ہے اور وجوہ سے نماز کا ذکر حصہ صیت سے ملے گا۔ **یاجونہ** کتاب اللہ کو مضبوطی سے پکڑنا ہر وقت سوتے جاگتے چلتے پھرتے بلکہ جیتے مرنے ضروری ہے اور نماز مقررہ اوقات میں پڑھی جاتی ہے اس لئے وہی **یمسکون** مصادر ارشاد ہوا میں **اقاموا** ماضی ارشاد ہوا نماز پڑھے اور قائم کرنے سے بہت فرق ہم شروع سورہ **بقرہ** **یمون الصلوٰۃ** کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں **النن** سے مراد نبی، سرائیکل ہیں تو یہاں **الصلوٰۃ** سے مراد نماز موسوی ہے اور اگر وہاں اس سے مراد مسلمان ہیں تو یہاں **الصلوٰۃ** سے مراد اسلامی نماز ہے **انالا نضیع اجر** **المصلحین** یہ فرما دیا **النن یمسکون** کی خبر بہت **المصلحین** کے بعد منہم پوشیدہ ہے۔ اس سے اس تعلق مبتداء سے قائم **بیا المصلحین** کا اسم عام راہ کا نام دے رہا ہے یہ خبر نہیں بلکہ پوشیدہ خبری وجہ اس واقعہ مصلحین سے مراد ہیں اپنے عقیدے اپنے معادات اپنی عبادات خف رکھے والے کہ اہل مصائب ہیں ہیں **وانتقنا الجبل فوقہم** یہ فرمان علی نبی محمد سے اس کا دو اہدائے ہے **واو** کے بعد **افکر یا افکر** پوشیدہ ہے **انتقنا** ہے **نتق** سے **نتق** کے معنی میں **انتقنا** اٹھنا یہاں آخری معنی میں ہے **نتق** کے معنی میں **انتقنا** حضرت نے فرمایا کہ **انتق** **افکر** یا **افکر** پوشیدہ ہے کہ **انتقنا** ہے **پہلے**

مراد طور پہاڑ ہے بعض حضرات نے فقہ پہاڑ مراد سے کر صحیح یہی ہے کہ طور پہاڑ مراد ہے اس کی تفسیر وہ آیت ہے
ورفعنا فوقہم الطور اس آیت سے متعلق کے معنی اور پہاڑ کی عینی فرمادی **فوقہم** گئی یہی بتا رہا ہے کہ متعلق معنی
 انھما کے کہ **ظلمہ** عمارت متعلق ہے **نقطنہ** کے **ظلمہ** بنا ہے **ظلم** سے، معنی سایہ، ملک سائبیل شامیہ ثانی جیسے
 سائل ساری قوم ہوتا ہے سورہ سے قریب ہوتا ہے یوں ہی طور پہاڑوں سب پر چھا گیا اور وہ جبل کی طرح رہا اور پڑا تھا
 بلکہ اس سے سورہ سے قریب تھا شامیان طبع یہ دو باتیں بتانے کے لئے سائبیل سے نسبت یہودی تھی۔ خیال رہے کہ
 پخت شامیہ خیمہ سب **ظلمہ** ہیں یعنی سایہ کرنے والے چیزوں **ظلموا** **انہ** واقع **بہم** یہ عمارت معطوف ہے **نقطنہ** اس
 سے **الو** ملاحظہ ہو اور **طن** معنی یمن سے کہ معنی گلیں اور **بہم** **مرب** معنی علی ہے یعنی انہیں یمن ہو گیا کہ پہاڑوں
 پر گر جاوے گا اور وہ بکر مرعائیں گے کیونکہ اتنی درستی جی میر کسی پر رکھے ہوئے بغیر کسی سے ٹکے ہوئے یہ فہم سنی ہے نص
 اسے سہل نہیں سنی۔ **خذوا** **ما** **اتیکم** **بقوة** **ایہا** **خذوا** سے پہلے **قلنا** پوشیدہ ہے یعنی ہم نے اس سرفریبیوں
 سے فرمادیا تو فرشتہ ذیل پر یا موسیٰ علیہ السلام کی رہیں پر **خذوا** کے معنی ہیں میں یعنی توں روہا سے مراد ہے تو رت
 شریف چونکہ کتاب اللہ نبی کی معرفت امت ہی کو ہی حاکم ہے ان سے یہ عمل کرانا مقصود ہوتا ہے اس لئے **اتیکم** فرماتا اور
 دوسری جگہ **وایتنا موسیٰ الکتاب** فرماتا درست ہے اس دونوں میں کوئی اختلاف یا تضاد نہیں۔ **بقوة** **ما** **اتیکم**
خذوا سے ہے یعنی اس کتاب کو اپنی طاقت و قوت سے پکڑو اس کے سخت احکام پر عمل کرو۔ واقعہ یہ ہوا تھا کہ جب موسیٰ علیہ
 السلام نے اپنی قوم بنی اسرائیل کو تورات شریف پہلی بار دکھائی اور سنائی تو ان لوگوں نے ماننے اور عمل کرنے سے انکار کر دیا ان پر
 اچانک بھت اور سخت ترابا لگ گئے جس سے وہ گھبرا گئے تب انہیں منوانے کے لئے یہ عمل لایا گیا۔ واقعہ سورہ قمر میں مذکور چکا
 ہے **واذکر** **واما** **فیہ** یہ عبارت معطوف ہے **خذوا** پر ذکر سے مراد یہ یاد رکھنا عمل کرنے کے لئے ہاں مراد سارے
 احکام ہیں عقائد کے ہوں یا اللہ کے فیہ کی ضمیر الکتاب کی طرف ہے یعنی جو احکام سخت ہوں یا نرم اس کتاب میں وہ سارے
 کے سارے یاد رکھیں پر عمل کرو **لعلکم** **تتقون** یہ فرمان **علی** **خذوا** اور **اذکر** والی وجہ سے یا متحد عمل بندوں کے
 لحاظ سے، معنی شاید ہوتا ہے جو رب تعالیٰ کی نسبت سے، معنی تاکہ۔ تقویٰ کے معنی ڈرنا بھی ہیں اور بچنا بھی یہاں، معنی بچنا
 ہے اس کا معقول پوشیدہ ہے یعنی تم لوگ دوزخ سے بچنے والی حالتوں پر عقیدہ گیں سے بچ جاؤ یا بچے رہو کہ تورات پر عمل
 تقویٰ پر ہی کار کی اصل ہے۔

خلاصہ تفسیر: بھی تفسیر میں معلوم ہو چکا کہ اس پہلی آیت کی دو تفسیریں ہیں ایک وہ کہ یہ آیت مسلمانوں کی تحریف و
 توصیف میں ہو دوسرے وہ کہ یہ اصل یہودیت پر قائم رہے والے اسرائیلیوں کے متعلق ہو دوسری مدت قوی ہے ہم اس
 تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں اب تک جس اسرائیلیوں پر عذاب ہوا یہ وہ تھے جنہوں نے تورات میں تبدیلی کی اس پر شاخیں
 لیں۔ مگر وہ اسرائیلی جو تورات شریف کو معذرتی سے تھامے رہے اس کے بتانے ہوئے عقائد و عمل اختیار کرتے رہے اس کے
 دین میں جو نماز تھی اسے صحیح طور پر ہمیشہ پڑھتے رہے حتیٰ کہ حسب وقت عاتقینی تخراتیں لیاں۔ آئے۔ لہذا جو وثاب
 ضرور دیں گے کیونکہ ہم کہہ رہے ہیں رحیم ہیں کسی کا جو وثاب برہود صلح نہیں کیا کرتے جو کچھ حالات عام اسرائیلیوں نے تم نے

سے یہ تو بعد کے ہیں امور نے بناء میں ہی سرکشی کی تھی کہ جب موسیٰ علیہ السلام توبہ نہ کرے اور اسوں سے مارے اسرائیلیوں کو سنا تو وہ کہہ بیٹھے کہ **مما نؤمسیا ہم** سے سن توئی مگر عمل نہ کریں گے تب ہم نے اس پر عود پہاڑ پر جہ سے اکھڑ کر ان کے سروں پر ٹھانڈا پتھر مارا۔ کی طرح مارے دگوں پر چھایا اور ان کے سروں سے قریب ہو گیا انہیں نہیں ہوا گیا کہ اب ہم پر مگر لڑی جائے پھر ہم نے ان سے کہا کہ جو احکام تم کو دیئے جا رہے ہیں انہیں خوب مضبوطی سے قبول کرو ورنہ اس کتاب میں جو کچھ ہے اسے بدور کھو مل کر دے کہ تم متقی پر ہیرہ کار ہو۔

لطیفہ: جب طور پہاڑ لوگوں پر مسلط کیا گیا تو یہ لوگ اظہار طاعت کے لئے سجدہ میں گر گئے اور پوچھے کہ مولیٰ ہم نے سب کچھ قبول کر لیا مگر سجدہ لئے رخسارہ پر کیا نگاہ پہاڑ کی طرف رکھی کہ کہیں ہم پر گرنے والے لب بھی ہو یا نہیں رخسارہ ہی سجدہ کرتے ہیں کہتے ہیں کہ ہم کو اسی طرح کے سجدے لے پہاڑ سے پھلایا تھا سب کا سجدہ پیشانی پر ہوتا ہے مگر یہود کا سجدہ رخسارہ پر (تفسیر کریں)

فائدہ کے من آیت سورہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: کامیابی کا ذریعہ کتاب اللہ کو ماننا اس پر عمل کرنا اس کے بغیر کتنی ہی یکیاں رہے وہ محض بیکار ہے یہ فائدہ **والنہین بمسکون** سے حاصل ہو رہا کچھ اس آیت میں پہلے فرمایا **مسکون بالکتاب** پھر فرمایا **واقاموا الصلوٰۃ** دو سر فائدہ: جب تک توبہ و انجیل منسوخ نہیں ہوئی تھیں تب تک ان کو مضبوطی سے پکڑنا اس پر عمل کرنا اہمیت تھی لب ہی پر عمل کرنا ہی ہے مثلاً انجیل میں شرب حلال کی ممتی تھی لب جو اسے حلال جانے کا فریبہ اہل ان کے عقائد ان کے غیر منسوخ اہل پر لب عمل ہو گا مگر اس لئے کہ یہ قرآن کے احکام ہیں و یکم توبہ و انجیل میں حضور اور پر ایمان لانے کا حکم تھا اس حکم پر لب بھی عمل واجب ہے قرآن کریم نے ہی یہ حکم دیا **امنوا باللہ ورسولہ** فائدہ بھی **بمسکون بالکتاب** سے حاصل ہو رہا کچھ تفسیر۔ تیسرا فائدہ: قرآن مجید اقیامت لائق عمل ہے ہر شخص پر واجب ہے کہ اسے اپنے دستور العمل بنائے یہ فائدہ الکتاب کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ الکتاب سے مراد قرآن مجید ہو۔ چوتھا فائدہ: ماہرینی کلموں میں نماز بہت اہم چیز ہے یہ فائدہ **اقاموا الصلوٰۃ** سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے **بمسکون بالکتاب** کے ساتھ یہاں فرمایا مگر خیال رہے کہ نماز پڑھ لینا مکمل نہیں بعد نماز قائم کرنے کا حکم دیا۔ پانچواں فائدہ: مسئلہ کو چاہئے کہ کسی نیک کے علاوہ صلح ہونے کا خیال بھی نہ کرے کہ رب سے صلح نہ کرنے کا وعدہ فرمایا ہے اس کے وعدے پتے ہیں وعدہ خدائی ناممکن ہے یہ فائدہ **انا لانضیع** فرماتے سے حاصل ہوا خیال رہے کہ نبیوں کا ضلع ہو گا اور انہی کی اپنی غلطی سے ہوتا ہے رب فرماتا ہے **ان تعبطوا لعمالکم و انتم لا تشعرون** چھٹا فائدہ: غار بدکارے یہ عمل ضائع و برباد ہیں اس میں قبولیت کے پھل پھول نہیں گتے کہ ان پر تو اس سے یہ فائدہ **اجر المصلحین** سے حاصل ہوا کہ ضائع نہ کرنے کے لئے مصلحین کی قید رکائی رب فرماتا ہے **وقدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلنہ ہباء مٹھورا** ساتواں فائدہ: حیرت انگیز کہ ہوتی قبول کی ہوئی چیز کا جتنا نہیں دس سے ملتی ہوئی چیز کا جتنا ہے دیکھو مسلمانوں نے قرآن سے مانا پھر تعالیٰ اب تک بیان رہے ہیں اور انشاء اللہ ملتے قیوں رہتے رہیں گے یہی اسرئیل سے توبہ نہ کرنا تھی بہت حد اسے تصور نہیں ہے یہ فائدہ **واختفنا** سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ: اللہ تعالیٰ کا دے کہ

پہاڑوں کی جگہ سے ٹھیکہ اسے اور پھر وہی ہی قائم کر دے۔ یہ قائم بھی **وافتقنا الجبل** سے حاصل ہوا۔ لہذا تصور کیا ہے کہ اگر میں چاہوں تو میرے ساتھ سونے کے پہاڑ ملیں یہ بھی درست ہے کہ تصور علی سے فرمایا درست چل کر اسے ہی تمام احادیث کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے۔ نوالا فائدہ قرآن مجید ہائیس سال میں تنگی سے آئندہ تعلیم کی خاص رحمت ہے کہ اس سے مسلمانوں کو سارے احکام پر عمل کرنا آسان ہو گیا۔ ورنہ تو سب پر عمل سے انکار کر دینا ایک بوجھ یہ بھی تھی کہ میں پر یکدم سارے احکام آئیں یہ قائم بھی **وافتقنا الجبل** سے حاصل ہوا۔ سو اس فائدہ تک غنہ کو مضبوطی سے پکڑنا اس کو یاد رکھنا کہ عمل کرنا میرا کارنامہ درخ سے پہلے ظہر ہے یہ قائم **لعلکم تتقون** سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض کتب الہی کو مضبوطی سے پکڑنے کی ساری عبادت آگئیں پھر اس کے بعد **اقاموا الصلوٰۃ** کیوں فرمایا۔ نماز تو ریت میں نہ گورہ تھی۔ جو اس پر نماز کا ذکر ملے دیا تو اس لئے کیا گیا کہ نماز ساری شریعی احکام میں اہم ہے۔ یہ ہے انسان کو نفس پر زیادہ گراں سے رب فرماتا ہے **وانھا الکبیر** قیاس لئے کہ نماز کی بندگی ساری عبادت کو تہاں کر دیتی ہے چونکہ سب تو ریت کو مضبوطی سے پکڑنا مشکل کام تھا اس لئے فرمایا کہ نماز قائم رہو تاکہ تم یہ مشکل تہاں ہو ملو۔ دوسرا **اعتراض** یہاں **یمسکون** معاصر ارشاد ہوا **والا اقاموا** اسی اس فرق کی وجہ سے ہے۔ جواب یہ اس لئے تاکہ معلوم ہو کہ تک اللہ کو مضبوط تھا ہمارا وقت ضروری ہے اور نماز ادا کرنا بھی کسی کی پسند گناہ ہمارا۔ یہ تائید دینا ہر جمعہ کی نماز ہفتہ میں ایک بار عید کی نماز سال میں ایک بار یا اس لئے کہ **واقاموا** مل ہے **یمسکون**۔ دلائل سے تین کتب اللہ مضبوطی سے تھامیں اس عمل میں کہ نماز کے پابند ہوں۔ خیال رہے کہ دین موسوی میں ساری روحی و روحانی ہمت واد بھی سلام بھی تمہارے کے ہاں روزانہ نمازیں دن رات میں دو تھیں اس کا کچھ ذکر پہلے پارہ میں ہو چکا ہے۔ تیسرا **اعتراض** اس آیت سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ ایک کاموں کی نیکیاں برپا نہیں کرتا جس سے پتہ چلا کہ گنہگاروں کی نیکیاں برپا ہوں۔ چنانچہ اپنے اپنے کسی کی نیکیاں برپا کرنا عذاب مختلف ہے کسی سے کام کرنا اگر مزدوری نہ دے تاہم حال رہا ہے اور جو کام کرنا ہو۔ جواب یہ اگر مزدور ہمارے بتائے ہوئے کام کے خلاف کام کرے وہ مزدوری کا سبب سرافکاستحق ہوتا ہے سبب ہوا۔ بتانے کو تھا اس نے اسی قدر کہ وہ کھو دیا تو اس کو مزدوری ملتا کیسا اہم ہے کہ اس کی میری زمین میں مکمل ہوتا اس نے وہ سر زمین میں بنایا ہے یہ مزدوری کیوں جاسکے۔ نیز گناہ ہوا حتم بنوا نہیں پیدا کرنا جس عمل میں کفر و شرک نہ لاری فائدہ گا۔ وہ قبول نہیں ہوتا۔ چوتھا **اعتراض** پہاڑ اکھڑے کے ساتھ یہ کیوں فرمایا کہ **مکانہ ظلتہم** معنی تو **فوقہم** فرمانے سے حاصل ہو چکے تھے وپرواں چہر تہاں کی طرح ہوتی ہے۔ جواب یہ فرما کر وہ باتیں بتائیں ایک یہ کہ پہاڑ ساری قوم پر چھایا تھا جیسے شامیانہ۔ اگر گرتا سارے ہی دب کر مر جاتے چنانچہ مفسرین فرماتے ہیں کہ اس کا سایہ ایک کوس تک تھا ہر چہ ہر طرف دوسرے یہ کہ وہ پہاڑ شامیانہ کی طرح من کے سروں سے بہت قریب تھا۔ سبیل یا بدل کی طرح دور تھا ایک شادہ ہوا۔ یہ تھی کہ اس سبب ظہر ہو جاتا ہے معنی صرف **فوقہم** سے حاصل نہ ہوتے۔ پانچواں **اعتراض** یہاں ارشاد ہوا کہ جو کچھ تم نے تمہارا دیا اس میں مضبوطی سے پکڑو اتنی دراز عبادت کیوں ارشاد ہوئی صرف **خذوا** اس کا نقل تھا۔ جواب اس فرمایا مانی میں اس صاحب

آپ نے ہمیں یہ بھی بتا دیا کہ ہمارے لئے ظہور فرمایا اور ہم غمگین رہنا شروع کیا۔ یہاں تک کہ ہم نے
 اس فرشتے سے کہا: "اسلام مستثنیٰ ہے کیونکہ آپ کو کتاب مریم سے پہلے ہی یاد دلا دیا گیا تھا۔" یہ
 راستہ سے وہاں پہنچے۔ سرانجام حدیث شریف میں یہ ہے کہ وہ اسے لکھ دیا۔ وہ انجیل میں قلم لے کر آیا اور
 انجیل لکھی۔ یہ انجیل ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے: "یہ انجیل ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے
 روح القدس (میرے) کو دیا ہے۔ اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے روح القدس کو اپنے
 راستے میں لے کر دیا ہے کہ وہ یسوعی کے لئے ہے۔ اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے
 روح کو جس میں نہیں تھا۔ اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے روح کو جس میں نہیں تھا۔
 جسے پر عالم ارواح سے، کمالی جاتی ہے اس میں وہ کلام جو لا یتجری کا کیا اس میں وہ انجیل لکھی ہے۔
 انجیل جاسوسی تھی اس کو اصل دہاش نے دیکھے تھے۔ انجیل قوت الٰہی تھی یہ کہ ایک وقت پہاڑوں میں وہ انجیل لکھی تھی۔
 اسوں نے انجیل "اسلام کے ساتھ تصحیح کی۔ انجیلوں نے حضور پروردگار شریف پر حضور است مسرت سے مقرر چلے گئے۔
 انجیلوں نے حضور کو جودہ یاد دہاش تھے اس بنا پر تھے کہ ان چیزوں میں اصل دہاش (گوشت پروردگار) میں یہ دہاش
 لفظ امت پر کوئی اعتراض نہیں تھا۔ یہ ہے کہ امت میں حضرات جیادہ مقرر چلے گئے۔ یہ امت پر امت میں۔
 کیا تھا۔ انجیل میں حضرات اس سے ملے۔ انجیل کے ساتھ است نہیں **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ
 پر **الشَّهَادَةُ عَلَىٰ رَبِّهِ تَعَالَىٰ**۔ انجیل کے ساتھ است نہیں **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ
 معنی ہیں انجیل۔ اس میں ہے کہ انجیل کے ساتھ است نہیں **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ
 معنی دات ہے **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ است نہیں **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ
 ہر شخص اپنے پروردگار کو انجیل کے ساتھ است نہیں **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ
 سے **یٰسٰی عَلٰی اَوْشُوْہِ اٰتٰی اِسْ سَبَّ اَوَّلٰیہِ دُورِہِ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ است نہیں **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ
 پوشیدہ ہے ظاہر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سب پر اپنی انجیل دے دی اور پھر ان سے یہ سوائے انجیل کے
 فرماتے ہیں کہ انجیل پر انجیل، انجیل اور موسیٰ پر انجیل، انجیل اور موسیٰ پر انجیل، انجیل اور موسیٰ پر انجیل،
 انجیل سے یہ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انجیل میں انجیل کی طرف اشارہ کیا اور انجیل میں انجیل کی طرف اشارہ کیا۔
 انجیل اپنے آپ کی پشت سے ظاہر ہے کہ یہ انجیل ہے اور انجیل کے ساتھ است نہیں **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ
 اور وہ انجیل تھیں کہ انجیل میں انجیل ہے۔ انجیل کے ساتھ است نہیں **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ
 انجیل فرمایا پھر آپ سے انجیل کے ساتھ است نہیں **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ
 شریک ہے۔ انجیل کے ساتھ است نہیں **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ
 یسوعی دات انجیل پر انجیل کے ساتھ است نہیں **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ
 حق و کفر پیدا ہوئے اس پر انجیل کے ساتھ است نہیں **وَالشَّهَادَةُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ**۔ حدیث "انجیل" کے ساتھ

اسلام میں مشتق اسے عداوت یا پیدائش ہے **فلو اویہود دانہ اوینصرانہ اویمجسانہ** پھر اس کے ہاں پاپ
انہ یہودن مجسانہ کو دیکھو وہاں یہودیوں کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے خوش بلی نما تھا رشا۔ تاکہ
بچے روزی تھیں۔ حیاں رہے کہ ملی میں حقیقی طاقتور ہوتا ہے اور فہم میں ملی کا قرار ہی نعم ہے معنی یہ ہوتا ہے کہ ہاں تو دار
رب نہیں ہے یہ میں صبر ہوتا بلی کے معنی ہوئے کہ ہاں تو امارت ہے یہ ایمان ہوا اور حیاں و معنی وغیرہ) بلی تو
جواب ہے **الصبر بکم** اور **شہدنا** تو اس اقرار کا یاں سے تو بلی پر وقف نہیں اور اقرار کا نتیجہ ہے تب بلی پر
وقف ہے اس کے بلی پر نیم طور وقف ہے۔ لفظ بلی کی تفسیر کہ یہ ایک ہی لفظ ہے یہ اصل میں بل تھا لفظ زیادہ یا یا یا
والف تائید کا ہے تحت اور رب کی تائید کا یہ الفا میں روح العالی میں دیکھو۔ **ان تقولوا یو القیمتہ** قوی
یہ ہے کہ یہ عداوت اخذ ہو سکے اور **اشہدہم** کاموں اللہ یا تو ان سے پہلے وہ پشیدہ ہے یاں سے پہلے کراہتہ
پوشیدہ یہ فرماں عاقل یا تو یہود و نصاریٰ سے ہے جو حضور اور ائمہ میں تھے یا اس وقت یعنی عداوت کا یہ وقت سب سے ارشاد
ہو تھا یعنی ہم نے تم سے یہ عداوت یاں سے لے لیا کہ تم قیامت کے دن عذر نہ کر سکو اور یہ کہ **سکوناً کما من ہذا**
غفلین یہ عبارت **تقولوا** کا مفعول ہے **کما** سے مراد ہے کہ ہم دیا میں ہے جبر ہے **ہذا** سے اللہ تعالیٰ کی روایت
الرویت توحید بلکہ ایمان کی کہ طرف اشارہ ہے مٹی حدادہ "ہم شرک و صبر میں جکار ہے بے قصور ہیں ہمیں جبر تھی ہی نہیں۔
تو ہی ہمارا رب ہے تیرے سوا اور کوئی رب نہیں اور اسے رب کہہ کر تم کو جبر کو پکڑتا نہیں ہم کو چھوڑ دے عذاب ہے۔

خلاصہ تفسیر اس آیت کی تفسیر میں معتزلہ کہتے ہیں عموماً اور بعض اہل سنت مفسرین نے خصوصاً بہت عقول
ہے مٹی نے کہا کہ یہ محض ایک حیلہ پر ہے جو طور تصور عداوت پر پیش کی گئی ہے کسی نے کہا کہ حضرات انبیاء کرام کا بھیجنا ہی تو یہ
قرار ہے کسی نے کہا کہ یہ کلام حلیہ ہے کہ مقابلہ طبری قرار غیر نہ تھا ہم غنہ تعالیٰ اس آیت کی وہ تفسیر عرض کرتے ہیں
جو مسود مفسرین اور علامہ محمد امجد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمرو بن عباس رضی اللہ عنہما نے کی ہے اور جس کی تفسیر حدیث مرحوم
صحیح سے ہے اور جو باطل طرحت سے مطہر ہے جس میں کسی دلیل اور راجح تہج کی ضرورت نہیں لکنہ تعالیٰ نے تین حدو
ہاں لئے تھے ایک تو یہی روایت نامہ علامہ اسحاق سے لیا گیا و سراسر اصول پر ایمان لانے کا جو حضرات میرا ہے یا یا
جس کا ذکر اس آیت میں ہے **واذا خذل اللہ میثاق النبین** تیسرے عہد کتاب لکھ کو نہ چھپانے وہاں تک پہنچا یہ تھیں حد
علامہ سرکیل نے لیا یا جس نامہ اس آیت میں ہے **واذا خذل اللہ میثاق النبین او تو الکتب لتبینہ**
للناس ولا تکتبونہ یہاں اس آیت میں پہلے عہد ذکر ہے اسے محبوب لکھ کتابوں کوں سے اس واقعہ کا
عہد اللہ تعالیٰ ہے مگر ظہر کے عہد میں عرفات پہاڑ سے چھپے میدان نعمان میں آدم طیبہ اسلام کی پشت پر دست قدرت چھپے
ہاں سے ملی لی لو، علی پڑھو، اس کی اور پھر میں سے ملی کی دہشتی کہ تاقیامت پیدائش والے وقت اسی تہیہ سے
نکالے جس ترتیب سے پیدائش ہے یہ سب چھپانے کی شکل میں تھے پھر ان پر اپنی قہر کی پناہ چل دیکھا حال سے فرمایا۔ جو
یہاں شمار اب ہمیں دوسرے ایک وہاں دیکھا کہ ہاں تو میں ہمارا رب ہے ہم اس کی گواہی دیتے ہیں جی تو اترتے
ہیں رب تعالیٰ نے فرمایا کہ تم سے یہ عداوت یاں سے لے لیا کہ تم قیامت میں یہ نہ کہہ سکو کہ اسے وہی تیری روایت ہے

بے حیرتہ ہمیں معلوم ہوا کہ یہ رسم بے تحریم و پکڑا تیں تھیں۔

تحقیقات یہ قطب احمد بن شعرائے اپنی کتاب القواعد الکشفیہ فی الصلوات الالہیہ میں اس قدر متعلق بارہ تحقیقات سوال و جواب کی شکل میں بیان فرمائی ہیں۔ (سوال 1)۔ سوال 2۔ میں کس تک یا گئیہ۔ جواب حضرت اس میں فرماتے ہیں۔ عفت پہلے کے متصل میدان نعمان میں توبہ قبول دیتے۔ بعد۔ بعض نے فرمایا مقام سراندیب میں تھا۔ تاہم طے 3 سالہ انداز سے امام کلی کہتے ہیں کہ مکہ معظمہ اور مدینہ درمیں۔ حضرت علی فرماتے ہیں کہ جنت میں ہی لیا گیا ہے۔ ہمیں پڑھنے سے پہلے سوال 2 اس ذریعہ سے لکھا گیا۔ جواب: حدیث صحیح میں ہے کہ رب تعالیٰ نے حضرت آدم کی پشت پر اپنا دست قدرت پھیرا جس سے وہ اس میں تپ رہ گئے کی جڑوں سے جونیوں کی شکل میں ایسے ٹکڑے جیسے ہینٹ یا ساتھ میں میل لگتا ہے مگر ہاتھ ڈالیں پھر وہ تھا تو رب کی شکل۔ مائقی تھا پھر آدم کی اولاد سے اس کی اولاد اسی طرح تاقیرت انسان نکالے گئے۔ سوال 3 میں تو اس سے جلی سے سنا۔ جواب: حق یہ ہے کہ اس ذیل حال سے کیا جس سے حق بائیں کرتے ہیں اسی وقت انہیں تمام اعضاء عقل و ہوش خلق و غیرہ سب بند ہوا۔ (سوال 4)۔ جب وہ سب نے یہ اقرار فرمایا تھا تو یا میں نے بعض تو ان کا فریاد کیا۔ سب نے اس پر جواب دیا۔ چاہئے تھے۔ جواب: حیم ترمذی نے فرمایا کہ رب تعالیٰ سوسوں پر رحمت کی تجلی ڈالی تو انہوں نے خوشی جلی سے وہ وہاں سوسوں ہوئے کفار و منافقین پر غضب کی تجلی ڈالی تو انہوں نے صرف خوف سے جلی کہہ دو وہ دیا میں کافر رہا۔ یہ تیسرا آدمی کی رائے ہے۔ سوال 5۔ یہ عہد کسی کو یاد بھی رہا۔ میں؟ جواب: میں بعض بندوں کو یاد رہا حضرت علی فرماتے ہیں کہ مجھ کو عہد و پیمان سارا اکابر لیا ہے سہل سری فرماتے ہیں کہ میں نے اسی دن سے اپنے مریدوں اشراروں کو پھینک لیا۔ اسی۔ ذوالنون مصری سے پوچھا کہ کیلئے عہد آپ کو یاد رہے فرمایا کہ یہ سب بھی وہاں سے گئے تھے۔ میں نے اس کو بچا رکھا۔ انہیں) انہوں نے بختاب کے حضرت قبلہ پر مہر علی شہ صاحب قدس سرہ فرماتے ہیں۔ شعر

قالوا بلی تے کل دی گل اے اسل اے کی پرست گائی

مصر علی حدوں تینے میں دتی ی میم کوئی!

ہاں عام لوگ دراز رہا ہونے کی وجہ سے بھول گئے اس میں حضرات انبیاء و ائمہ اور آسمانی کتب و صحیفہ سے یاد آئے۔ چاہئے نہ آئے ماننا ضرور ہے۔ سوال 6۔ اس وقت یہ جو دنیاں شکل انسانی میں تھیں یہ کسی اور شکل میں؟ جواب: اس سے متعلق کوئی مہر جی نص میں ملی ہیں یہ معلوم ہے کہ ان میں بننے دیکھتے ہوئے سمجھنے کی طاقت دی گئی تھی روح انسانی میں ڈال گئی۔ سوال 7۔ ان جسموں میں روح کس ذیل آتی پشت سے نکلے سے پہلے۔ بعد میں۔ جواب: ظاہر یہ ہے۔ سب سے پہلے روح ڈال دی گئی وہ جیسے زندہ نمودار ہوئے جیسے تن میں سے بیٹ سے بچہ رونا نکلتا ہے کیونکہ انہیں فرمایا یا فدیتمہم اور قرآن مجید میں جاندار لونا کو درست کہا جاتا ہے۔ جب انا حملنا فدیتمہم فی الملک المشعون۔ جب وہیں فدیتمہم مسالمتہ لکھ دیں۔ سب کہ روح انسانی چار ہزار جسموں میں پڑتی ہے ایک مینش ہے اس اور اس میں کے بیٹ میں پھر موت کے وقت نکلی جاتی ہے پھر قبر میں سوال و جواب کے لئے پھر محشر میں صور پھونکتے وقت اس سے بعد

[illegible]

وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

تیشی ویتاگر نوپ و سب وک

وہ جس نے کہیں وہ پھر ۲ میں

عقل و آیت فاضلی ان کے یہ حجت حق ہے۔ پہلا حلقہ بھلی آیت میں میں مشق کے اس سے ایک
مردوں ۱۰، ۲۰، ۳۰، ۴۰، ۵۰، ۶۰، ۷۰، ۸۰، ۹۰، ۱۰۰، ۱۱۰، ۱۲۰، ۱۳۰، ۱۴۰، ۱۵۰، ۱۶۰، ۱۷۰، ۱۸۰، ۱۹۰، ۲۰۰، ۲۱۰، ۲۲۰، ۲۳۰، ۲۴۰، ۲۵۰، ۲۶۰، ۲۷۰، ۲۸۰، ۲۹۰، ۳۰۰، ۳۱۰، ۳۲۰، ۳۳۰، ۳۴۰، ۳۵۰، ۳۶۰، ۳۷۰، ۳۸۰، ۳۹۰، ۴۰۰، ۴۱۰، ۴۲۰، ۴۳۰، ۴۴۰، ۴۵۰، ۴۶۰، ۴۷۰، ۴۸۰، ۴۹۰، ۵۰۰، ۵۱۰، ۵۲۰، ۵۳۰، ۵۴۰، ۵۵۰، ۵۶۰، ۵۷۰، ۵۸۰، ۵۹۰، ۶۰۰، ۶۱۰، ۶۲۰، ۶۳۰، ۶۴۰، ۶۵۰، ۶۶۰، ۶۷۰، ۶۸۰، ۶۹۰، ۷۰۰، ۷۱۰، ۷۲۰، ۷۳۰، ۷۴۰، ۷۵۰، ۷۶۰، ۷۷۰، ۷۸۰، ۷۹۰، ۸۰۰، ۸۱۰، ۸۲۰، ۸۳۰، ۸۴۰، ۸۵۰، ۸۶۰، ۸۷۰، ۸۸۰، ۸۹۰، ۹۰۰، ۹۱۰، ۹۲۰، ۹۳۰، ۹۴۰، ۹۵۰، ۹۶۰، ۹۷۰، ۹۸۰، ۹۹۰، ۱۰۰۰، ۱۰۱۰، ۱۰۲۰، ۱۰۳۰، ۱۰۴۰، ۱۰۵۰، ۱۰۶۰، ۱۰۷۰، ۱۰۸۰، ۱۰۹۰، ۱۱۰۰، ۱۱۱۰، ۱۱۲۰، ۱۱۳۰، ۱۱۴۰، ۱۱۵۰، ۱۱۶۰، ۱۱۷۰، ۱۱۸۰، ۱۱۹۰، ۱۲۰۰، ۱۲۱۰، ۱۲۲۰، ۱۲۳۰، ۱۲۴۰، ۱۲۵۰، ۱۲۶۰، ۱۲۷۰، ۱۲۸۰، ۱۲۹۰، ۱۳۰۰، ۱۳۱۰، ۱۳۲۰، ۱۳۳۰، ۱۳۴۰، ۱۳۵۰، ۱۳۶۰، ۱۳۷۰، ۱۳۸۰، ۱۳۹۰، ۱۴۰۰، ۱۴۱۰، ۱۴۲۰، ۱۴۳۰، ۱۴۴۰، ۱۴۵۰، ۱۴۶۰، ۱۴۷۰، ۱۴۸۰، ۱۴۹۰، ۱۵۰۰، ۱۵۱۰، ۱۵۲۰، ۱۵۳۰، ۱۵۴۰، ۱۵۵۰، ۱۵۶۰، ۱۵۷۰، ۱۵۸۰، ۱۵۹۰، ۱۶۰۰، ۱۶۱۰، ۱۶۲۰، ۱۶۳۰، ۱۶۴۰، ۱۶۵۰، ۱۶۶۰، ۱۶۷۰، ۱۶۸۰، ۱۶۹۰، ۱۷۰۰، ۱۷۱۰، ۱۷۲۰، ۱۷۳۰، ۱۷۴۰، ۱۷۵۰، ۱۷۶۰، ۱۷۷۰، ۱۷۸۰، ۱۷۹۰، ۱۸۰۰، ۱۸۱۰، ۱۸۲۰، ۱۸۳۰، ۱۸۴۰، ۱۸۵۰، ۱۸۶۰، ۱۸۷۰، ۱۸۸۰، ۱۸۹۰، ۱۹۰۰، ۱۹۱۰، ۱۹۲۰، ۱۹۳۰، ۱۹۴۰، ۱۹۵۰، ۱۹۶۰، ۱۹۷۰، ۱۹۸۰، ۱۹۹۰، ۲۰۰۰، ۲۰۱۰، ۲۰۲۰، ۲۰۳۰، ۲۰۴۰، ۲۰۵۰، ۲۰۶۰، ۲۰۷۰، ۲۰۸۰، ۲۰۹۰، ۲۱۰۰، ۲۱۱۰، ۲۱۲۰، ۲۱۳۰، ۲۱۴۰، ۲۱۵۰، ۲۱۶۰، ۲۱۷۰، ۲۱۸۰، ۲۱۹۰، ۲۲۰۰، ۲۲۱۰، ۲۲۲۰، ۲۲۳۰، ۲۲۴۰، ۲۲۵۰، ۲۲۶۰، ۲۲۷۰، ۲۲۸۰، ۲۲۹۰، ۲۳۰۰، ۲۳۱۰، ۲۳۲۰، ۲۳۳۰، ۲۳۴۰، ۲۳۵۰، ۲۳۶۰، ۲۳۷۰، ۲۳۸۰، ۲۳۹۰، ۲۴۰۰، ۲۴۱۰، ۲۴۲۰، ۲۴۳۰، ۲۴۴۰، ۲۴۵۰، ۲۴۶۰، ۲۴۷۰، ۲۴۸۰، ۲۴۹۰، ۲۵۰۰، ۲۵۱۰، ۲۵۲۰، ۲۵۳۰، ۲۵۴۰، ۲۵۵۰، ۲۵۶۰، ۲۵۷۰، ۲۵۸۰، ۲۵۹۰، ۲۶۰۰، ۲۶۱۰، ۲۶۲۰، ۲۶۳۰، ۲۶۴۰، ۲۶۵۰، ۲۶۶۰، ۲۶۷۰، ۲۶۸۰، ۲۶۹۰، ۲۷۰۰، ۲۷۱۰، ۲۷۲۰، ۲۷۳۰، ۲۷۴۰، ۲۷۵۰، ۲۷۶۰، ۲۷۷۰، ۲۷۸۰، ۲۷۹۰، ۲۸۰۰، ۲۸۱۰، ۲۸۲۰، ۲۸۳۰، ۲۸۴۰، ۲۸۵۰، ۲۸۶۰، ۲۸۷۰، ۲۸۸۰، ۲۸۹۰، ۲۹۰۰، ۲۹۱۰، ۲۹۲۰، ۲۹۳۰، ۲۹۴۰، ۲۹۵۰، ۲۹۶۰، ۲۹۷۰، ۲۹۸۰، ۲۹۹۰، ۳۰۰۰، ۳۰۱۰، ۳۰۲۰، ۳۰۳۰، ۳۰۴۰، ۳۰۵۰، ۳۰۶۰، ۳۰۷۰، ۳۰۸۰، ۳۰۹۰، ۳۱۰۰، ۳۱۱۰، ۳۱۲۰، ۳۱۳۰، ۳۱۴۰، ۳۱۵۰، ۳۱۶۰، ۳۱۷۰، ۳۱۸۰، ۳۱۹۰، ۳۲۰۰، ۳۲۱۰، ۳۲۲۰، ۳۲۳۰، ۳۲۴۰، ۳۲۵۰، ۳۲۶۰، ۳۲۷۰، ۳۲۸۰، ۳۲۹۰، ۳۳۰۰، ۳۳۱۰، ۳۳۲۰، ۳۳۳۰، ۳۳۴۰، ۳۳۵۰، ۳۳۶۰، ۳۳۷۰، ۳۳۸۰، ۳۳۹۰، ۳۴۰۰، ۳۴۱۰، ۳۴۲۰، ۳۴۳۰، ۳۴۴۰، ۳۴۵۰، ۳۴۶۰، ۳۴۷۰، ۳۴۸۰، ۳۴۹۰، ۳۵۰۰، ۳۵۱۰، ۳۵۲۰، ۳۵۳۰، ۳۵۴۰، ۳۵۵۰، ۳۵۶۰، ۳۵۷۰، ۳۵۸۰، ۳۵۹۰، ۳۶۰۰، ۳۶۱۰، ۳۶۲۰، ۳۶۳۰، ۳۶۴۰، ۳۶۵۰، ۳۶۶۰، ۳۶۷۰، ۳۶۸۰، ۳۶۹۰، ۳۷۰۰، ۳۷۱۰، ۳۷۲۰، ۳۷۳۰، ۳۷۴۰، ۳۷۵۰، ۳۷۶۰، ۳۷۷۰، ۳۷۸۰، ۳۷۹۰، ۳۸۰۰، ۳۸۱۰، ۳۸۲۰، ۳۸۳۰، ۳۸۴۰، ۳۸۵۰، ۳۸۶۰، ۳۸۷۰، ۳۸۸۰، ۳۸۹۰، ۳۹۰۰، ۳۹۱۰، ۳۹۲۰، ۳۹۳۰، ۳۹۴۰، ۳۹۵۰، ۳۹۶۰، ۳۹۷۰، ۳۹۸۰، ۳۹۹۰، ۴۰۰۰، ۴۰۱۰، ۴۰۲۰، ۴۰۳۰، ۴۰۴۰، ۴۰۵۰، ۴۰۶۰، ۴۰۷۰، ۴۰۸۰، ۴۰۹۰، ۴۱۰۰، ۴۱۱۰، ۴۱۲۰، ۴۱۳۰، ۴۱۴۰، ۴۱۵۰، ۴۱۶۰، ۴۱۷۰، ۴۱۸۰، ۴۱۹۰، ۴۲۰۰، ۴۲۱۰، ۴۲۲۰، ۴۲۳۰، ۴۲۴۰، ۴۲۵۰، ۴۲۶۰، ۴۲۷۰،

تفسیر اوتقولوا یہ عبارت کا مطلب ہے ان تقولوا کہ لہذا یہاں بھی یہ تکرار بیش چوئیدہ کے بلا متقدراں تقولوا میں اور
جہاں میں ایسا یہ ۔ اس میں ایک کلمہ ہے اس کی جگہ سے جو حور و سہیل میں نا کچھ روا ترفوت ہو گئے وہ بھی درست میں
مابین کے اور ۔ یہاں امام احمد نے یہ کہہ توں کو وہی عبدو میثقی دلی عہد یا بر یا حوے گایہ اس بات میں قائل ہے جو
خبر کے نا کچھ جوں ۱۰۶ دن ہستہ ہیں ۔ اس میں باپ کے عمر و جد سے ۔ دوسرے یہ کہ اس میں خطاب غازی اس لوہا سے
کے حواپ باپ و ان بی بی بھی شریعت سے رہے اسوں سے کبھی اسلام و توحید کے متعلق سوچا اور غور کیا میں
یہ قائل ہستی ضعیف ہے یہ کہ نا کچھ بچے یا اسے پاگل ۔ مشکل ہیں ۔ کسی خطاب قرآنی میں **اوتقولوا** میں
میں خطاب ہے اس میں ہی وہ غل میں ہمارے خطابت قرآنیہ عقل و ہوش و انوں سے ہیں مشرکین وہ قسم کے ہیں ایک
۱۰۶ میں شریعت سے مقصد میں یہاں مقصد سے خطاب کے خیال سے کہ شرک اقل کلمہ بجا نا انہوں طبع و غیرہ و در نا
۱۰۶ ان قائل ۔ آدم سے کہہ کر کے ۔ نبیوں کی میا شیطاں کی نصیحت سے رنجی جیہ کہ ہم پہلے پارہ میں عرض کیا ہے
۱۰۶ میں ہے ۔ آپ جی اور ۔ اسلام میں ایمان و عہدات سے موجد میں صمد الخلاق و متقی و مجبور کا واحد یہ مخرج
المیت من العسی۔ میں ہی قائل سے مہر قیامت ہے ان کا قوں کے سبب عقل میں و انی ۔ انا صرنا کے لہذا
اشر حکمہ ماؤ ما من قبل یہ عبارت تقولوا میں ۔ مقررہ ہے پہلی تصویر میں بھی میں کہ ہمارے باپ و انوں

نے ہی شرک کیا ہم نے نہ کیا ہم تو کسی ہی میں فوت ہو گئے دو سری تفسیر کی بنا پر معنی یہ ہیں کہ شرک و غیرہ سے باپ دادوں نے ہی لپکھ لپکھ کر شرک کیا ہم نے ہی پہلے شرک کیا ہم نے نہ کیا ہم تو ان کی دیکھا دیکھی شرک کفر کرتے رہے۔ خیال رہے کہ یہاں انما مر اصل کے لئے ہے۔ کہ مصر حقیقی کے لئے جی ہمارے لئے موجد شرک وہ تھے ہم نے تھے وہ۔ حقیقی موجد شرک تو قابل ہے کہ پہلا شرک وہی ہے **من قبل یا تو شرک** کا عرب ہے یہ تیس طرف اور **ماؤنا** صفت پہلا حقیقی قوی ہے قبل کا مضاف الیہ پوشیدہ ہے معنی **من قبلنا** یہ حقیقی خیال میں رہے اس سے سارے ائمہ اس اندھ جاتے ہیں۔ خیال رہے کہ **من قبل** کا مضاف الیہ پوشیدہ ہے اصل میں **من قبلنا** تھا اس کے قبل پیش پر مبنی ہے کہ اس کا مضاف الیہ لفظوں میں پوشیدہ ہے حقیقت ہی مراد ہے **وکنافریتهم** عبارت **انما شرک** پر معطوف ہے اور **تقولوا** کا مفعول معطوف علیہ میں اپنے باپ دادا کا تصور مند ہو نمایاں کیا اور اس عرض معروض میں انہوں نے اپنے تصور ہو نمایاں کیا **کنا** کے معنی ہیں تھے ہم وہ یا میں یا ہیں ہم **فدیتهم** سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلام ماقبل کلمات جیسا کہ ہم ابھی پچھلی آیت میں عرض کر چکے کہ **فدیتهم** کجھ اور اولاد کو کہا جاتا ہے **بعدہم** میں **بعدہم** سے مراد تو معنی بعد رہے ہے اور لی بعدیت ہی ہمارے باپ دادا سے شرک و کفر ایجاد کر کے چلے گئے ہم اس کے زمانہ کے بعد دین میں پہنچے اس کے بعد دوران پچھلے ہوئے آئیے ہم نے بھی وہی کام کیا وہاں پہلے پہنچے ہم اس کے بعد پہنچے ان کی تو دین میں پہنچے تو کچھ ہم نے انہیں رستہ نکھار دیا ہم نے بھی **یا فتنہ لکنا بما فعل المبطلون** یہ بھی انہیں کی گفتگو ہے ان کی عذر خواہی کا ترجمہ اس میں سوائے انکار ہے **فہلک** میں بدلت سے مراد موت آتا ہے میں کہ دو فرخ میں کسی کافر کو موت۔ آئے گی بلکہ اس سے مراد ایسی عذاب ہے **بما** میں **بما** سے مراد شرک و کفر و عیسوں کی ایجاب ہے نہ کہ خود شرک کہ یہ حرمہ خود انہوں نے بھی کئے تھے **مبطلون** سے مراد ان سے باپ دادا سے ہیں کفر و شرک کے موجدین جس نے عقیدہ اعمال اصل احوال سب ہی باطل تھے جی اے رب رحیم و رحیم کیا تو ہم کو ان مصائب سے کفار موجدین کفر کی بد عیسوں کی وجہ عذاب دے گا نہیں ہرگز نہ دے گا کہ ہم بے قصور ہیں اصل مجرم تو وہ موجدین ہیں جو سری تفسیر و انہوں نے اس کے یہ معنی ہے کہ عذاب کے پے گرفتاری کے وقت نہیں آئے کہ خدا یا ہم تو انہیں ہی میں مر گئے جرم تو ہمارا ہے باپ دادوں نے کئے یا تو ہم کو ان کے جرم میں پکڑے گا کفر پہلی بات است قوی ہے **و کذلک نفصل الایت** یہ فرماں حالی رب تعالیٰ کا خود پناہوں ہے یہ حمد یا ہے اس لئے اس کا اولو ابتدا یہ ہے **و کذلک** درج سے مرکب ہے کھب سسہ اور **فالحکم** اسم شراہ اس **فالحکم** سے مذکورہ بیانی طرف اشارہ ہے اس سے پہلے ایک مختصر سی عبارت پوشیدہ لی جو ہے تو ستر ہے **کما بینا** **ہذا** اور **نفصل** بنا ہے **تفصیل** سے جس کا وہ ہے **فصل** معنی جدائی تفصیل مقابل ہے **انما** کا آیت سے مراد قرآنی آیات ہیں یعنی جیسے ہم نے یہ مذکورہ بالا باتیں صاف صاف بیان فرمادیں اسی طرح ہم ہر قسم کی آیات قرآنیہ عقائد کی ہر دو عمل کی عمل میں عبادتوں ہر دو معاملات سب سب تفصیل وار ایک دوسری سے جدا کر کے بیان فرماتے ہیں صرف **انما** پر کفایت میں ہوئی **و لعلہمیر جمونہ** یہ عبارت یا تو یا حمد ہے اور اولو ابتدا اس پر کسی پوشیدہ عبارت پر معطوف ہے اور اولو عامل اصل عبارت یوں ہے **لیقفوا علی ما فیہا روح البیان** اصل کے حقیقی بارہا عرض کیا جا چکا ہے کہ یہ

لوگوں کے لحاظ سے امید کے لئے جو تائب اور رب تعالیٰ کی سبست سے معنی تاکہ جتنی ہم قصص و روایات اس سے ایسا
 اہستہ ہیں تاکہ یہ لوگ اس کے مضامین پر مطلع ہوں اور تاکہ اپنے معاملات سے نیک اعمال کی طرف رجوع کریں تاکہ وہ ہماری
 طرف رجوع کریں اور اسے ایسا کی طرف طبع سے طرف کی جانب منسوب سے تقویٰ کی طرف ایسا سے حرکت کی طرف اس
 سے خالق کی طرف حمایت سے روحانیات کی جانب سے طرح کے گزشتہ علوم ہوں سند ہی اصلاح کریں۔

خلاصہ تفسیر اسے جو عشق کے دن یہ عہد وہاں قربت اس سے ہے تاکہ تم قیامت میں بوقت حسب یہ کہ سو کہ
 میں ہم ناہید و طاقت سے ہے جو تھے کہ جو ہوتے تو بہت سو من بننے ہم بے تصور ہیں دور یہ کہ سو کہ وہی شہد اور
 ہم ہمیں ہمارے آپ اوروں نے ایسا میں سمجھا ان کے بعد دیا میں سے ہم نے ماحول گندہ لپا ایسا و اسلام سے نہ رہے تھے ہم
 عاریہ ہماری لو دتے ہو انہیں تاکہ کھادہ وہی ہم نے یہ کہ اسے مولیٰ تصور توں موحہ بن گئے کہ مقصد یہ بتا دے کہ
 سے یہ تو رحیم و رب ہم لا ہمارے آپ اوروں کے جرم میں نکالے اس تصور و اوروں کو پکڑ ہم بے تصوروں کو چھو دے یہ ہم
 سے یہ واقعہ عشق صاف صاف ہوا ایسا ہی ہم ہر قسم کی آیات عقائد ائمہ علما سے ہم سے ہم سے ہم سے
 اہم قیامت ملکی سیاحت کی آیات تحصیل دار صاف صاف ہوا فرماتے ہیں تاکہ لوگ اس میں غور کریں اور کفر ایسا کی
 طرف طبع سے عرفان کی جانب ہر کاری سے نیک کاری کی طرف نفس امارہ سے روح کی سمت رجوع کریں۔

فائدہ ہے اس نیت سر سے چند فائدہ حاصل ہوئے پہلا فائدہ شرعی احکام میں سے خبری معتبر نہیں بنی ہے
 خبر وہ رب کے مذاہب سے چھوٹ نہیں سکتا ہر شخص پر فرض ہے کہ بقدر ضرورت دینی مسائل دیکھے یہ فائدہ ایسا
 اثر کتاباؤنا سے حاصل ہوا آج حکومت اپنے قوانین مشترکہ دیتی ہیں اس کے بعد خلاف دوری سے اسے فائدہ
 میں سختی کہ ہم اس قانون کی خبر نہ تھی رب تعالیٰ نے بذریعہ نبی علیہ قرآن مجید احادیث نبویہ سے تو میں مستفید ہوں
 اب بے خبری نہ رہیں۔ دوسرا فائدہ عقائد میں باپ و لودوں کی تقلید درست میں اللہ تعالیٰ نے عقل کی ہے خود تحقیق و
 اور درست عقیدے اختیار کرنا فائدہ و کفار یتعنہم بعلم سے حاصل ہوا محض تقلید سے اس اختیار سے ہر عقیدہ
 صرف فروعی مسائل میں کی جاسکتی ہے وہ بھی جب جب وہ حکم نفس میں وارد نہ ہوئے ہوں۔ تیسرا فائدہ کہ چاہے وہ کس
 جرم سے مگر بعد میں دوسرے لوگ یہ کہہ کرے والے بھی مجرم ہوں گے وہ یہ عذر نہیں کر سکتے کہ ہم اس کتاب کے موحہ ہمیں یہ
 فائدہ تھا کہ کتابا فہم سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ جو کہ قرآن مجید میں دل کل نور امید و طبع کی آیات موجود
 میں اور قرآن مجید مہکت حاتم کتاب ہے یہ فائدہ مفصل الایست سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ قیامت میں کہ آپ میں
 باپ اور ال قرآن سے بیزار ہو جائیں گے میں ہم نافرمانی مکار باطل پرست میں گئے یہ فائدہ فعل المبتطلون سے حاصل
 ہوا۔ عار موحہ میں عریضی آپ سے اوروں سے مستطیع میں موحہ طبع پرست میں گئے یہ شہد و موحہ میں کی ہوئی کہ ان کی
 محبتیں جیسی دنیا میں تھیں ایسی کام میں نہ ہوں ان سے مٹی رہا وہ جائیں گی رب تعالیٰ فرماتا ہے الاخلاص یومئذ
 بعضهم لبعض علواً المتقین

پہلا اعتراض اس آیت پر ہے کہ عرصہ و معروض سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ معذرت مشرکین کے دو حصوں میں بٹا کر ہے۔
 پہلے حصے کے جو نام بھی ہیں مرگے حسین بدعتیہ کی یہ بدعتیہ کھوتی نہ ملے اور وہ بھی دوزخ میں جائیں گے کہ ان کی یہ عرض قبول
 نہ ہو گی کیونکہ ارشاد ہوا **انما اشرکک باباؤنا**۔ ہاں دلوں نے شرک کیا یعنی ہم نے نہیں کیا اس آیت سے صاف
 معلوم ہو رہا ہے کہ کفار کے بچے جو بچیں میں فوت ہو جائیں وہ کافر ہیں دوزخی ہیں (بعض علماء) جواب ہم ابھی تفسیر میں عرض
 کر چکے کہ یہاں **اشرکک** کے معنی میں شرک و کفر ایسا کیا اور مطلب یہ ہے کہ ہم شرک اس میں بہ قصور ہیں کہ ہم تو
 بڑی رسوم جو پہلے تھیں اس کے حامل ہوئے اسی لئے **من قبل** ارشاد ہو سکتا ہے یہ نہ فرمایا گیا کہ مولیٰ ہم۔ شرک ہمیں یا
 اپنے سے شرک کی نفی نہیں کی لہذا قوی یہ ہے کہ یہ معذرت عاقل بالغ کفار کی طرف سے ہو گی جو گذشتہ مشرکین کے مقدمہ سے
 غیر اگر یہ معذرت الہی کے بچوں کی ہو تو وہ ظاہر اس میں حق بجانب ہوں گے کہ میرے مولیٰ تیرے قانون سے ہے کہ بغیر جرم کے تو سرا
 میں دیتا ہم نے کوئی جرم کرنا تو کیا جرم کا میں بھی نہیں کیا پھر ہم سزا کس چیز کی پارہ ہیں۔ دوسرا اعتراض کیا یہ خدا
 معذرت صرف مشرکین ہی کریں گے دوسرے کفار نہ کریں گے آخر دوزخ میں تو ہر کافر جاوے گا شرک ہو یا اور قسم کافر۔
 جواب ہم نے ہر باہر اس کی بات میں جس میں شرک معنی کفر ہوتا ہے یعنی نوع سے خاص مراد ہوتی ہے وہ ناپید

معد ہو گا۔ بطور یہ فرماتا ہے کہ مشرک۔ عیش کے اس کے سوچنے چاہیں گے شش دین سے تو اس کا مطلب یہ ہیں۔ بتلی
 سارے کافر عیش دے جائیں ہیں بلکہ عیش کے **ان الله لا یغفر ان یشرک بک** جو یغفر مادون دلک
لمن یشاء یعنی رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ اپنی لڑکیوں کا کاح مشرکوں سے نہ کر دو **ولا تنکحوا المشرکین حتی**
یؤمنوا وہاں بھی یہ ہی مطلب کہ کفار سے نہ کر دو اور مشرک ہوں یا اور کسی قسم کے کافر۔ تیسرا اعتراض کیا کفار کی طرح
 کفار مومن بھی شکایت کریں گے کہ ہمارے جرموں کے موجب ہمارے سردار خدے لوند میں تو سزا مٹی چاہئے جواب ہمیں
 میں مجرموں کی سزا کی نوعیت ہی کچھ اور ہوتی ہے میں کوئی کسی کا دشمن نہ ہو گا کوئی کسی کی شکایت نہ کرے کچھ عت نہ ہے کہ میں
 جس شکایت و عیدہ تقدیر کریں گے ایک دوسرے کی۔

تفسیر صوفیانہ: اللہ تعالیٰ ہے بقا ہر یہ ممد و بیان اپنی ربوبیت کا لیا مگر درحقیقت حضور ﷺ کی نبوت و رسالت کا بھی ممد و
 کیونکہ **یصل واذا خذنا للہ** میں فرید بلکہ **واذا خذنا للہ** فرمایا جس میں اشارۃ فرمایا کہ ہم نے لوگوں سے یہ کہا کہ پہلے
 ہم کو رب محمدؐ کو پھر اپنا رسوا کیونکہ رب تعالیٰ کو رب بنانا اس وقت ایمان بنتا ہے جب اسے نبی کی معرفت ان کے توسل سے ہوتا
 خدا سے اللہ تعالیٰ دیا میں تو موجود و موجود سے یہ فرماتا ہے مگر میں دن معدوم کو معدوم سے پیدا فرماتا کہ اس وقت نہ تو یہ
 پسند نہیں تھیں۔ ان کی درست رب نے میں معدومیت کو اس دن وقتی طور پر اس حالت کے نائق وجود بخشا اس وقت ارجح
 میں صف کی تھیں پہلی صف سابقین کی دوسری صف اصحابِ یمن یعنی واسطے دلوں کی تیسری صف اصحابِ مشرق یعنی بائیں
 دلوں کی انہیں وجود روحانی بخشا بائیں روحانی پسندیا اور ان کے اعضاء میں قوت روحانی ہوئی جس سے انہوں نے رب کو دیکھا اس
 کافر بن سلائے جواب دیا سابقین نے روحانی دس سے س کریم سے محبت کی اور یوں کہ تو انار رب ہے تو ہی موجود ہے تو ہی

مقصود ہے تو ہی مہر ہے تو ہی محبت ہے کہ تیری محبت اور محبت مقصودیت کا قرار دیتے ہیں۔ میں نے والوں سے کہا کہ تمہارا رب ہے "جو" خدا ہے سو "کی" عبادت نہ کریں گے مگر مشہد والوں سے رب کا یہ فرمان خدا سے سنا کہ "اے" ان لوگوں! جو "میں" کا مخالف تھا "میں" پر انانیت چل رہی تھی وہ دیکھتے تھے مجبوراً کہہ گئے کہ تمہارا رب ہے یہ ان فرقہ بندیوں میں دیکھا جا رہا ہے اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ ہی سے کلام نہ کیا سو ان حضرات انسان کے کہ انہیں اسی حالت میں دجو اور جو، سب ہی بخشا جس وقت وہ ہی اپنے پیاروں کی نگاہ میں زبان تھا دینی اس کی قوتیں تھلیہ عمدہ و جنیوں سے یا گیا اگر اس کو دینے کو جس کا رسالہ سے موسیٰ سے یا گیا ان کے کونائے سے یا یہ تزیینت کو وہ ہی تزیینت تھی کہ ان کے کانوں میں ہم مد میں "تو" رہی ہے انہیں تزیینت سے حصہ نہ ملے گا، ان کا تمام یہ ہی شان رکھتا ہے کہ کسی کے لئے رہی، ہندی کا انتظام ہے۔ ان سے رب تعالیٰ کا احاطہ کسی کے پاس ہے۔ نظام ہے مولانا فرماتے ہیں۔

مصطفیٰؐ تیسرے روئے خداست منکس دروے ہمہ خوب خداست
تینے ظہر کو تھا ناہی سر باطن و سودا رہتا ہے غمزدات مصطفیٰؐ وہ آیت سے جو رب کا ظہر باطن سب دیکھ دکھاتا ہے اس کا مثال
ان کلام ہے قرآن کریم ہے۔

وہ دیکھتا ہے کل جہل اس کے تو دل ان کے ساتھ رواں ہو
نہ وہ اس سے اور نہ دلہا رہی زندگی سو وہ ہمارے ہے

وَإِذْ عَلِمْنَا نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ أَنْسَدَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ

اور اذ ہم نے خبر اس کا کہ وہ ہم نے سے آئیں وہی میں ہو گیا وہ سے میں سے ہم سے
اور اسے مجبور نہیں اس کا احوال سناؤ ہم سے ہم نے کوئی آئیں میں اور وہ سے میں سے

الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْقَوِينَ ۝

ہو اس کے ابلیس پس ہو گیا وہ بھٹکے سوؤں سے
کل گیا تو شیطان اس کے ہم سے تھا تو مگر میں میں ہو گیا۔

تعلق اس نیت سے کہ چھٹی نیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی نیت میں عام کفار کی وعدہ خلافیوں
معدیوں کا کہہ کر یہ کہ انہوں سے ہم مشتق والا وعدہ توڑیں اب ایک خاص شخص یا ہم باہور کی بد عمدی ہے وہ خالی کفار کے جو
اس نے رب سے کیے ہوئے خاص وعدہ کو توڑا یا عام جرم کے بعد خاص آدمی کے خاص جرم کو کر رہا ہے جو پہلے جرم سے
بدتر ہے۔ دوسرا تعلق: یہ میں کافروں عالموں کے ایسے وعدے توڑنے کا ذکر تھا جسے وہ بھول چکے حضرات انبیاء آرام
نے یا وہ ایسا ایسا عام فاضل مافق کے ایسے وعدے توڑنے کا ذکر ہے جو اسے یہ تھا بلکہ اس کے سامنے تھا یہ وعدہ خدائی تحت
تھی۔ تیسرا تعلق: یہ میں اس اصلی بار کا کر رہے جو اس سے کافر ہوئے اب اس مرتبہ کا ذکر ہے جو پہلے موسیٰ تھا

عارف دلی صوفی عالم تھاجد میں لمحہ بے دین مرتد غیرہ سب کچھ مانگا یا اصل کافروں کے بعد مرتد کافر کا کرہ و رت۔

تفسیر نواتل علیہم ظاہر یہ ہے کہ یہ عبارت نیا جملہ ہے اور اس کا دلوا بقاء ایہ ہے مکر روح المعنی۔ فرمایا کہ یہ جملہ معطوف ہے واذ اخذہ بکعبہ کے پوشیدہ فعل افکرو پر لفظ اس کا دلوا عاقلہ ہے۔ یعنی وہ واقعہ بیان کیا اور یہ واقعہ مکتوب کرد۔ اہل بنائے عداوت سے عداوت اور قراۃ اور در کافرق ہمہا ہدایاں کر چکے ہیں کہ شاید ار محترم خبر کے پڑشے تو عداوت نہایت ہے چونکہ یہ واقعہ قرآن مجید میں مذکور ہے اور اس کا تعلق حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عظمت و احترام سے ہے اس لئے اہل ارشاد و اظہار یہ ہے کہ اس میں خطاب حضور علیہم سے ہے نہ کہ ہر قرآن پڑھنے والے سے۔ یعنی یہ اس کے دینے ہیں سنا آپ دینا بہت اہم تھا۔ تم سنا سنا والے یا یہ مطلب ہے کہ اسے محبوب یہ واقعہ تمہارے علم میں تو پہلے سے ہی ہے ہم تبت میں یہ واقعہ اس لئے بیان فرماتے ہیں کہ آپ اس میں پہل علی فوجیت و جندی کے لئے ہیں بلکہ اہل کمالہم ہمارے جند تو انکار قریش ہیں نہ کہ معطوف میں رہتے تھے اور یہ سورۃ بھی کہ ہے یا اس کے مرجع عرب کے یہودی ہیں کہ وہ بھی کہ معطوف سے جاتے رہتے تھے مشرکین کہ کو حضور انور کے خلاف بھڑکاتے رہتے تھے۔ یہ وہ سرراحت مل قوی سے کہ پہلے سے یہود تھے۔ چلا آ رہا ہے تو مناسب ہے کہ یہاں بھی اس سے ہی خطاب ہو (خازن و معلی وغیرہ) انبیاء النبی تینہ لیتنا یہ عبارت اہل انصاف سے ہے علی میں نبیا عظیم الشان خبر کو کہتے ہیں۔ یعنی جبرہام ہے نبیا خاص اسی سے ہے نبی معنی بھی خبریں دینے والا اس لئے ہر خبر جبرہام میں دیکھنی کوئی نہیں کہ اب انبیاء تینہ میں بہت گفتگو ہے کہ اس سے کون محض مراد ہے اور بہت سے کوسا آتیں مراد اس میں چند قول ہیں (۱) اس سے مراد یہ ہیں صحت ہے جو کثرت کتب کلام تھوگوں میں بہت مقبول تھوہ اس لئے لکھنے بیٹھا تھا کسی۔ خرازی میں ہی ہوں گا جن کا ذکر پہلی کتب میں ہے جب حضور انور کو یہ درجہ عطا ہوا تھا دلی ملک میں جل بھ گیا۔ خرازی کا فخر ہو کر مراد اس کے متعلق حضور انور سے فرمایا کہ **امن مشرہ و کفر قلبہ**۔ یعنی اس کے اشعار مومنوں کے سے ہیں اور اس کا دل کافر ہے یہ قول ہے سیدنا محمد اللہ ابن عمر سعید ابن مسیب اور زید ابن سلمہ (۲) یہ آیت عامر راہب کے متعلق نازل ہوئی تھی حضور انور صاف فرماتے تھے یہ اسلام سے پہلے بڑا جاہل و زاہد تھا حضور انور کے جلوہ گر ہونے پر کافر ہوا اس نے منافقین مدینہ کو کہہ کر مسجد خرازی بوائی یہ ہی قصردوم کے پاس پہنچا اسے حضور انور پر حمد لے کر رغبت دی وہاں ہی مراد ہو کر مراد سعید ابن مسیب کا دوسرا قول ہے (۳) اس سے مراد منافقین اہل کتب میں جو حضور انور کو جانتے پہچانتے تھے۔ آپ پر ایمان نہ لائے یہ قول حسن اور ملحق کا ہے (۴) اس سے مراد یہ وہ کافر ہے جو حضور انور کو جہاں پہچانے آپ پر ایمان نہ لائے یہ قول قندہ مکررہ اور ابو مسلم کا ہے (۵) اس سے مراد عظیم باعور ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھا اس صوفی عالم اسم اعظم کا جائے وال مقبول اللہ علاؤہ تھا مکرر آخر عمر یہ موسیٰ علیہ السلام کا مقابلہ کر کے نبی و جہ سے مراد کافر یعنی ہو کر مراد یہ قول ہے حضرت عبداللہ ابن عباس ابن مسعود کا اور عام صحابہ و صحابہ کا یہی قول ہے کہ میرا راجح المعنی) اس کا واقعہ انشاء اللہ خلاصہ تفسیر میں عرض ہو گا اس صورت میں آیت سے مراد تو ریت شریف کی آتیں ہوں گی اس کے دینے سے مراد ہے آیت کا ظہر بلکہ انکار کثرت میں تو اس کی پہلی آیت کدہ میں سے جائیں گے وہاں کہ مناسب ہوں **فانسلخ منہا** یہ عبارت معطوف ہے اہلنا صریحاً ف۔ معنی نورانی نہیں بلکہ۔ معنی پھر انسلخ اللہ سے سلخ

میں کے معنی ہیں مذکورہ جانور کی لعلی اتارنا اس سے لعل کا ایک ریزہ بھی باقی نہ رہے گوشت وغیرہ کو مار ہو جائے۔ مسلمانان
مرجع آیات میں انفصاح فرمایا۔ پسہ باتیں بتائیں نہیں (۱) اس کے پسہ سے آیات نہیں نکلیں وہ علم بھوس نہیں کیا بلکہ وہ خود
آیات سے نکل گیا کہ اس کا منکر ہو گیا (۱) منہ لقمہ وہ کافر ہی تھا اس پر ایمان اور علم کا خلاف تھا جو دونوں کو نظر آتا تھا اس کی
حقیقت نظر آتی وہ غلاب اتار گیا جیسے جانور سے لعل اتار جلوے تو اس کا گوشت وغیرہ نظر آتا ہے (۱) اس میں یہاں اتنی ہی
شائبہ بھی نہ رہا وہ نرا کافر ہو گیا فاتبعہ الشیطان یہ عبارت معطوف ہے فانصالح پر فاسد چند باتیں بتائی تھیں (۱) اب
تک شیطان اس کے قریب بھی نہ آتا تھا۔ وہ کسی کی روحانی حفاظت میں تھا اب جب کہ وہ ایمان سے نکل گیا تو شیطان اس سے
پیچھے پڑ گیا (۲) اور لوگوں کے پاس شیطان کبھی کبھی آتا ہے اپنی درست کو اس کے پیچھے لگا کر رکھتا ہے مگر اس سے پیچھے نہ وہ شیطان
لگ گیا سمجھ لو کہ اس کی گمراہی کا کیا حال ہو گا اب گمراہ کن قوی تو گمراہ بھی بدتر (۳) وہ ایسا ہے ایمان نہ کیا کہ شیطان بھی اس کا تابع
ہو گیا وہ شیطان کا بھی متبوع اس کا استبداد بن گیا ایک شاعر لکھتا ہے۔

و لعل فی من بعد الیمن قار تقی! بہ اللعل حتی صار الیمن من جندہ

وہ پہلے شیطان کے لشکر میں تھا اب اتنی ترقی کر گیا کہ شیطان اس کے لشکر میں بھرتی ہو گیا دونوں لعل (الکلیمن الفویس)۔
اس کے انجام کا ذکر ہے کہ وہ بھرتے بعد مسجد میں اس میں پھر اللوروا کی عزاب کا مستحق ہو گیا پتہ وہ وہی مدد کی تھا اب
گمراہ اصل غوی ہو گیا پسند است عالم تھا اب غوی نہ عالم ہو گیا عبادت لغویت منکرات کے مست سے فرق ہے وہ نہ
فی تفسیر الضالین۔ تفسیر میں ہے میں اور بھی نی جہاں کا کر ہو چکا ہے۔

خلاصہ تفسیر ابھی تفسیر میں معلوم ہو چکا ہے کہ اس بیت کی بہت تفسیریں کی گئی ہیں جس میں سے قوی تفسیر وہ ہے کہ
حضرت عبد اللہ ابن عباس و ابن مسعود و امام صحابہ و مفسرین نے کی ہم اسی تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں۔ محبوب شہداء آپ
اس سرکش یہود اور عام کفار کو اس مہم میں، غور کا واقعہ اس واقعہ کی آیات تلاوت کر کے تفسیر فرما کر کہہ دیں۔ ہم نے تورات
اور دوسرے صحیفوں کی آیتوں کا علم غفلت اس کے اس پر علم کے دروازے کھول دیئے حتیٰ کہ امت اسم اعظم سمجھو یا وہ اس پر
درجے پر پہنچ کر اس تمام صحت سے کہ نکل گیا کہ اسے اس میں سے کسی چیز سے کوئی تعلق نہیں رہا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ اس
کے پیچھے لگ لیا اور وہ اس قدر بدایت سے لول اول درجہ کا گمراہ و بدین ہو گیا یہ واقعہ بڑے بڑوں کی تفسیر سے ہے۔ فانی
ہے۔

بلعلم با عوراکا واقعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہی اسرائیل کا ایک بڑا نام صوفی پیر تھا اس کا نام حمیم تھا
اس کا مور واقعہ تھا اسے اعلیٰ عمر ماریں کی ہستی میں رہنا و ملک شام میں واقع تھی اس کی بیوی اسی قوم ماریں سے تھی جس میں
وقت کا بڑا ولی عالم صوفی تھا واقعہ صوفی عالم کا حکم بنانا تھا مقبول لہذا تھا اب گمراہی میں نہ کر حشر عظیم وہ دنیا تھا وہ اس کا
طعن تھا اس کے درس میں بارہ ہزار علماء ہوتے تھے جو اس کا بتایا ہوا سبق لکھ پیتے تھے اس کی بہت ہی صوفی تھی تفسیر
صوفی (آخر منکدہ) اشعلی عروج کو پہنچا ہوا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو ساتھ لے کر اس علاقہ پر حملہ کر کے اسے فتح
فرمانے کے لئے جب کنعانی علاقہ میں داخل ہوئے جو شام کے علاقہ میں واقع تھا تو قوم جباریں جمع ہو کر اس سے پاس آئی اور لکھا کہ

محفوظ رہیں۔ اس سے کیسے بچ سکتے ہیں۔ پانچواں فائدہ اگر انسان ٹھیک رہے تو فرشتوں سے افضل ہو جو بے اثر فرشتوں کا استاد ہو جو بے اثر فائدہ **عاقبۃ الشیطان** کی دوسری تفسیر سے حاصل ہو اگر شیطان بھی بطور کا تاج ہو تیسرا انسان اپنی عقل سے ایسے تلوایہ کرتا ہے جو شیطان لاشعری۔ سو شخص مشین کے ذریعہ ممکن نکل کر ذریعہ غلام کلو دھ فروخت کر دیتا۔ ایسی جگہ میں دلائی جی حاضر فروخت کر دیتا۔ ایسی سوئے میں دلائی سوئے کی ملاوت کرنا وغیرہ حرکات اطمینان نہ کر سکتا یہ انسان ہی کے حصہ میں نہیں اگر رب کا حاصل شامل ملے نہ ہو تو انسان کے لئے **الفضل المسفلین** ہے۔ چھٹا فائدہ جو حکم رب تعالیٰ نے پچاس کے وہ مفید نہیں علم معرفت و لاعنفید ہے یہ نعمت خاص ربانی صلیہ ہے یہ فائدہ **اتیناہ ایتناہ** سے حاصل ہوا علم۔ معرفت و دوست ہے پھل ہے بادل بغیر بارش ہے بلغم کے علم کے متعلق قرآن کریم نے دوسری جگہ **فریدواضلہ اللہ علی علمہ و عظم علی قلبہ** معرفت والے علم کے متعلق ارشاد ہے **وقل رب زدنی علما** اور ارشاد **انما یخشئ اللہ من عبادہ العلموا** ساقواں فائدہ **تقون ربانی** یہ ہے کہ ظاہر حکم جاری فرماتا ہے دیکھو رب تعالیٰ بارگاہ تھا کہ بلغم کا انجام گمراہی ہے مگر جب تک کہ وہ گمراہ ہو انہیں تب تک اسے ظاہری عظمت و بزرگی دی گئی یہ فائدہ **فکف عن من الفوین** سے حاصل ہو۔ بلکہ مراد ہونے سے پہلے مقرب بارگاہ تھا ملائکہ اس کا انجام خراب ہونے والا تھا۔ اس نے سرکشی کی تب مراد بنایا اس فائدہ کو خیال میں رکھو اس سے شریعت و طریقت کے مست سے اشکال دور ہو جائیں گے رب کا علم کو رب کا تقویٰ یہ دو چیزیں ہیں۔ آنکھوں فائدہ بارگاہ اہی کا وہ یہ ہے کہ برائی کو بندہ کی طرف مست یا صحت سے اور امان کی کو رب کی طرف گرچہ سب کچھ رب کے ارادہ سے ہے دیکھو یہ ارشاد ہو اگر **اتیناہ ایتناہ** ہم نے اسے اپنی تیات عطا کرنا نہیں عطاء آیت کو رب کی طرف سے نسبت کیا گیا پھر ارشاد ہو **افانسلح منہا وہ ان تیات** سے نکل گیا نکلے ہو پھر کی طرف منسوب فرمایا گیا حکم حلیں سے فرمایا **وانما وصفتہم ویشفین** ہمارے ہوتے ہیں تو شمار رب و تیات حضرت نے فرمایا **فانما وصفتہم** میں نے چاہا کہ کشتی کو عیب لہ کروں۔ اللہ تعالیٰ ادب کی تہنیت ہے۔

از خدا خزانیم تو تین ادب! سب ادب محروم ماند از فضل رب

سہ فقرہ اس سے سب رب تعالیٰ جاننا تھا کہ بلغم کا انجام خراب ہو گا تو پہلے سے علم تصرف قرب کیوں عطا فرمایا سے پسند سے مراد لیا ہوتا جو اسے اطمینان ہو رہے دوں گے واقعت میں تاقیامت ہو گئے گئے مثال قائم فرماتا ہے۔ تاقیامت ہو وی مصولی تیر مثال تیر رلیں کہ نبی کی مخالفت سے سب کچھ برباد ہو جاتا ہے اس لئے اسے عالم مصونی یہ فقرہ ہے۔

ادب گلے است زیر آسمان از عرش نازک ترا

فصل گم کردہ می آید جہنم و با یزید استخرا
اس صوفیہ فرماتے ہیں بعد از یونہ و با صلیب ہوشیار باش۔ اٹھیں حضرت آدم علیہ السلام کی گستاخی سے دور رہو یہ اور حکم حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مقابلہ رب کی وجہ سے برہ ہو گیا نیکی کے پلور ہو ہاتھ لگانے سے ٹلو کہ "امیر زمین حل جاتی رات ہے نبوت تیر پور ہاتھ ڈالنے سے عالم مصونی تیر روشن ضمیر کا ایمان جاتا رہتا ہے۔ دو سر **العتر ارض** یعنی اسرائیل میں رہا یا

ایک شخص نے غور غاموس کے درپہ ستر ہزار اسرائیلی کیوں ہلاک کر دیئے گئے تصور تو ایک نے کیا تھا۔ جواب۔ قانون قدرت یہ ہے کہ بھی ایک مقبول کی برکت سے چاروی قوم کا پھیلنا جاتا ہے اور بھی ایک مردود کی وجہ سے ساری قوم مصیبت میں پڑ جاتی ہے اگر ایک مسافر کشتی کا تختہ توڑ دے تو سارے کشتی کے سوار ڈوب جاتے ہیں رب فرماتا ہے **وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَاصْطَلِكُمْ بِحَبِطِ النَّارِ**۔ تیسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا **فَانصَلِحْ صِنْفَهُمْ**۔ آیت سے نکل گیا چاہے تھا کہ کہ جاتا **فَانصَلِحْ صِنْفَهُمْ**۔ آیات **فَانصَلِحْ صِنْفَهُمْ** سے نکل گئیں ان کیوں فرمایا جواب۔ اس کی حکمت ہم تفسیر میں دوسرے کر چکے کہ بتائیے تھا کہ اس میں آیات ایہ کا نشان تھیں رہا قلب قلب ممل حقیقہ سے سبھی بگڑ گئے نیز ہم نے اس سے آیات نہ چھپیں بلکہ وہ خود اپنی حرکت کی وجہ سے آیات سے محروم ہو گیا اس لئے **فَانصَلِحْ صِنْفَهُمْ** کو اس کا زمرہ دار نصرانی ہی بہتر تھا۔ چوتھا اعتراض یہاں **فَانصَلِحْ صِنْفَهُمْ** کے بعد ارشاد ہوا **فَاتَّبِعْ مَا لِلشَّيْطَانِ** مگر اللہ یہ تھا کہ پسے شیطان اس کے پیچھے پڑ پھر وہ آیات سے نکلنا ترتیب برعکس کیوں رکھی تھی۔ جواب۔ **فَاتَّبِعْ مَا لِلشَّيْطَانِ** اگر فحش کی ہو تب تو کوئی اعتراض نہیں کہ پھر آیت کے معنی یہ ہو گئے کہ وہ آیات سے نکل گیا اس لئے کہ شیطان اس کے پیچھے پڑ گیا اور اگر فحش ہو۔ معنی ہیں یہ پھر تو مقصد یہ ہے کہ ہم کو اس کے غم اس کی پیروی اس کی قوم سے گمراہ کیا مسدود مل درجوں سے گمراہ ہو گیا اب شیطان اس کے پیچھے گیا اس طرح کہ وہ شیطان کا ستون بن گیا اور شیطان اس کا شاگرد اس کا مرید ہو کر اس کے پیچھے لگا وہ شیطان کا بھی امتداد ہو گیا پانچواں اعتراض یہاں تیسری تفسیر میرے فرمایا کہ **فَانصَلِحْ صِنْفَهُمْ** کو لائی تھی پھر وہ گمراہ ہو آیا یہ درست ہے۔ جواب۔ یہ شخص غلام ہے اس لئے تفسیر کیر نے اسی جگہ اس قول کی تردید بھی مردی اور اس آیت سے استدلال کیا **لَا تَصْلِحْ صِنْفَهُمْ** **حَيْثُ يَجْعَلُ** **وَسَالِفَهُ** یہ بھی گمراہ ہو سکتا ہے نہیں اللہ تعالیٰ نبوت کے لئے اس کو منتخب کرنا ہے جو گمراہ نہ ہو سکیں۔ عالم عابد صوفی مداف حتیٰ کہ فرشتے تک کہتے ہیں جیت ہدایت ہدایت مگر مخلوق ہی میں نی ایسے بندے ہیں جو بھی گمراہ نہیں ہو سکتے ان **هَبَانِي لِيَسْ لِحْك عَلَيْهِمْ بِمُطْلَقِ كَيْدِهِمْ** یہ حضرات رب کی طرف سے ہادی بنا کر بھیجے جاتے ہیں اگر وہ خود ہی بدعت پر نہ رہیں تو ہادی ہوں ہو اگر سورج ہی سیاہ ہو جاوے تو دنیا کو کون چمکاوے۔

تفسیر صوفیانیہ: نیک بحثوں کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے خیرہ الطاف ہیں جو نہ آنکھوں نے دیکھے نہ قلوب نے سنے۔ کسی کے دل میں آئے ہوں ہی بد نصیبوں کے لئے رب کی طرف سے خیرہ بلاتیں ہیں جو کسی چیز سے دفع نہیں ہو سکتیں نہ آپ علم سے نہ کسی بطل سے نہ کسی کو چاہئے کہ کسی علیٰ درجہ پر پہنچ کر بھی ان بلاؤں سے اپنے کو محفوظ نہ کہے دنیا میں زیادہ مشغوریت یہاں کے پیش و عشرت میں بلاؤں کا دائرہ ہیں تو روایا سے ملے گی نفس لہار کی مخالفت شہوات سے دوری الطاف ایہ کا دائرہ ہیں سب سے پہلے اس مہم نے اللہ تعالیٰ کی ہستی کا انکار کیا بلکہ اس پر کتاب لکھی پسلا دہرے اس کے متعلق پہلے کتاب لکھنے والا مہم ہے (روح البیان) جب ایسا ہو عرفان سے رب کی طرف سے اس پر مہر لگے گی کی نگاہ سے تباہی کی حالت ہوتی ہے اگر اس کا کام ہو تو بہرام جیسے آتش پرست تو دیندار نہ ہو۔ اگر اس کا ہر تو مہم جیسے عابد زائد کو کہتے ہیں کہ سب تر سب۔

آں راہری از صومعہ سرا بر گہوں انگلی
چون و چرا در کار عقل دیوں را کے رسد
دین را کشتی از بنگلہ سر حلقہ مراں تی
فریل وہ مطلق تو کی کٹھے کہ حوائی اس تی

وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَتَبِعَهُ هَوَاهُ

وہ اگر چاہنے پر تیار ہوتا تو اس کو فوجوں کے ذریعہ وہ زمین پر چلا دیتا۔ مگر وہ اپنے ہوا کے تابع رہا۔

فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَفْهَثُ يَفْهَثُ وَتُتْرَكُ يَفْهَثُ ذَلِيلٌ

جو کتا ہے جس کو کھاتے اس کی گتے کی طرح ہے۔ وہ اگر مارے تو مار کے دیر تو رہے وہ نہ بچتا ہے۔

مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْآيَاتِ فَأَقْصِ الْقَصَصَ نَعَم مَّتَيِّفُونَ

ان لوگوں کا جو آیات کی کج گواہی دی ہے۔ ان کی قصہ سنو۔ ہاں مٹا دینا۔

تعلق: اس آیت میں پہلی آیت سے یہ مرعہ تعلق ہے۔ پہلا تعلق: یہ آیت میں جہنم میں ہونے والے تھے۔
 ہو جانے کا کہ تھا اب اس سے مراد اس کا تہہ ہے۔ وہ پھر یہ آیت پر اس کے دل پر مرعہ ہو گئی۔ دوسرا تعلق:
 یہ آیت میں جہنم کی گواہی کا یہ تھا اب اس کی وجہ کا تہہ ہے۔ بلکہ جو آیات اس پر تھے۔ وہ کہہ دیں ہو گیا فاسق
 خواہش کی ابتداء کی وجہ سے تیسرا تعلق: یہ آیت میں جہنم کے بہت لوگوں پر ہوا ہے۔ کائنات کا وہ اسباب
 اس کے ایک ام یہ حیا ہو جائے اور اس کی طرح بلکہ اس سے بھی بدتر ہوئے کا تہہ ہے۔ چارواں اس کا تہہ ہے وہ بچا بھی کر
 سکا ہے۔ چوتھا تعلق: یہ آیت میں جہنم کا قصہ کہہ کر اس اس قصہ کے ذکر کی حکمت کا یہاں ہے کہ **لَعَلَّهُمْ**
يَتَفَكَّرُونَ لوگ اس میں غور و خوض کریں۔ دیکھیں کہ وہاں پر نہ بھولیں۔

تفسیر: **وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَتَبِعَهُ هَوَاهُ**
 وغیرہ لو کہنا تھا کہ ہم اس کو فوجوں کے ذریعہ اٹھا لیتے اور اس کو زمین پر چلا دیتے۔ مگر وہ اپنے ہوا کے تابع رہا۔
 اور وہ جہنم کی آیتوں کے ساتھ اس کا تہہ ہے۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔
 آری ہم جہنم کو اونچا بنا چاہتے تو اس کا درجہ اس کا تہہ ہے۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔
 رہنے کی توفیق دیتے اس کا تہہ ہے۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔
 اللہ تعالیٰ کے ہم انکس کا ہم لوگ اس کا تہہ ہے۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔
 آری ہم جہنم کو اونچا بنا چاہتے تو اس کا درجہ اس کا تہہ ہے۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔ ہاں مٹا دینا۔
أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ یہ عبارت بھی یاد ہے اس سے بعد ایک عبارت پوشیدہ ہے **فَلَمْ نَشَأْ أَنْ يُخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ**
أَخْلَدَ ہے **خَلَدَ** سے معنی صبر کرنا یا اس سے بہ **خَلُودٌ** معنی جتنی **خَلْدٌ** ہے **أَخْلَدَ** اس سے

جیسے کہ حورائے لکے جس کے بعد انھماک ہو یہاں یہی معنی مراد ہیں اس لئے اس کے بعد **اللی ارثوا الارض** سے مراد یہ تو یہاں ہے جو تلک دیا کی ہرجی زمین سے پیدا ہوتی ہے اس کے زنبول کو نہ مراد لی گئی بعض مفسرین نے ارض سے مراد ست حورائے لکے ہے کیونکہ لیل آونی زمین پر رہتا ہے یعنی لیکن وہ دنیا کی طرف تھک گیا کہ پھر وہاں سے نہ اٹھا بعض نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ دنیا کی طرف تھک گیا یہ سمجھ کر کہ وہ یہاں بیٹھ رہے گا روح اللہ تعالیٰ کی وہ عزت و اقدسیت کے لئے جس میں گر گیا اس بنا پر ہم نے اسے اپنا کرنا نہیں چاہا **واتبع ہواہم** عظم کا وہ سرا جرم ہے جو پہلے جرم کی وجہ سے تلبہ معنی ہیں پیچھے چلے ہوا۔ لفظ معنی میں تلبہ ہوا **فانتہم ہواہم** اگر تلو تھو **بما لریح نفسانی** خواہش کو ہوا اس لئے کہتے ہیں کہ وہ نفع سے خالی بھی ہوتی ہے اور انہی کو دست و خواری کے گڑھے میں گراتی بھی ہے۔ معنی وہ ہلکی کو چھوڑ کے جوی کے پیچھے لگ گیا دنیا سے مراد تھے قوم کے تھے **تھاب ہوی** سے مراد ہے اپنی بیوی کی ضد چرئی کرنا **فمثله کمش** **الکلب** اس فریال علی میں عظم کے دوہوں نہ کورہ جرموں کے انجام فکر ہے اس میں ف جراتیہ ہے اور یہ عبارت ایک پوشیدہ شریک کی جرات **لما کان کمالک** **کمش** ماروٹ کے فتح سے اس کے معنی کمدت بھی ہیں اور حالت و کیفیت بھی یہاں دوسرے معنی میں ہے تمام مغوروں میں دلیل۔ جانور کتاب ہے کہ وہ مدی بھی کھانا ہے اور اپنی ستنے بھی نہ سے طاب گوشت سے زیادہ بہ مراد گوشت ہے۔ اپنی قوم کا دشمن ہے بہت حد میں ہے کہ دو کتے ایک جگہ نہیں کھاتے۔ معنی عظم کی حالت کتے کی ہو گئی مگر کتے کے حالات میں سے بدترین حالت کی طرح کہ **لان تعمل علیہ بلہث** اور **تترک** **بلہث** عبارت یہ تو مثله کا بیان ہے یا **الکلب** کا حال تحمل بنانا ہے جس کے معنی ہیں جو بھلا دنیا بھی اٹھانا بھی حمد کرنا بھی یہاں تیسرے معنی مراد ہیں کیونکہ کتے پر نہ تو کوئی بوجھ لدا تھا نہ وہ اسے اٹھاتا ہے حمد کرنے سے مراد ہے اسے لاشی مار کر مارنا یا کمال بلہث بنانا ہے جس کے معنی ہیں کتے کا زبان باہر نکال کر ہتھکڑا دوسرے جانور تو سخت گرنی یا محنت میں اپنے ہیں مگر وہیں نہیں نکالتے تا آرام میں بھی وہیں باہر نکال کر ہتھکڑا رہتا ہے اس ذریعہ سے سانس لیتا ہے **لو تترک** معطوف قمل علیہ ہے ترک سے مراد ہے اسے نہ مارنا نہ فتح کرنا معنی عظم کا حال اس کتے کا سا ہو گیا کہ اگر اسے درکار کرنا ہو تو بھی زبل یا ہرن کا رہا ہے اور اگر اسے پر کر کے پاس بٹھا تو بھی یہی کرے بعض مفسرین نے فرمایا کہ چونکہ عظم کی زبان بھی بھٹی کر اس سے بچنے پر تیزی تھی یہاں کہ چھٹی یہ تلی تفسیر میں کہا گیا اس لئے اسے کتے کی اس حالت سے منسوب دی گئی (بصودی مد ارک وغیرہ) **ذلک کمش القوم الذین کذبوا بآیتنا** یہاں عظم ہے جس میں یہ بتایا گیا کہ یہ مت سمجھنا کہ یہ حالت صرف عظم ہی ہوئی ہم کو اس سے کوئی تعلق نہیں تا قیامت جو محض اور جو قوم اللہ کی آیتوں کو بھلا گئی وہ اس طرح لیل و حورائے لکے میں گرفتار ہوئی ایات اللہ کے مرا کتاب اللہ کی قیامت نبی کے معجزات بلکہ حورائے لکے کی سب سے ہیں کہ ان سب سے اللہ تعالیٰ کی شان معلوم ہوتی ہے حضور اور سرایات آیتاں ہیں کہ آپ کی برادر صفت آیتاں آیتاں ہیں عیب آن تک یہ وہاں میں چاہے کہ اس کی عظمت نہ کی ہے (روح البیان) **فانقص القصص** اس فرمان علی میں خطاب نبی کریم سے ہے یہاں ف جراتیہ ہے اور یہ نمند پوشیدہ شریک کی جرات ہے **انقص القصص** میں انقص عدم کی ہے معنی یہ واقعہ **قصص** مصدر ہے۔ معنی مفعول جیسے سلب۔ معنی مسلوب (روح المعانی) معنی جب یہ مظلوم ہو گیا کہ عظم کی مثال ہر مظلوم

[illegible][illegible]

فائدہ کے اس تحت گریز ہے چند عیب حاصل ہو سکتا ہے۔ فائدہ صرف قرآن جیسے قرآن پر جس سے بے پناہ فیض ملتی ہے تو رب کے فضل و کرم سے متنی ہے۔ منافقین بھی قرآن پڑھتے تھے یہ فائدہ ٹوشنا لیا۔ فہمائے حاصل ہو رہا کہ ہم چاہتے تو اسے آیات الہیہ کے ذریعہ ملنے کی بجائے دوسرا فائدہ اگر دوسری جگہ سے ملے تو قرآن اس کے لئے عیب نہیں دیکھو۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا جواب مختلف ہو گیا کہ اسے آیات کا ہے۔ نہیں اس وقت سے وہ لوگ عزت و تجزیہ کو تصور انور سے عزت و رکھ کر لوگوں کو قرآن سلاتے پھرتے ہیں۔ دل میں غی کی الفت آتی ہے۔ پس بعد میں قرآن مجید کا نور داخل ہوتا ہے۔ ہم نے عرض کیا ہے۔

وہ جس کو ملے ایمل کا ایمل تو کیا رمن کا
تیسرا فائدہ یہی کہ اس کا عالم ہے کہ اس کی طرح و حوالہ ہے اسے نہ دیا میں عزت ملے نہ آخرت میں دیکھو۔ یہ اللہ تعالیٰ یا
فرشتوں وغیرہ کا منکرہ تھا وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مخالف ہو اور رب نے اسے کتے کی بدترین حالت سے دیکھا ہی۔
چوتھا فائدہ وہ ایمل اگر سیدھا چلے تو فرشتوں سے افضل ہے اور اگر برا چلے تو تہیما کیسے ہے۔ یہ بھی لکھنا ہے۔

لہےت الحکلاب لنا حکامت مجاورۃ ولیقنا مامری معصن مری احفا
 یں الحکلاب لتھنہ فی مرا بعھا والناس لیس بها و شرھم ابدا
 حضرت قید ابوا معہ و قدس سرہ آپ نفس کے متعلق فرماتے تھے۔

الکلب احسن عشرة وهو السهيمه في الحاسه
محسن بنارخ في الرما مسته فين اوقات الرباسه

خلاصہ یہ ہے کہ شریر ہڈی ست مٹتے ہے، ترے کہ تے کے شر سے بچنا، مل ہے مگر شریر اسل و شر سے بچنا
جو محسن ریاست کے قتل نہ ہو اور ریاست طلب رہے وہ تے سے بیو کر میس ہے (دون العلل)۔ پانچواں فا

فرماتے ہیں **الدنيا جيفة وطالبها كلاب** دنیا مردار ہے اور طالب دنیا کتے ہیں کو بھگتی مردار بھاتے ہیں۔
 جواب میں ہے کہ کتاب مردار جو بھی ہے مگر ساتھ ہی حرم بھی اور بچی قوم ظالم بھی۔ دو چار میں کامروار ہو، یہاں مردار کا
 گوشت کھائیں مگر دوسرے کتے و کتے میں دیتا اس پر عتاب ہے مگر ایسے موقع پر کواشور پکارو سب کوں ہوتا ہے
 ہے دنیا وار انسان فابھی یہی حال ہے کہ وہ چاہتا ہے کہ میں ہی کملوں کھلوں دو سران نہ کھائے لہذا طالب دنیا ہے وہ
 نہیں جتنی وہ حرم کرتا ہے اتنا کھائیں سکے۔ حضور انور کا ایک ایک لفظ اموں موتی بہ تاب چوتھا اعتراض حسب تہی
 دلیل اور بہ قدر چیر ہے تو اصحاب سے مار کے دروازے پر اسے کیوں رکھا یہ اور اسے ایسی عرت کیوں دینی تھی کہ اس کا ر
 حرمت کے ساتھ قرآن مجید میں آیا۔ جواب درود ہے ایک یہ کہ کتاب جو ذاتی دلجو خوار کی کے رکھولی خوب کرتا ہے اسے
 اس حرمت کا جو کید و نور دہاں بنایا یہ دوسرے اس سے کہ حضرات اولیاء اللہ کی عزت و عظمت ان کے فیض و برکت سے ہوتا
 مقصود ہے کہ ان کی محبت و خدمت کی وجہ سے کتے جیسے حقیر جانور کو عزت و راز عمارت پیش سے یارقی یا ان کی طرح کی
 راحت سہاوی گری سے حفاظت جیسی نعمتیں مل جاتی ہیں تو ہوا انسان ہو یا اللہ کے استغناء کی خاک ہو جلوسے اسے لیا ہوتا ہے
 گویا کہ حضور انور کا قرآن یعنی ساتھ رہنے والا شیطان اس پر بھی اللہ کا رحم ہوا کہ وہ مسلسل ہو تب صیبا کہ حدیث شریف ہے
ولكن الله اعانني عليه فاسلم فلا يامرني الا الخير (حدیث شریف) جب حضور انور نے قربان سے
 شیطان کی حقیقت بدل دی تو جو خدا ہر گھوڑا حکیم مطلق کے ساتھ سایہ کی طرح رہے انہیں یہ سمجھ نہ لایا کہ پانچواں
 اعتراض یہاں کتے کی اس حالت کا ذکر کیوں ہوا۔ اگر تو اس پر حملہ کرے تو رہاں نکالے گا کہ تو رہاں نکالے اس سے تو رہاں
 کیا حکمت ہے۔ جواب یہ اس لئے کہ ہم فاضل اس وقت یہ ہی ہو گیا تھا کہ زبان باہر نکل پڑی تھی ہر وقت ہاتھ رہتا تھا اس
 لئے کہ جب کتاب اس طرح ہاتھ ہے تو اس وقت وہ کوئی کام نہیں کر سکتا تو شکار کر سکتا ہے نہ کھلی سکتا ہے یوں ہی حرم و طہر
 عالمہ جلد سواہ رہاں چاہتا ہے مسمی الفاظ بولنے کے اور کچھ نہیں کر سکتا۔ اس کے کلام میں اثر یہ محبت میں فیض و اللہ کی رحمت
 پر صرف بوجہ ہی ہوتا ہے یہ فیض دنیا روں کے سامنے اپنے فضائل و غلات میں ہی زبان چلا کر بتاتا ہے اس سے دور لیے اپنے
 نفس کی حرم پوری کرتا ہے یہ محض مفاد و سیرا ہے والد تہ ہر وقت ہاتھ پائی رہتا ہے یوں ہی حرم عالمہ ہر وقت حرم سے
 پیچھے ہٹتا رہتا ہے نہ کہ حرم میں عالم و عامہ ہر طرح ایسے کتے سے مشابہت ہے (تفسیر کبیر)

تفسیر صوفیانہ۔ روح انسانی کا سلطان عالم علویات کی طرف ہے نفس لادرو کا میدان سفید کی جانب علم و عبادت گویا اس
 کے بھی پر ہیں جیسے پرندہ پروں کے، درجہ غلو پہنچتا ہے نور انہیں پروں سے پیچھے کرتا ہے اگر علم و عمل کا خلق روں سے ہو
 جو ہے تو یہ دونوں پر اسال کو وہاں پہنچاتے ہیں جنہیں فرشتے نہ پہنچیں علم کی وجہ سے حضرت آدمؑ کو دلا کد ہو۔ نیست اللہ
 ہے **وعلم ادم الاسماء كلها** یہ تھی عالم بد کی طرف پرواز اور زودتی علم و نفس ہی کی وجہ سے شیطان افضل
 السفلیں میں پہنچا اگر علم کے ساتھ مشق رسوں خوف خدا وابستہ ہو جو یوں تو یہ اوپر کی طرف پرواز کرتا ہے کہ علم کے
 ساتھ حرم و طہر رائج ہو یوں تو پھر ہی علم و عمل اسے پیچھے کرتے ہیں مہم باغور اس قدر وسیع علم کے بلو جو ہا ہے والا کتابین
 کیا حرم کی وجہ سے حال نہ کہ وہ دوسرے تھا مگر قوم کے تجھے تعارف اسے سے ڈوسے شامیں نور مدح و دوس کے پاس پہنچتا

تفسیر: صاف مثلاً یہ مدیا ہے چونکہ اس کا تعلق بچھے معصوموں سے ہے اس لئے واؤ لائن یہ مدیا کیا معنی مانوے
 بخوبی جانتے ہیں کہ صاف اور حبیب الیٰ بن رب کے لئے آیت میں اس کا مشعل چند طرح ہوتا ہے یہاں اس کا اصل ہو
 ہے جس کی تیز ہے مثلاً یہاں مثل یا تو معنی کہوت ہے تو مطلب یہ ہے کہ کفار کے لئے مد سے مد ترموت پہلے کا یہ پہنچتے
 ہوئے کئے کی طرح ہے اس سے زیادہ ہر کی کماوت نہیں ہو سکتی اور یہ مثل میں حالت کیفیت ہے جس سے مد حالت
 کفار کی ہے اگرچہ وہ یا میں ہوا۔ اچھی حالت میں نظر آئے **القوم الذین کذبوا** استنار عبارت کوئی ایک سے
صاف مثلاً کا معصوم سے یا تو اس کا مقصد اہل یہ ہو پشیدہ کی خبر سے خیال رہے کہ **القوم** سے پہلے مثل پشیدہ سے
 کیونکہ اصل ذم کا قائل تیر اور معصوم کسی چاہئے چونکہ قوم حق تو واحد ہے مگر معنی جمع ہے اس لئے **الذین** اور **کذبوا**
 جمع فرمایا گیا آیت سے مراد قرآنی آیت است اہل بیتیں اور حضور ﷺ کے صحرا میں کہ یہ سب معرفت اہل کی شایاں
 ہیں **وانفسہم کانوا یظلمون** یہ عبارت یا تو **کذبوا** معطوف ہے اور واؤ لائن یہ یا مد ہے اور واؤ لائن یہ
انفس جمع ہے **نفس** کی معنی دولت یا عمل سے **یظلمون** پر مقدم رہے سے صحرانہ کا حاصل ہو جانی و دو ٹوٹ صرف اپنی
 جانوں یا دلوں پر ہی ظلم کرتے ہیں اس کا وہاں فوہاں ہی پر ہے گاچہ نیک انسان پر سب سے زیادہ حق اس کی ہیں جس پر است
 اپنی جان کا ہے نہ نیک عقیدے نیک کام کر کے سے دروغ سے بچائے است کا خدا است اس سے سب سے زیادہ مدد دہن سے
 جو خود اپنے نفس کا حق مارے اسے **من ینہدی اللہ فہو المہتدی** یہ عبارت گشت مضمون کی تائید اور تائید ہے
من سے مراد سارے انسان ہیں **ینہدی** میں ہر قسم کی ہدایت داخل ہے ہدایت ایمان ہدایت اعمال ہدایت افعال ہدایت اخلاص
 ہدایت سے مراد وہ کمال ہدایت کی آیت تارنہا میں ہے کہ یہ تو سب کے لئے کردار گیا ہے جگہ اس سے مراد مدد ہدایت قبول
 کرنے کی توفیق دینا یہ کسی کسی کو نصیب ہوتی ہے جس پر اللہ تعالیٰ فضل و کرم فرمائے چونکہ ہدایت ایک سی چیز ہے کہ تمام
 گمراہیوں پر انہوں سے پہنچا اور **من لفظ واحد** اس لئے **هو** اور **مہتدی واحد** ارشاد **هو** **مہتدی** کے معنی میں ہدایت پاسے والا
 یعنی **مہتدی** متعدی ہے اور **مہتدی** دارم معنی جسے لفظ تعیل ہدایت رہے کہ اسے ہدایت قبول کرنے کی توفیق بخشے۔ ہدایت
 پاسے والا صرف خود ہی ہے یہ صحت بعیر لفظ تعالیٰ کے کرم کے ہیں **تی ومن یصل فاولئک ہم الخسروا** یہ تفسیر
 کلو سر ارمخ ہے یہاں بھی **من** سے مراد اصل ہیں کیونکہ فرشتہ، فریہ گرو میں ہوتے **من** حقا اگرچہ واحد سے مگر معنی جمع
 اس سے مراد سارے کمرہ نوک ہیں اور گریہ میں ہستی قسم کی ہیں گمراہ ہست طرح کے ٹوٹ الوہیت کے منکر است اندر رخ
 قیامت کے منکر ہوت کے منکر کسی خاص نبی کے انکاری پھر مومنین میں بد عمل ہو سبب ملیں ہست کی قسم کی میں یوں ہی اس کا
 خسارہ اور نقصان ہست طرح تک ہیں رہے۔ گمراہ کرنے سے مراد یہ ہیں۔ اسے گمراہ رہے کا حکم ہے یا اس تک آیت نہ
 جیسے کہ یہ تو مانع ہے بلکہ اس سے مراد ہے اس کو ہدایت قبول کرنے کی توفیق نہ دینا خود اس کی ہی حراست کی وجہ سے اس سے
 دل میں گمراہی پیدا کرنا غیر لفظ آیت واضح ہے یہی جسے لفظ تعالیٰ گمراہ کرے وہی ہی ہر سے خسارہ ہوتا ہے۔

خلاصہ تفسیر: جو قوم اللہ کی آیتوں میں مد سے کلام اس کے میں ان نبیوں کے فرماں میں کے معجزات و غلطیے ہیں۔
 مانے اس کی حالت ہست ہی بری ہے اس پر یہ قرآن حلالہ کی مثال صوفی آتی ہے جس سے نقصان ہی ہو جانی فائدہ نہ ہو یہ ٹوٹ

کسی کا کچھ نہیں بگاڑتے آپ پر ہی ظلم کرتے ہیں اپنی بگاڑ لیتے ہیں کہ اپنے کو دائمی عذاب کا مستحق کر لیتے ہیں بے اللہ کے بندوں
 ہم کو اللہ من کر یہ یقین کرو کہ ہدایت اللہ تعالیٰ کی خاص نعمت ہے یہ نعمت صرف اپنی کوشش اپنے ظلم و عدوات سے نصیب
 نہیں ہوتی یہ تو خاص عنایت ربانی ہے جس پر وہ کرم کر دے وہ ہدایت پر ہو گا ہدایت پر رہے گا ورنہ وہ گمراہ روئے کہ اس کی
 حرکتوں کی وجہ سے اسے ہر گاہ تو وہ پورے پورے نقصان میں ہے۔

فائدے کے ہیں آیات میرے سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: آثار کی برائی کرنا ان کی بری مثالیں دینا ان کے بتوں
 اس کے بزرگوں کی برائی بیان کرنا سنت امید ہے دیکھو رب تعالیٰ نے یہود کے سردار ہیم ابن بائور کو ہانتے ہوئے کہتے سے
 نسبہ یو ہیم ابن بائور کی پوپ تھو سری جڈ و لید ابن منجہ کے متعلق قرآن مجید فرماتا ہے **عقل بعد الذلک ذنیم**
 اس برائیوں کے بعد وہ حرامی بھی ہے۔ دو سرفائدہ: تمام کھنوں کی جڑی من کے فرمان ان کے معجزات کا انکار کرتا ہے اس کا
 نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بد رب تعالیٰ کا انکار کرتا ہے یہ فائدہ **الذین مکذبوا بآیاتنا** سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ: ہدایت اللہ
 تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے جو شخص اس کے کرم اس کی مہربانی سے حاصل ہوتی اپنے علم عمل زور طاقت وغیرہ سے حاصل نہیں
 ہوتی۔ یہ فائدہ **من یرہق اللہ** سے حاصل ہوا ہم نماز کی ہر رکعت میں پڑھتے ہیں **اهدنا الصراط المستقیم** یعنی
 ہدایت کی دعا مانگتے ہیں۔ چوتھا فائدہ: ہدایت اور گمراہی سب رب تعالیٰ کی طرف سے اس کے ارادے سے ہے یہی اہل سنت
 کا عقیدہ ہے **والقدر غیر موثر من اللہ تعالیٰ** یہ فائدہ **ومن یضلل** سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض: قرآن مجید فرماتا ہے **ولا تصبوا الذین یدعون من دون اللہ فی سبوا اللہ عدوا بغیر**
 علم آثار کے محو نے معبودوں کو برانہ کھود نہ وہ اللہ تعالیٰ کی شان میں گستاخی کریں گے مگر میں رب تعالیٰ نے ہم کو کہتے کی
 طرح فرمایا آئیں میں تھوڑی ہے۔ جواب اس اعتراض کے بہت جواب ہیں قوی جواب یہ ہے کہ وہ تہ متوخی ہے اس کی
 طرح یہ ہم والی تہ اور دوسری آیت ہیں یا یوں کہو کہ بل ضرورت انہیں برانہ کو ضرورت کہہ سکتے ہیں۔ دو سرفا
 اعتراض: کسی کو کتا گھوڑا وغیرہ کتا تہذیب کے خلاف ہے اس سے اپنا مزہ ہی گند اہوتا ہے قرآن مجید نے جو کہ اعلیٰ درجہ و
 مذہب کتاب ہے یہ طریقہ کیوں اختیار فرمید۔ جواب یہی ہیں یہ آج کل کی فرنگی تہذیب کے خلاف ہو گا مگر یہ مذہب ہو گا
 جب اپنی دلت کا معاملہ پڑے تو یہ تعلیم بھوس جاتے ہیں اپنی ذاتی معاملات میں برداشت کرنا مگر اللہ کے رسول کے دشمنوں کو
 اچھی طرح برا کو ہم تو نماز میں پسے شیطان کو برا کہتے ہیں پھر عداوت شروع کرتے ہیں **لعوذ باللہ من الشیطان الرجیم**
 قرآن مجید کی پوری ایک سورت ابو سب اور اس کی بیوی ام جمیل کی برائی میں آئی ہے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم
 ہوا کہ اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے دوسری آیات میں ہے کہ شیطان گمراہ کرتا ہے کوئی بہت درست ہے۔ جواب: دونوں باتیں
 درست ہیں شیطان گمراہ کرتا ہے اس طرح کہ وہ بدے کو گمراہی کی رغبت دیتا ہے اسباب جمع کرتا ہے اللہ تعالیٰ ان اسباب کے
 جمع ہونے پر اس میں گمراہی پیدا کر دیتا ہے خالق رب ہے کاسب بندہ ہے گمراہ کن ابلیس ہے مقتول کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ
 ملاں قاتل نے اسے مارا اور یہ بھی کہ رب ہے اسے مارا۔

تفسیر صوفیانہ: اللہ کی نعمت کا شکر یہ ان کی بقا بلکہ زیدتی کا رعبہ ہے ناشکری نوحہ نعمت کا سبب ہر نعمت ناشکریہ علیہ
 ہے اللہ کے نبی ال کے معجزات سے حصہ فرمیں اللہ تعالیٰ کی نعمتیں میں بند اعلیٰ نعمتیں کہ زیادتی نعمتیں فانی ہیں وہ نعمتیں باقی
 جو ان کا شکر یہ ان کے بچاؤ کا باعث بنیں۔ قائم رہے جگہ ان کی ناشکری کرے گا اس سے چھین لی جائے گی یہاں ارشاد ہے کہ
 جھٹلنے والوں نے جو نیک کا شکر یہ ان کے لیے یا اس لیے وہ اپنے نفس پر ظالم ہوئے ان کا کل خراب ہوئے جسے اللہ بدایت دے کہ شکر
 کی توفیق دے وہ بدایت یہ قائم رہے گا اور جسے اللہ گمراہ کرے کہ شکر کی توفیق نہ ملے وہ پورے نقص میں رہے گا کہ وہ بدایت صو
 بیٹھے گلے ایک ہی سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کیا۔ مومن محمد بن باقر کی گمراہی کا سبب یہاں فرمایا کہ اس نے اپنے علم و
 عمل کا شکر کسی دن ادا نہ کیا اگر وہ نیک ہر بھی شکر کرتے تو میں اسے نہ گمراہ کرنا جب برا اور ان یوسف علیہ السلام نے حضرت یعقوب
 علیہ السلام کو جناب یوسف کی زمین صحت بلکہ سلطنت و حکومت کی خبر دی تو آپ نے پوچھا کہ وہ کس دین پر ہیں اسوں نے
 عرض کیا علی دینک و دین ابانک ابرہیم واسحق وہ اسی دین پر ہیں جو تمہارا تمہارے باپوں اور حضرت
 اسحاق ابراہیم علیہ السلام کا ہے تب آپ مجھ سے گئے اور بولے سچ میری دی ہوئی تعبیر پوری ہوئی اللہ نے نعمت پوری
 دی اللہ کے بندوں کا معاذ خطیر (خطرناک) ہے عمر قصیر ہے عمل میں تقصیر ہے حساب بننے والا بصیر و خیر ہے اگر وہ بخش دے
 فالک علی النبی میرا اللہ بندہ حقیر کی امید تعبیر پوری کرے سچ و بصیر (الروح البین) اللہ تعالیٰ بغیر نبی کے وسیع
 کسی کو کسی کے یہ عمل کو پوچھتا بھی نہیں آرمی بلو سیلہ میسر ہو تو آپے فضل سے ہر عمل بھی بخش دیتا ہے کوئی شخص کسی درجہ
 پر پہنچ کر نبی کے دروازے سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ

اور اے تحقیق جہنم کے واسطے دوزخ کے بہت جنات اور انسانوں سے کہ ان کے دل ہیں کہ اس کو سمجھ نہ
 اور بے شک ہم نے جہنم کے لئے پیدا کئے بہت جن اور آدمی وہ دل رکھتے ہیں جن میں سمجھ نہیں

يَهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ يَهَا وَلَهُمْ أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ يَهَا

ہاں سے اور واسطے ان کے آنکھیں ہیں مگر نہیں دیکھتے وہ ان سے اور واسطے ان کے کان ہیں کہ نہیں سنتے
 اور وہ آنکھیں جن سے دیکھتے ہیں اور وہ کان جن سے سنتے ہیں وہ چہ بایوں کا طرح

أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿٥٠﴾

وہ ان سے یہ لوگ مثل جانوروں کے ہیں بلکہ وہ زیادہ گمراہ ہیں یہ لوگ وہ بے جا ہیں
 ہیں بلکہ ان سے بڑھ کر گمراہ یہ لوگ وہ غافل بنے شبہ ہیں۔

میں لوہا، چھاندا، صاف میں مگر ہی رسول صاف سناں میں سورہ تغاب میں ہے کہ مدت کے قرآن کی رائی قوم سے ساما
سَمِعْنَاكَ تَنْزِيلَ مِّنْ عِيسَىٰ مَوسَىٰ جس سے معلوم ہوا کہ وہ تو رات کے پاس دے گئے اور اب قرآن میں ہے
لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا یہ کہ کثیر ان صفت یا اس کا عمل ہے جس میں **لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا** اور **قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا**
 اس سے صراحت ہوا کہ یہ کچھ ال صرف کفار کے ہی ہیں وہ مومنوں کے دل حد تک فصل سے کھڑے ہیں
 قلوب تڑپے قلب کی قلب کے عمل پر پلے پارہ میں **فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ** تفسیر میں مرض بچے میں۔ یہ ایک عید
 رہاں ہے اس ن جہد وہ پارہ آشفت ہے سے کہوں کہتے ہیں **لَا يَفْقَهُونَ بِهَا**۔ قلوب صفت سے فقہ کے حویلی میں
بِمَا قُلُوبُهُمْ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا کے پیش سے عالم تقیہ ہو گیا ب اصطلاح میں اپنی سمجھ میں علم و فہم سے یہ بل لا
يَفْقَهُونَ بِهَا اس پر عید و بہت لذت و غیر بدایت جنی لں سمجھوں کے پاس ان تو ہیں مگر وہ ان سے بات یہ
 نہیں کہتے نہ اثر میں فرق ہیں۔ **وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا** عبارت پہلے حملہ **لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا**
 اور بشرانی اس صفت یا حال امین جمع ہے عین کی معنی "نکھ لا یبصر و ان یبصر بہ عی" پر عید و بہت ہے
 ال ل التوحید یا حقیقی حق یعنی ال کی "نکھیں" کی تو یاد کی چیزیں دیکھتی ہیں مگر یہاں یہ روح میں دیکھیں حال وہ
 ال سے ہے **وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا** عبارت **لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا** صفت یا بہر حال
 ان کی جمع ہے ان کی "نکھیں" ان کے پاس ایسے گل ہیں جن سے وہ دنیاوی تو رہیں تو سنتے ہیں مگر حق کی آواز ہی کے وعدہ
 اللہ کا کام میں سنتے۔ خیال رہے کہ یہ لوگ سب کچھ دیکھتے سنتے تھے مگر پروردگار نے جس کی وجہ سے وہ ان سے فائدہ
 نہیں اٹھاتے تھے اس لئے ارشاد ہوا کہ وہ دیکھتے سنتے ہی نہیں ایک شاعر کہتا ہے۔

وَعَوَّاهُ الْحِكْلَامُ صَمَمَتْ عَمَّا وَانِي لَنْ أَشَاءَ بِهَا سَمِيعٌ

خیال رہے کہ ال قلوب صممت میں اس "نکھیں" گل ہونے کا ثبوت ہے مگر ان کے دل کی نفی پھر ہر جگہ **لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا** ارشاد
 ہوا **لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا** ثابت ہیں اس سے ان کی "نکھیں" کی بدھکی یاں فرمائی کہ یہ لوگ اپنے ال اعضاء سے وہ ہم میں بہت
 ان کے یہ عضاء پیدا ہوئے صرف یاد دہانی میں صرف کرتے ہیں **لَا يَفْقَهُونَ بِهَا** انعام یہ لوگ حال ان کی
 طرح میں کہ جبہ جلا اپنے ال قلوب اعضاء سے صرف ایلون پیش کی چیزیں دیکھتے سنتے کہتے ہیں بات یہ میں متناہ
 نہیں ہے یہ وہ ہیں۔ اپنی ساری قوتیں ایسا کہ اس میں ہی صرف رہتے ہیں ایسا ہے کہ ہر جگہ میں کہ
 "حرکت نہ کے باطن بہ وقوف۔ خیال رہے کہ انعام جمع عملی معنی چوپایہ جیسے گائے بیری "لوٹ" میں ہے۔ وہ ان صرف
 اسٹ کم ہے۔ **مِنْهُمْ هُمُ** اصل میں بل قتی سے ہے مٹی عار و دلوں سے بڑھ چڑھ کہ گمراہ میں ایسی طاہر ہے کہ
 فرما ہے ان پسند و ہمیں ہیں، عار و دلوں میں بہت بہت کہتے دیکھتے سے کی قوت ہی میں ہے کہ وہ کہیں
 عدا، ہیں عار سے ان عدا میں یہ قوت نہ پھر وہ اس سے کام نہیں لیتے لہذا وہ طاہر دلوں سے مڑتے ہیں؟ عار و دلوں سے
 رہے لو حاتم پانی نہ کہ جیسے کو حاصل کرتا رہے سے جگہ سے۔ ہمیں سرچا رہا شدہ کھلتی ہے اور اس رہتی ہیں اپنی
 نہیں مگانی کہ یہ لوگ عید، مصر میں کوئی فرق نہیں کرتے سب و قسم رہتے ہیں ان جلا اپنے دلوں سے بڑھ چڑھ

الجمہ فیض ہے مگر یہ کفار اپنے مالک کے احکام نہیں مانتے۔

ہاں ہاں ملنے تک ملنے اور چکارے ہوئے کھڑا
کے کبیر سونو تھیں سلو مو تھ مورکھ سے بیل بھلا!

(4) جانور بے سمجھ ہو کر گناہ کفر میں کرنا کافر سمجھو اور ہو کر یہ سب کچھ کر لیتا ہے کسی جانور نے دعویٰ حوائی میں کیا انسان نے کیا (5) جانور اپنے مالک رواری کھانے واسے کو پہچانتا ہے اس کی اطاعت کرتا ہے اس کا مقابلہ نہیں کرتا مگر کافر جس کا حیات ہے اس کی نافرمانی بلکہ اس کی غداری کرتا ہے جن واسے کے سوا مطلق تمام چیزیں مطیع فرماں ہیں۔

دریغ آدی زلزلہ بر محل! کہ باشد چو افہام بل ہم اضل

ہر محل نافرمان انسان جانور سے بدرجہا بدتر ہے۔ **وَلَنُكَفِّرَنَّ هُمُ الْفٰطِرُوْنَ**۔ فرماں عالی گزشتہ فرماں کی وجہ اور علت ہے الفاطرون سے مراد ہے پورے عاقل یعنی یہ لوگ پورے عاقل ہیں انہیں اپنے اہتمام کی کچھ خبر نہیں۔ جانور اپنی حد مت اپنی پوری پرکومت رہتا ہے مگر انہیں کچھ فکر نہیں رب کی نعمتیں کھاتے ہیں مگر ان نعمتوں کا حق تو یہی لوگوں کو دے سکتے ہیں جن کا شکر یہ لوگ نہیں کرتے۔

خلاصہ تفسیر: ہم۔ بہت جن دافس ایسے پیدا کئے ہیں جس کا انجام دوزخ ہے کہ وہ ہر محل دوزخ کے کام کریں گے اور دوزخ میں جائیں گے جن کی حالت یہ ہے کہ جن کے پہلو میں دل ہیں مگر دل سے اللہ کی آیات خیر و شر کی باتیں ہی کی تعلیم کو نہیں سمجھتے جن کی سمجھ صرف یہاں تک محدود ہے اسی طرح وہ کہ پاس کھن ہیں مگر وہ کھنوں سے ہدایت کی باتیں ہی کے فرماں غور سے نہیں سنتے جن کو اڑا دیتے ہیں یوں ہی ان کے پاس آنکھیں ہیں مگر ان آنکھوں سے آیات الہیہ جانور نہیں دیکھتے جن سب اعضاء جن کی قوتوں کو صرف دیا میں یا کہ نبی کی مخالفت میں صرف کرتے ہیں یہ لوگ صورت میں انسان ہیں سیرت میں جانوروں کی طرح ہیں کہ انہیں سوا کھانے پینے عیش و عشرت کے اور کچھ کام ہی نہیں بلکہ غور کو تو جانوروں سے بھی بدتر ہیں کہ جانور کھاتا پیتا ہے تو مالک کا کام بھی کرتا ہے معمولی حد اکھا کر بہت بھاری کام انجام دیتا ہے مالک کے اشاروں پر چلتا ہے کوئی جانور کبھی رے کا گناہ نہیں کرتا جس میں یہ کوئی بات نہیں یہ تو بالکل غفلت میں گرفتار ہیں جن کا یہ حل ہے کہ۔

دن سو میں کھوتا تھے شب بند بھر سوتا تھے شرم نہی خوف خدا یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

فائدے: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: اگرچہ سارے انسانوں کی پیدائش کا مقصد عبادت الہی ہے **وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ** مگر ان میں سے بہت کم لوگ اس مقصد کو پورا کرتے ہیں اکثر جن و انس سرکش ہیں جن کا انجام دوزخ ہے۔ یہ فائدہ **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ**۔ لوگ اللہ رسول کے مطیع ہیں رب فرماتا ہے **وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ** نہ کن شکر گزار تھوڑے ہیں۔ دوسرا فائدہ: جس دافس کے سوا کوئی مخلوق دوزخ میں سزا پانے کے لئے نہ جبے گی یہ فائدہ **مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ** سے حاصل ہوا۔ رب فرماتا ہے **لَا مَلِيَّةٌ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ** میرا اعتراض: حق یہ ہے کہ مومن صراط جنت کے لئے جنت میں جنت صرف مومن انسانوں کے لئے ہے جیسا کہ گذشتہ آیت میں سورہ اخلاف شریف کے حوالہ سے ثابت کیا۔ مومن جنت کی جزا

یہ سب کہ وہ درخ سے نکل جائیں وہ مٹی کر دیے جائیں گے۔ چوتھا فائدہ جو ربان حمد ہی نعت مصطفیٰ میں ترہ ہودہ ہوگی ہے جو کل اللہ رسول کے فرمیں نہ سہوہ ہرے ہیں جو تگہ اللہ کی آیات حضور کا نہ تگہ وہ اندھی ہے جو اس میں عورہ کرے وہ بے عقل ہے اگرچہ انیوی کاہوں میں دو برا تیرہ ہو یہ فائدہ لایفقہون سے حاصل ہوا رب تعالیٰ ایوں کے متعلق فرماتا ہے **عساکم عسی فہم لایرجعون** علی حضرت قدس سرہ فرماتے ہیں۔

”وہ ہے تگہ اس کا جو نہ تگے وہ ہی لب جو کو ہوں نعت کے

”وہ ہے سر جو اس کے لئے جھکے وہ ہے دس جو اس پہ مار ہے

جو حج اپنا مقصد پورا نہ کرے وہ برپا کر دی جاتی ہے گائے بھینس جس بالکل سوکھ جائے تو زح کر دی جاتی ہیں دیکار عمری پھینک دی جاتی ہے۔ پانچواں فائدہ زندہ مومن فرشتوں سے افضل ہے۔ کافر جانوروں سے مد تر یہ فائدہ بل ہم حاصل سے حاصل ہوا مومنین کے متعلق رب فرماتا ہے **اولئک ہم خیر البریتہ** اور کافروں کے متعلق فرماتا ہے **اولئک ہم شر البریتہ** کشتی نوح میں جانوروں کے لئے جگہ تھی مگر کافر کشتی کے لئے نہ تھی جو ہی راہ تھا اس کے لئے نبی زاوی رحمت ہے کافر کے لئے ہی زاہ ہونا اللہ کا عذاب ہے۔ چھٹا فائدہ: غفلت کی زندگی کفار کا طریقہ ہے بیداری ہو شیری کی زندگی مومن کا طریقہ بعض خوش نصیب سوت میں بھی جاتے ہیں بعض بد نصیب جاگتے ہیں سوتے ہیں بلکہ خوش نصیب مر کر بھی جیتے ہیں بد نصیب جی کر بھی مرے ہوتے ہیں یہ فائدہ **اولئک ہم الفافلون** سے حاصل ہوا۔

برہ اور مملکت ہست و نصیبے از دیو ترک دیوئے کن و گداز حسیب و ملک

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ سے محسوس ہوا کہ کثر جن دافس درخ کے لئے پیدا کئے گئے مگر دوسری حد قرآن کریم فرماتا ہے **وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون** سارے جن و انس اللہ کی عبادت کے لئے پیدا ہوئے دونوں آیات میں تضاد ہے۔ جواب: دونوں آیتیں صحیح ہیں یہاں اس آیت میں **لجہنم** میں لام مقبت اور انجام کا ہے اور تمساری پیش کردہ آیت میں لام مقصد و حکمت کا لہذا تعالیٰ نے سارے جن و انس کو اس مقصد و حکمت سے پیدا فرمایا کہ سب اللہ کی عبادت کریں مگر اکثر نے اس مقصد کو پورا نہ کیا اکثر کا انجام درخ ہے کہ انہوں نے بد کاریاں کر کے اپنے کو اور دوسرے کو مستحق یا جیسے کارخانہ جو تیار ہوتا ہے پاؤں میں پسے کے لئے ٹوپی سر پر اوڑھے کے لئے یسے فن کے بناتے مقصد والی پگل جوتا سر سے باندھ لے ٹوپی پاؤں میں پکن لے لے یہ ہوا اس دونوں کا ملکہ انجام جو خود پسنے والے کی اپنی طبعی فائیدہ ہے ام انجام و مثل اس آیت میں ہے **وبنا انک اتیت فرعون وملاء من ینتہوا** اموالا فی الحیوۃ الدنیار بنا لیمضو عن سبیلک کہ پھر رب تعالیٰ نے فرعونوں کو مل دیا تھا یکیاں کرنے کے لئے مگر فرمایا کہ **لیمضو عبادک** تاکہ تم سب بندوں کو گمراہ کریں یہ وہ ان کا اپنا استعمال اور ملکہ کا انجام۔

لہ ملک ینادی کل یوم لدوا للموت و بنوا للحراب

جئے جاؤ موت کے لئے ہمارے بنائے جاؤ ہر ی کی ان چیزوں کا انجام ہے دو سر اشاعر متا ہے۔

و للموت تمنوا والبرات سعى لها
كما الغراب الدهر تبني المساكن
لنوالنا لذوى الميراث نجمعها
ودورنا لغراب الدهر مبسها
وام سحاك فلا تجرع
فللموت ما قلده الوالد

ان سب اشعار میں رام اعلم ہے جس دورہ کوئی شخص بد رٹوں کے لٹل جمع کرنا پھر اس کا انبار یہی ہے دو سرا اعتراض
مقدمہ عقلی کی رحمت میں کے عصب پر غالب ہے تو چاہئے تھا کہ زیادہ جس دانش جنتی ہوتے تھوڑے اور قی مگر مقدمہ
پر عکس ہے۔ جو اسب واقعی دوزخی بہت ہی تھوڑے ہیں کیونکہ سارے فرشتے جو روحانی طور پر دوزخی ہیں اس سے ہیں
زیادہ ہیں ان میں سے کوئی دوزخی نہیں صرف جن دانش کا فرد دوزخی ہیں ساری مخلوق کو مٹا کر یا کچھ تو دوزخی بہت ہی تھوڑے
ہیں (روح ہمایاں) اس رحمت واقعی غضب پر زیادہ ہے۔ تیسرا اعتراض اس میں یہ حکمت ہے کہ دو سری مخلوق میں کوئی
دوزخی نہیں مگر جس دانش میں دوزخی زیادہ ان دونوں گروہوں میں یا تو دوزخی ہوتے ہی نہیں یا ہوتے تو گھر بہت کم ہوتے۔

جواب اس میں مدعا نکلتی ہیں ہم صرف دو نکلتیں عرض کرتے ہیں ایک یہ کہ اس میں رب تعالیٰ کی بڑی ہی باریک
انکھار ہے کہ انسان جو اشرف المخلوق ہے جس میں نبی رسول آئے ہی کا بر عکس یہ ہے کہ دوزخی بھی اس سے بھری حوسہ ہے یہ
لو پچا ہے تو بہت لو پچا ہے تو بہت بچا کوئی اپنی بلندی اور اونچائی پر غار نہ کرے اس کی بہانے دوسرے یہ کہ دنیا میں بھی چہ
ہوتی ہے اپنی چیز زیادہ سونا کم ہے بہت بہت زیادہ دودھ دی کم ہے پانی زیادہ اگر اعلیٰ چیز بھی اپنی کی طرح زیادہ ہوتی تو اس کی قدر نہ
ہوتی۔

اگر ہر شب شب قدر بودے شب قدر ہے قدر بودے

جہم میں ہل بہت ہیں مگر دل دماغ صرف ایک ایک اسی قاعدے سے مومن جنتی تھوڑے ہیں کافر دوزخی زیادہ مگر وہ زیادہ ان
تھوڑوں کا فدیہ نہیں (ایمان) چوتھا اعتراض یہ سب جنت کی پیدائش آگ سے ہے خلقتی من نار و خلقتی من
طین تو اس دوزخ کی آگ میں تکلیف کچھ بھی نہ ہوگی آگ میں آگ مل جوے گی۔ جواب جیسے انسان مٹی سے ہے
مگر اسے مٹی سے تکلیف پہنچاتی ہے کہ اسیلاند تو رخی بلکہ مردہ ہو جاتا ہے اسے مٹی میں دہلاؤ تو دم گھٹ کر مر جاتا ہے یہی
حالت کو دوزخ کی آگ سے تکلیف پہنچاتی ہے کہ کو جیسے انسان مٹی سے بنا ہے مگر مٹی ہے نہیں گوشت چمکتا وغیرہ ہے یہی
جنت آگ سے ہے ہیں مگر وہ آگ ہیں نہیں ان کے احسام ہیں لہذا یہ بدی ہوئی آگ اسی موجود آگ سے تکلیف پہنچاتی
ہی کہ کہ اب روح ہو گا اور روح آگ سے نہیں ہی جیسے ہمارے مٹی کے قالب میں روح رہ کر مٹی سے اید پالتی ہے ایسے
ہی آگ کے قالب میں رہ کر آگ سے تکلیف پہنچاتی (روح الصانی) پانچواں اعتراض یہ سب ارشاد ہوا کہ غار سے یا ہی
دل کلن نہیں میں مگر وہ تو نکلتے ہیں۔ ستنے ہیں نہ دیکھتے ہیں مگر ان کے خلاف ہے وہ تو خوب سمجھتے ہوتے، یعنی
ہیں۔ جواب جس چیزوں کے سمجھنے، دیکھنے کے لیے یہ اعلا ہوئے گئے تھے وہ تھیں نہیں سمجھتے ہیں نہ سمجھتے دیکھتے
اور سب کچھ سمجھتے دیکھتے ہیں لہذا وہ نالوں سرے اندھے ہوئے جو گئے بھینس دودھ نہ دے کھا نہ خوب اور گور پیشاب
خوب کرے وہ دماغ کردی جاتی ہے۔ چھٹا اعتراض اس آیت کریمہ میں کفار کو جانوروں سے بدتر کیا فرمایا گیا۔ جواب اس

کی بہت و ہمیں ابھی تفسیر میں بیان کی گئیں جو اشرف ہو کر ادنیٰ بن جوتے اس سے بدتر ہے جو ادنیٰ ہو اور ادنیٰ رہے جو بوری ہو کر ادنیٰ بن جوتے وہ اس سے بدتر ہے جو خاکی ہو کر خاکی رہے اور خاک میں مل جوتے۔

نور الہ گر نہ ہو انسان میں علو گر کیا قدر اس فیرہ ۱۰ در کی ہے
نور الہ کیا ہے محبت صیب کی! جس دل میں یہ نہ ہو وہ جگہ حوک و حری ہے
گائے ہمیں جس تو آپ دودھ گھی سے نفع پہنچا میں مرس تو اپنے گوشت ہڈی پل و فیرہ سے نفع میں یہید صیب اسلجے تو
خلق کو ستائے مرے تو دگر زین گھیرے اس کا گوشت پوست و فیرہ سب بیکار۔

تفسیر صوفیانہ: انسان کامل ایک صاف آئینہ ہے غفلت و انکار اس کے گرد خباہت جس سے یہ دھندلا ہو کر خراکلا ہوتا ہے
تصدیق اور رجوع الی اللہ اس آئینہ کی صیقل ہے دل قرآن کے صاحب قرآن بلکہ رحمان کے رہنے کی جگہ ہے آنکھیں کلن
زبان قرآن کی گز گھڑ ہیں وہ سب کو صاحب قرآن کے کلام حق سے سلطان گندی جگہ میں رہنا نہیں گدے رہے گزرتا ہیں۔

غبار حوا چشم غفلت بدوشت سوم ہوا کشت عورت بدوشت
بکن سر غفلت از چشم پاک کہ فردا شوی مردہ در چشم خاک
در چشم از پنے صغ ہادی نکوست ز صیب بر لور فرد گیر دوست
گزر کہ قرآن و ہند است کوش بہ بہن و باطل شیدن کوش

لغارتا گئیں نے اپنے یہ اعضاء غفلت اور گماہوں کی کثرت سے بیکار کر دیے یہ ہی اعضاء ہدایت کا رعبہ تھے اب ابھیں ہدایت
طے تو کیے اب اس کے دل حضور انور کی باتیں سمجھتے ہیں تردید کرنے کے لئے حضور کے معجزات دیکھتے سنتے ہیں مگر انکار کرنے
کے لئے یہ سناؤ سنو دیکھنا سمجھنا سب سے بدتر ہے اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق رنگ برنگی پیدا کی ہے بعض کو قرب و محبت کے لئے
پیدا ہوئے وہ اہل اللہ ہیں اللہ کے حسن و جمال کے مظهر وہ اللہ کی طاقت سے اللہ کی خبریں سمجھتے دیکھتے سنتے ہیں وہ رب کا مکمل
بچانے کلام سنتے حمل دیکھتے ہیں۔ بعض لوگ جنت کے لئے پیدا کئے گئے وہ وصال قدرت سمجھتے دیکھتے سنتے ہیں بعض دوزخ
کے لئے پیدا کئے گئے وہ جاہلوں سے بدتر ہیں کہ انہ جاہلوں میں تو یہ استعداد تھی نہیں اب بد نصیبوں میں تھی مگر صلیح کر دی۔
جو دل کا شہ یار ہونا چاہئے تھا اسے انہوں نے پاخانہ اغیار بنا لیا (روح البیان) اللہ تعالیٰ ہم کو پہلی جماعت سے بٹائے کہ وہ راہبر
ہم اس کے ہوں۔ بوجہ غفلت ہے جو ننگی عزت یعنی خلق سے علیحدگی جس مکان میں کہیں نہ ہو وہ ہر جگہ ہے اس دکان میں
سو لائے ہو وہ بے کار جس کھس میں نمازی نہ ہو وہ یہ من جس دل میں اللہ کا خوف رسوں اللہ کا شوق نہ ہو وہ یہ من ہے۔

آبدوی ہی دل ہے کہ جس میں تساری یاد ہے جو یاد سے غافل ہوا ویراں ہے پرہ ہے

ہر چیز کی آبدوی آگ آگ سلان سے ہوتی ہے رب تعالیٰ ہمارے دل آبدو کرے اور من گھر میں ساپ پھو کو ڈار ہوتا ہے جس دس
میں دھن رہیں اس میں حسد بعض دنیو ہر ادبا کو ڈسے کچھ رہتے ہیں حضور کعبہ میں آئے بت وہاں سے بھاگے اس لبہ دل
میں حضور آبدویں تو یوب نکل جلوں سارے کمالات حاصل ہو جلوں جس جسم میں جاں پڑ جوتے اسے آنکھوں کا نور کھوس
کی قوت سامعہ دل کی، حزن کن نفس کی حرکت زبانی میں بولنے کی طاقت سب کچھ میسر ہو جاتی ہے اگر جاں نکل جوتے تو یہ ساری

طاقتیں ختم ہو جاتی ہیں ایسے ہی۔ اس دل میں دو حلقہ ایمان طوہ کر ہو جہ میں تو ہماری قومیں اسٹڈ جاتی ہیں۔

وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا وَذُرُّوا الَّذِیْنَ یُلْحِدُوْنَ فِیْ اَسْمَآءِ

اگر ہیں اللہ کے اسی بہترین نام میں بکارو اُسے ان ناموں سے اور چھوڑ دو ان کو جو بے دینی اور شرابی کے ہیں ست اچھے نام ان سے بکارو اور انہیں چھوڑ دو جو اس کے ناموں میں

یہ سَیْجِرُوْنَ مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا اُمَّةً یَّهْدُوْنَ

کرتے ہیں ناموں میں اس کے منقرض سراجیتے جائیں گے اس حرم کی حرمت کرتے تھے اور ان میں سے جس سے حق سے بھٹکتے ہیں وہ جلد پھاسا دیں گے اور ہمارے ملنے ہوؤں میں ایک گروہ وہ ہے کہ حق بنائیں

بِالْحَقِّ وَیَبْیَعِدِلُوْنَ ۝

بیرہم نام نے ایک گروہ ہے جو ہدایت دیتے ہیں ساتھ حق کے اور اس کے ساتھ انصاف کرتے ہیں۔ اور اس پر انصاف کریں جو ہدایت دیتے ہیں ساتھ حق کے اور اس کے ساتھ انصاف کرتے ہیں۔

تعلق اس آیت پریم فائیکل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق زوجی آیت میں ارشاد ہوا کہ دوری جس دامن میں وہ ہیں جو غافل ہوں جس اللہ کے اثر سے غافل ہوں اب ارشاد ہے کہ اے ہو کو غافل نہ رہو لہذا کہ کر اس کے نیچے یہ ہیں ان سے اسے یاد کرو گویا وزنی سونے کی دھڑا پہلے ہوا بطن ہونے کے دریدہ کا راب ہو رہا ہے۔ دو سرا تعلق زوجی آیت میں ارشاد ہوا کہ دو آدمیوں کے پاس انھیں مکمل تھیں مگر یہ کار اب ارشاد ہے کہ ان اعطاء کو فارغ تھا کہ ان سے یاد ہو۔ اس سے پیارے ناموں سے سہ عزت اس کے شکست واسے ناموں کو بھجور ہو و سو گویا اس آیت میں اس پر اس سے جس سے ہمارے اعطاء نام میں تھیں تھے ان سے انھیں ناموں سے۔ تیسرا تعلق زوجی آیت میں ارشاد ہوا کہ اللہ ہدایت دے وہ اس آیت یا تو میں اب ارشاد ہے کہ ان سے ہدایت دے لازمی اسے انھیں ناموں سے یاد رکھنا رہنا ہے۔

یہ آیت میں سے کہ میں تمہاری یاد ہے جو یاد سے حامل ہوا دیریں سے رہا ہے۔

شان نزول ایک مکتب سے ملا۔ جدیہ اللہ پر جس کہ کر رہا ہے اعلیٰ تا ایک کار کلام وہ ابو جہل تھا آپ باروں سے ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگی ہوئی تھی کہ وہ ایک اللہ کی مہبت سے ہیں مگر وہ پکارتے ہیں وہ اللہ ہوا۔ میں دامن میں آیت ہوا اس مکتب میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر غارہ روح البیان)۔

تفسیر وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی اس عبارت میں لام خصوصیت کا ہے اور اللہ خبر مقدم سے اور الاسماء

محمد کو اسے رب المری رب کلاب نہ کہو کہ اگرچہ وہ کہتے کہ میں خالق ہے مگر اس کی طرف نسبت کرتا اس دن بے لونی ہے ۱۶
 جن ناموں کے معنی معلوم نہ ہوں یوں ہی جس ناموں کے معنی اعلیٰ بھی ہوں لونی بھی وہ رب تعالیٰ کے لئے بوجہ یہ بھی لونی
 الاسماء ہے لہذا اسے مثل کو طیب نہ کہو یوں ہی اسے عالم کو معلم نہ کہو سے داری کو حادثہ نہ کہو کہ حادثہ سب کو بھی کہتے
 ہیں یوں ہی معلم اور طیب پیشہ ور مدرسین اور حکیم ڈاکٹروں کو کہا جاتا ہے تفسیر کیر و حازن معنی (میر و) یہ بھی یاد رکھو کہ
 بعض صفت رب تعالیٰ کے لئے قرآن مجید سے ثابت ہیں مگر ان کے الفاظ رب تعالیٰ کا نام نہیں بن سکتے دیکھو کہ او مکرہند یوں
 ہی یضاد من اللہ و هو خادعہم یوں ہی قس ای شئ اکبر شہادہ قل اللہ قرآن مجید میں ہے مگر اسے مکاریہ
 خلوع یا شئ نہیں کہہ سکتے (روح المعانی) اس کی پوری تفصیل تفسیر کیر و روح المعانی و روح ہیماں و غیرہ میں اسی حصہ دیکھو
 سب عز و ن ماسکنا و ایمعلون یہ رب تعالیٰ کے ناموں میں الہا کر کے کی سزا کا ہیں ہے اور مسلمانوں کو تفسیر سے کہ
 اس حرکت سے بچا جائے کہ وہ بھی اس سزا کے مستحق ہو جائیں یعنی رب کے ناموں میں بکراوی کرنے والے عقرب سزا
 دینے جائیں گے یا تو ہرگز اور تخرت میں یا دنیا میں بھی غر خدائے کے ناموں میں کج روی کرنے والے کا انجام ہے اب و من
 خلقنا لہما سے پہلے کافرن ماطیں طہریں کا ذکر ہو اس کے منقل بلوین متدین عدا میں کا ذکر ہے یہ بعد و لفظ طہرا
 پر معطوف ہے لہذا او کا معنی ہے اس میں من بعضیت کا ہے اور من سے مراد یا تو انسان میں یا جس و اس دونوں میں اس معنی
 سے مراد است محمد یہ لفظ ہے چنانچہ اب جریر و فیروہ سے ابن جریر سے روایت کی کہ حضور ﷺ نے یہ آیت تلاوت کی تو فرمایا
 ہذا لکم یہ میری امت ہے انہیں ابن جریر سے جب لہو سے روایت کی کہ حضور ﷺ جب بھی یہ آیت پڑھتے تو فرماتے
 ہذا لکم یہ آیت تم لوگوں کے لئے ہے (روح المعانی) خیال رہے کہ یہی آیت امت موسوی کے لئے بھی آئی ہے و من
 قوم موسیٰ امتہ یہودون بالعق و ہم یعدلون مگر وہاں بھی وہی موسوی لوگ عربوں میں جو حضور انور پر ایمان لائے
 مسلمان ہو گئے یہودون بالعق یہ عبارت امتہ کی صفت ہے یہودونما ہے ہدی سے یعنی رہبری کرنا اور آیت رما
 اعتدالہ آیت پانچ کے معنی اس کے اقسام اور حق و صدق میں فرق بارہا بیان ہو چکے ہیں و ہم یعدلون یہ عبارت یہودون
 پر معطوف ہے اور امتہ کی دو سری صفت یہودون میں عام امت کا ذکر ہے اور ہم یعدلون میں خاص لفظی حکام و مدینین
 اور علماء قادیانی قلوب میں وہ لوگ بھی جو تو اس کو حق نہ دیکھتے کرتے ہیں اور اگر وہ حاکم یا سلطان یا عالم یا شیخین حلوین و حق
 سے ہی فیضی اور انصاف کرتے ہیں حق سے مراد قرآن مجید ہے یا قرآن و حدیث اسلام و قیاس سب نام و حق سے مراد انصاف
 معنی ظہر

خلاصہ تفسیر اللہ تعالیٰ سے مراد ناموں اور قرآن مجید کی چار سورتوں میں سب پہلی سورۃ تہ میں اعراب اس دن یہ آیت
 دو سری سورہی اس میں لفظ قرآن و قل احموا اللہ اولاد عوالرحمن ایما تدعو فہ الاسماء
 الحسنی۔ تیسری سورہ طہ اور روح اللہ لا الہ الا ہو لہ الاسماء الحسنی چوتھی سورہ حشر کا آخر ہواللہ
 الخالق الباری المصور لہ الاسماء الحسنی (کبیر چنانچہ یہاں ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کے نام بہت نام ہیں
 یا اللہ تعالیٰ کے سارے نام اتنے ہی ہیں کہ ہر نام کے معنی بہت اعلیٰ ہیں لہذا اب لوگو اسے انہیں ناموں سے پکارو یہ نام تم کو دی

کے اور یہ ہیں کہ اس میں وہ چھوڑ دو نیز مجھے چھند و غزلوں نے اس کے حکیم کے تے اپنی طرف سے اسے چھپا کر اس
 حکیم کو حکیم و غیرہ کہوا ہے۔ راجہ کشن داس صاحب دہلوی۔ وہ اس کے ناموں میں اپنے جہاد و فک و عہد و روح و آفت میں یہ باتیں
 بھی تخت سرور نے حاکمیں کے۔ خیال رکھو۔ اس کے دافنس و دوزی ہیں جو دور دیوں سے اسے ہم رتے ہیں طرہ و عہد میں جب
 سعادت تھی امت محمدیہ انکی سے وہ بیٹا و سروس و احق یعنی قرآن و حدیث کی یا حضور محمد مصطفیٰ شریفی طرف سے امت و اہل سے
 نور اگر وہ سلطان حاکم یا حاکم ہیں اس سے تو حق سے من فیصد کرتی ہے اسکی دہرست سے یا تاکہ ہے۔ سعادت تاقیامت سے

اللہ تعالیٰ کے نام

حدیث شریف میں سب سے بڑا اللہ تعالیٰ کے ناموں کا مجموعہ (99) نام ہیں۔ ان میں سے ایک نام یہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے اپنے شریف ترین
 میں۔ ہواللہ الذی لا الہ الاہو' الرحمن' الرحیم' الملک' القدوس' السلام' المؤمن
 المہیمن' العزیز' الجبار' المتکبر' الخالق' الباری' المصور' الغفار' القہار' الوہاب
 الرزاق' الفتاح' العلیم' القابض' الباسط' الخافض' الرافع' المعز' المنزل' السميع' البصیر
 المحکم' العدل' اللطیف' الخبیر' العظیم' المظہر' المغفور' الشکور' العلی' الحکیم
 العفیظ' الحقیق' الحسیب' الدلیل' التکریم' الرقیب' المجیب' الواسع' العزیز
 الودود' المجید' الباعث' المعی' الممیت' الحی' القيوم' الواجد' الماجد' الواحد
 الصمد' القادر' المقتدر' المقدم' المؤخر' الاول' الآخر' الظاہر' الباطن' الوالی' المتعالی
 البر' التواب' المنتقم' العفو' الرؤف' الملک' الملک' ذوالجلال' والاکرام' المقسط'
 الجامع' الغنی' الغنی' المانع' الصار' النافع' البور' الہادی' البدیع' الباقی' الوارث'
 الرشید' الصبور۔ کُل دُعا میں اس نام سے دعا کرنے والے کو اللہ تعالیٰ سے اس کا کیا کیا رحمتیں
 پر سارے نام شریف پڑے ہوں۔ ہر نام سے دعا کرنے والے کو اللہ تعالیٰ سے اس کا کیا کیا رحمتیں
 میں سے متعلق ہیں۔ یہ تمام نعمتیں اللہ تعالیٰ کے ہاں ہیں۔ ہر نام سے دعا کرنے والے کو اللہ تعالیٰ سے اس کا کیا کیا رحمتیں
 (عبد اللہ بن مسعود)

میاں رجبہ کرب تعالیٰ۔۔۔ نامو سے ہم تو وہ ہیں جس سے یاد رہے اور جسے سستہ ہمارا ہے۔۔۔ اس سے جلد و امداد
 تعالیٰ کے نور بہت نام ہیں چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ صوفیاء سے روایت کرتے ہیں کہ رب تعالیٰ۔۔۔ کل نام رکھتا ہے اس میں جس
 نے فرمایا کہ اس کے نام پکارے اور میں جس۔۔۔ فریاد رہے کہ نام بہ شمار ہیں۔ ہماری حالتوں اتنا۔۔۔ اس حالت ناموں
 ناموں کی حد۔۔۔ یہی قول ہے روح المعانی) یہ بھی میاں رجبہ کہ حضور محمدیہ کے اتنے ہی نام ہیں جتنے رب تعالیٰ۔۔۔ نام ہیں
 (دامن الشوق) کیونکہ معارفِ حیم ایک ہے اور یہ کہ وہ اللہ ربہم اس نے ہی کہہ دیا۔

یا رب تو کریمی و رحیمی تو مریم
 صد شکر کہ ہستم میاں دویم

[illegible]

فائدہ کن آپت : یہ کہ چند فائدے حاصل ہو۔ پہلا فائدہ : اللہ تعالیٰ سے محبت ہمارے دل میں ہے۔

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ کا الہی نام

خَلَقْنَا امْتَدَّيْهِمْ رُوحًا بِالنَّفْسِ (روح البشري)

ہند کی تفسیر میں کر پڑے ہیں۔ یہ حصہ راہِ انوار اسم اللہ ہے وَلِلّٰہِ اَسْمَاءُ الْحُسْنٰی۔

نیپاں سے رہاں ہیں ہے شاہ جو ۔ وہ گئے اس جہاں میں حسن مطلق کی لوا ہو کر

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٤١﴾ وَأُمْلِئْ

اور وہ لوگ کہ جھٹلایا ہوں تیرے ہماری آیتوں کو نہ جانتے ہیں ہم انہیں ڈھیل ڈھیل کر گئے اس جگہ سے کہ نہیں جائیں گے اور انہوں نے ہماری آیتیں جھٹلایں جگہ ہم انہیں "ہستہ" ہستہ عذاب کی طرف لے جائیں گے جہاں

لَهُمْ إِنْ كِيدِي مَتِينٌ ﴿١٤٢﴾ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حَنَّةٍ

وہ ڈھیل دوں گا میں انہیں بے شک تدبیر میری روبرو مست ہے۔ اور کیا ہوں بے غور نہ کیا کہ نہیں ہے ایک رقیب
خبر انہیں نہ ہوگی اور میں انہیں ڈھیل دوں گا بے شک میری ضد تدبیر بہت دیکھی ہے کیا سوچتے ہیں کہ ان کے صاحب

إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٤٣﴾

کو کوئی دیوانگی نہیں ہیں وہ مگر ڈرے واسے ظاہر

کو جنوں سے کوئی علاقہ نہیں وہ تو صاف ڈر سنانے واسے ہیں۔

تعلق ان آیات میں کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق باپھی پچھلی آیات میں اس جماعت کا رہنا جو حق پر قائم ہے عداوت و خلاف رتی ہے اس کے مقابل ان لوگوں کا رہنا جو حق سے ہٹ چکے ہیں آیات اید بھلائی سے تاکہ وہ پچھلی جماعت سے ہوں اس جماعت سے نہ ہوں چیزوں کی پوری پہچان ان کی ضدوں سے ہوئی ہے سو سرا تعلق پچھلی آیات میں حکم تھا کہ اللہ تعالیٰ کو اس کے اچھے ناموں سے پکارو انہیں ناموں سے نہ سے دعا مانگو اب رب کو نہ پکارنے اسے اچھے ناموں سے یا نہ کرنے یا اس سے دعا مانگنے کا انجام بیان ہو رہا ہے کہ ان کا ہر قدم و سرخ کی طرف اٹھ رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں رب تعالیٰ کی صفات کا ذکر ہوا کہ وہ اعلیٰ صفات سے موصوف ہے۔ عیوب سے پاک ہے اس کے محبوب ملائکہ کی بے شبہی کا ذکر ہو رہا ہے صاحب حکم من جنتہ کہ بے عیب رب سے بے عیب نبی کو پنا محبوب ملائکہ

شان نزول ان آیات کے شان میں چند ہیں، ایک ہمارے حضور و ملائکہ کو ہمت و کھد دیتے تھے آپ کذا ان اڑتے تھے اس کے باوجود عیش و عشرت میں تھے وہ کہتے تھے کہ ہم سے رب راضی ہے ہمارے ان جرموں سے خوش ہے تب ہی تو ہم کو مل تدرستی دے رکھی ہے اس کے ساتھ ساتھ کو دفع فرماتے کہ کبھی آیت مستقلہ جہم تار ہو (خازن و معانی) ۱۲۱۱ حضور ملائکہ شریف زمانہ تبلیغ میں ایک رات صفا پہاڑ پر کھڑے ہو کر صبح تک لوگوں کو دعوت اسلام دیتے رہے رات میں ایک گھڑی بھی آرام نہ کیا اس پر کفار کھد بولے کہ محمد ملائکہ، مجنون دیوانہ ہو گئے ہیں کہ تمام رات باتیں کرتے رہے اس پر آیات اولم يتفکروا انزل ہوں ان کے حضور و ملائکہ پر وہی آتی تھی تو آپ کی حالت اس وقت عیوب نہ جاتی تھی چہرہ نور سرخ سو جاتا تھا سردی کے موسم میں جیونہ جاتا تھا کسی ماس خراب حارنی ہو جاتا تھا ان حالت کو دیکھ کر کفار کہتے تھے کہ آپ پر جنون و دیوانگی کا دورہ پڑتا ہے اس پر آیت میں "اولم يتفکروا انزل ہوں" کہ کبیر مروج العالی (خازن و غیرہ) فرمادہ رب تعالیٰ

سے اپنے محبوب کی صفتوں میں غلو کو جواب دیا۔

تفسیر والنین مکتوباً یا تائناً بعض معسرین نے فرمایا کہ الذین سے مراد قریش ہیں جن کے متعلق یہ تینے ناز ہوئی مگر حق یہ ہے کہ ہر نافرنگ اس سے مراد ہے کیونکہ اگرچہ مثل نزول اس کا خاص ہے مگر عبارت عام مرد کے معنی میں خوب صدایا یا اس طرح کہ مرتد دم نجات دے اور نافرنگ اس طرح کہ قول و فعل سے جھٹلاتے رہے یا اس طرح کہ خود بھی حسد یا اور لوگوں کو بھی کافربانایا۔ انہیں کفر حیات سے مراد یا تو حیات قریش میں یا حضور انور کے معجزات یا جو حضور علیہ السلام کی براہ اللہ کی ثابت ہے یہ عام حیات مراد ہیں ان تینوں کو شمال **سنستدرجہم** یہ خبر ہے الذین کی یہ باتے استدراج سے جس کا مطلب ہے کہ اس کے کئی معنی ہیں۔ میڑھی کے تختے یا رے کے درجے استدراج میڑھی کے درجوں کے درجہ ہیں۔ نیچے سے لوہے پانیا لوہے سے سسکی کے ساتھ نیچے اندر یا سسکی سے متصل کرنا۔ (2) بچہ کے قدم ہو قریب قریب ہیں جس سے بچہ بہت بہت چلتا۔ لہذا تہ کرنا ہوتا ہے اور جہاں کتاب اس سے کتاب لپیٹ دی۔ اصطلاح میں ہر مستحق کو استدراج کہتے ہیں وہ ایسی معنی میں مراد ہیں (بیر غلو) یعنی ہم سسکی سے دوزخ کی طرف بے حاشی گئے کہ ان کا ہر سانس ہر قسم ہر عمل دوزخ کی طرف جانے لگا رہا ہو گا اور ان کی یہ روانگی ایسی ہوگی کہ **من حیث لا یعلمون**۔ عبارت ایک پوشیدہ لفظ "کانا" سے متعلق ہے کہ استدراج کا مصدر پوشیدہ صفت ہے یعنی اس طریقہ سے میں دوزخ کی طرف لے جائیں گے کہ ہمیں اس کا پتہ بھی نہ چلے اس کی صورت یہ ہوگی کہ وہ گناہ کریں گے ہم انہیں عتدیں گے جس سے وہ سمجھیں گے کہ اللہ تعالیٰ کو ہمارا یہ گناہ پسند ہے تب ہی تو ہم کو نعمت ملی اس پر وہ اور گناہ کریں گے ہم اور نعمت دیں گے اس پر وہ اچھی طرح گناہوں سرکشوں میں پھنس جائیں گے کہ چانگن کو چکڑا جلوس لگا

حکایت: خلافت فاروقی میں شہنشاہ کسری کا سہری حزانہ بے شمار سولہ ہند منور میں ملا گیا کہ ہند منور ہونے سے بحر یا تو حضرت عمرؓ نے ہار گاہ میں عرض کیا کہ سولی مجھے تو وہ مستدرج نہ بنانا جس کا ذکر اس آیت میں ہے **دریہ ہی**۔ یہ کہ سولہ طلالت کی (تفسیر کبیر روح المعانی) **واملیٰ لہم** یہ عبارت معطوف ہے **نستدرجہم** مگر اس میں سین کا عمل نہیں کیونکہ استدراج تو بہت بہت ہوتا ہے عرلاء میں سسکی نہیں لگایا جاتا ہے بلکہ معنی درازت قرآن کریم میں سے **وامجر فی ملیا۔ املاہ** کے معنی درازت تک ملتوتنا یعنی ہم مل کو درازت تک ملتوتنا ہیں گے کہ اس کی عمریں لمبی کریں گے جس سے وہ دھوکہ کھائیں گے کہ ہماری یہ بد عملیاں دوزخ کی عرکاسب ہیں رب تعالیٰ اس پر ہم سے راضی ہے (تفسیر کبیر) اس تفسیر سے پتہ چلا کہ استدراج اور الما اور انوں علیحدہ علیحدہ سرائیں ہیں دو تو ایک نہیں۔ **ان کیلی متین** یہ اس لفظ کا یہاں کیا یاں اس کی درجہ ب لفظ **کید** **حداغ** **مکر** قریباً ہم معنی میں ہے یہ بدعت کی طرف منسوب ہوں تو حق۔ معنی ہوتے ہیں مکر یہ دھوکہ دینا کسی کو یا صلوٰۃ و تدبیریں عیب ہے مگر جب اس نسبت سے تعالیٰ کی طرف ہو تو ان کے معنی ہوتے ہیں خفیہ تدبیر کہ اعلیٰ درجہ کی صفت ہے مکر موافق تدبیر کو **کید** نہیں کہا جاتا بلکہ مخالف تدبیر کو کہیں یہ ہی معنی مراد میں مثلاً ہے مکر سے معنی قوت۔ شدت اسی سے گھوڑے کی قوی چٹالی۔ قوی چیتہ کو مثلاً مکر ہے یعنی ہماری خفیہ تدبیر غدار کے خلاف بہت سی مضبوط قوی ہے **اولم یفکر** وایہ عبارت ایک پوشیدہ کلام معطوف

ہے اس میں اہل مال کا ہے اور سوال یہ تھا کہ حیرت دلنے کے لئے ہے یا اظہار انکار کے لئے اس میں روئے جس میں نہ
کی طرف ہے نہ کہتے تھے کہ حضور ﷺ معاذ اللہ دیوانہ ہیں یا لان پر دیوانگی کلورہ پڑتا ہے فکر کے نشی میں سوچا شور مچا روغلا
کے معنی اس میں فرق ہم دو سر پہنچا کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں اس کا متعلق پوشیدہ ہے بی صفات ایسی چھپلائی ہوئی حوالہ و اہل
و قولہ یعنی کیا اس لوگوں نے حضور ﷺ کے صفات حضور کے حالات حضور کے اقوال و افعال میں کبھی غور نہیں کیا اس لوگوں نے
یہ بھی نہ سوچا کہ پہلے یہ ہی دیکھ حضور کو صلی اللہ علیہ وسلم کہ کرتے تھے اسوں نے یہ بھی نہ سوچا کہ وہ ایسا فصیح و بلیغ کلام رمان
ناتے ہیں کہ اس کے مقابل ایک تہیہ مانے سے تمام عرب و عجم کے حکماء و علماء عاجز ہیں۔

ترے آگے یوں ہی ہے بے فکرماء عرب کے بڑے بڑے
کے کوئی منہ میں رہا نہیں بلکہ جسم میں جاں نہیں

لیا جنوں کے حالات ایسے ہوتے ہیں **ما بصاحبہم من جنت** یہ فرمایا جنت کا پوشیدہ عبارت کا معنی ہے **لیعلموا**
یستقیظوا صاحبہم مراد حضور محمد مصطفیٰ ﷺ ہیں چونکہ حضور انور صبر و تحمل کے مظہر میں رہے کبھی باہر سے نہ آئے
کبھی باہر نہ رہے نہ عرصہ کے لئے گئے کہ مظہر میں بھی ان سے چھپ کر نہ رہے اس کے سامنے اس کے ساتھ رہے اس سے
صاحب ہم لریا **من جنت** میں من تفسیر یہ وہ جگہ کہ پر داخل ہو جس سے بہت سی مومن طاقتور حاصل ہوا جس میں اس میں
مطلقاً ہوں کا کوئی شبہ بھی نہیں جن کے معنی ہم باہر پہنچ کر چکے ہیں کہ یہ معنی چھپتا ہے اسی سے بہت ست 'جنت'
میں جنوں اور بہ سب میں چھپنے کے معنی محفوظ ہیں جنوں وہ بیماری جس سے عقل چھپ چلائے جو عقل چھپ چلائے جو عقل
و غرور کو اٹکے یہ یہی مراد ہے۔ نیز 'غشی غفت' عقل دیوانگی میں بڑا فرق ہے نبی پر نیند طاری ہوئی ہے ماسی علیہ
السلام پر کچھ وقت کے لئے غشی طاری ہوئی **فغمر موسیٰ صمحا** مگر غفت عقل یعنی نہ عقل ہوتا اور جنوں وہ عقلی ست و
حضرات محفوظ و مامون ہوتے ہیں **انہو الانبیا مبین** یہ عبارت کو چھپنے و دعویٰ کی دلیل ہے کہ وہ محبوب محبوب ہیں وہ
سکتے ہیں وہ تو میرے نبی میری طرف مقرر کردہ شہداء یہ ہیں ان کے دم سے نبی 'اسلام' قرآن 'عزیزان' بلکہ لغز میں ادا
ہیں کہ وہ ہی دیوانہ ہوں تو ظاہر روحانیات کا نظام و رہنمائی ہو چلوے۔ خیال رہے کہ حضور پر شہرہ بھی ہیں مگر یہی نہیں
ہیں شہرہ میں بلکہ لوگ ایمان قبول کر میں مذہب و فروع میں سب سے بہت ہیں مگر شہرہ صرف مومنوں سے اس وجود ہے
یہاں صرف مذہب فرمایا کہ حضور انور کی بشارت و نذارت بہت قسم کی ہیں عیسائہ و یہودی کے لئے شہادت و نذارت
لیکون للعالمین نذیر حضور تمام جہانوں کے لئے نذیر ہیں اور انبیاء و صالحین مومنین کو یہ عجز و اویاد میں موت
تفسیر عید ہم تھا۔ مے مختلف رحمتوں کے شیریں ٹھکانے۔

خلاصہ تفسیر ان آیات میں یہ تفسیر ہے کہ اللہ پر دو نعت عذابوں کا فرمایا بعد میں اس پر محبوب محبوب ہے۔
ایک عین نور کیا نور تب کی ایک صفت اللہ کا فرمایا چنانچہ رشاد ہو کہ جس وقتوں کے ہماری قیادت قرآن یہ محبوب ہے۔
مقبولات اس کی ذات و اہل صفات کو خوب بھلائی ہم اس پر دو طرح غضب نازل فرما میں گئے ایک یہ کہ اس میں ہدایت مستقل سے
عذابوں طرف لے جائیں گے اسی طرح نہ اس میں خبر بھی ہو کہ وہ جتنے مناوہ کاریاں نہ اریاں کرتے رہیں گے ہم ان

نعمتیں نازل فرماتے رہیں گے وہ سوک اس بیش و عشرت سے سمجھیں گے کہ رب تعالیٰ ہم سے راضی ہے ہمارے یہ کام اچھے ہیں یہ نعمتیں ہم کو بطور ایصال ملی رہی ہیں دوسرے یہ کہ انہیں ذمیل میں گئے ہیں کی عزت و ارمان تندرستی و صحت میں زیادتی کریں گے تاکہ اور زیادہ جرموں کا انہار لگائیں۔ خیال رکھو کہ خار کے خلاف ہماری حقیر تدبیریں بہت ہیں قوی و مستحکم ہیں ہماری ذمیل سے کوئی دھوکہ نہ کھائے یہ جوی میرے محبوب کو بھروسہ دیا کرتے ہیں کیا انہوں نے بھی اس سے صحت العجل اقول احوال میں غور نہیں لیا یہ تو چالیس مل سے سس میں رہتے تھے ہیں اس کے تمام حالات اس حد و روش میں یہ ہی ہوئے پہلے ان محبوب کو مصلوب اود اور بہت کچھ تعاقب کیا کرتے تھے ان کے کلام لصاحت نظام میں ناچین خبریں بتا دیں کہ اس میں ہوس فاش ہے بھی میں اور ہو بھی ہے سکتا ہے وہ تو میرے مقرر کردہ ہی رسوم شریفہ ہیں دیوانہ کی یہ فرائض تمام نہیں دے سکتا ہم ہی کو تمام مخلوق سے زیادہ عقل و دانش عطا فرماتے ہیں۔

فائدہ کے جس قیامت سرے سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ کفر کی بہت قسمیں ہیں ورماری قسمیں سخت جرم ہیں مگر ان سب میں نبی کا انکار ان کے معجزات کو جھٹلانا سخت تر جرم ہے جس پر عذاب سخت سے سخت تھے ہیں۔ یہ فائدہ کذب و ابلیات سے حاصل ہوا فرعون رب کا سرحدیوں رہا مگر جب نبی کا سرحدیوں کا دشمن بناتا ہوا حق سوجی ہا سرحدیوں کی بدھکی ہے۔

ی تو لانی مگر جہوں شدن مگر شان نمی توان بدن
اللہ کو دیکھا نہیں ہے مگر ی کو س کی شانوں کو نگھوں سے دیکھا ہے اس کا انکار بڑے ہندھے پن کی بات ہے۔ دوسرا فائدہ بدکار کو نعمتیں مناظرات الہی ہے کہ ان نعمتوں سے اس کی فحشت اور بدکاری اور بھی زیادہ ہوگی یہ فائدہ استغناء جہم سے حاصل ہوا اس جگہ تفسیر صوری میں فرمایا کہ جب تم کسی بدکار کو دیکھو کہ اس پر نعمتیں بہت ہیں اور وہ اپنی بدکاری پر قائم ہے تو سمجھ لو کہ وہ مستدر ہے یعنی ذمیل رہا ہوا (ایسے سے دور بھاگو)۔ تیسرا فائدہ اپنے حالات میں غور نہ کرنا کہ میں کدھر جا رہا ہوں میرے دل کا رخ کدھر ہے یہ بدبختی کی علامت ہے۔ یہ فائدہ من حیث لا یعلمون سے حاصل ہوا جیسے مشین کا ذرا ایور ہر وقت مشین سے ہر پرہ پر نظر رکھتا ہے یہی سلن کو ہر وقت اپنی ہر حرکت ہر حالت پر نظر رکھنی چاہئے۔ چوتھا فائدہ کبھی مجرم وہ بدکار کو بھی لپی عمر دے دی جاتی ہے جس سے وہ اور زیادہ غمنا کرتا ہے اس کی یہ عمر ساہوں میں گزرتی ہے یہ دراری عمر خد کا عذاب ہے۔ یہ فائدہ واصلی لہم سے حاصل ہوا رب تعالیٰ نے پلیس سے فرمایا تھا انک من المظلمین الی یوم الوقت المعلوم نیکوں کو نیک اعمال کی وجہ سے وراز عمر عطا فرمائی جاتی ہے وہ عمر اللہ کی رحمت ہے۔ پانچواں فائدہ: صورت و عیال کی صفات عالیہ میں غور کرنا جس سے تپ کی معصومیت تپ کی شان معصوم ہو جاتی صحت ہے اس میں غور نہ کرنا بڑی غفلت ہے۔ یہ فائدہ اولم یتفکروا سے حاصل ہوا دوسری جگہ رب تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے ان تقوموا لله مشی وفرادی ثم تتفکروا اما بصاحبکم من جنتہ انہو الانفیر لحکم اللہ کے واسطے تم اکیلے دو کیلے بیٹھ سوچو غور کرو تمہارے محبوب میں جو تمہارے ساتھ رہتے ہیں جنوں و دیوانہ کی فاش ہے بھی میں اللہ تعالیٰ یہ فکر غور عیب سے خدا رب اس فائدہ راہ پب جلوے کہ ہر طرف صوری نظر میں۔

روست نام ہے تین گلی میں کہ جس کا تصور میں تیار رہنا مدتوں ہوتے ہیں چھٹا فائدہ منہ تعالیٰ فی خاص کہم ہے کہ حضور ﷺ کے مظهر میں نبی پیداہوئے اور وہی ہی رستہ آپ کی زندگی اور اس بیرونی سبب و علوی فی جس سے آپ کے متعلق کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش نہ رہی۔ یہ فائدہ **ملصاحبہم** فرما سے حاصل ہوا۔ حضور دنیا پر آمد کی تاریخ ثابت ہے کہ سب سے پہلے حضور انورؐ ایمل حضرت ابو جہر صدیق اور حضرت خدیجہؓ نے لکھی اور ان کی زندگی سے جاتے تھیں اس دونوں حضرات کے لونا ایمان لانے سے معلوم ہوا کہ وہ آپ کے محبوب و رشتہ دار تھے۔ اسی سبب ان کی عقیقہ کا یہاں کہہ سکتا ہوں فائدہ ہی مجھوں پر ہے گوئی نہیں ہوتے کہ وہ حضرات تہج سے پیچھے جاتے ہیں اور یہ یاریاں تہج سے رکھتے ہیں۔ یہ فائدہ **من جنتہ** سے حاصل ہوا۔ آنکھوں کا فائدہ مرقدہ یاقینی ہے۔ خواہ وہ مرقدہ عراقی یا عراقی ہو۔ ان کے ہاں سے پاک ہوتے ہیں اس لئے ہوا لکھتے کہ مجھے عراق سے وہ عراقی تھے۔ یہ فائدہ **ملصاحبہم من جنتہ** سے حاصل ہوا۔ خیال رہے کہ **من جنتہ** سے مراد وہ ہے جس سے بعد ہوا کہ وہی کوئیوں کا ثواب بھی میں ہوتا۔ انہوں کا فائدہ صومے کو اپنی ملت پر قرار میں سوتا وہ خود اپنے طرف سے ہے۔ یہ ہمارے حب بھی ہے حضور انورؐ کو مجھوں سے تھے کسی مسکواری بھی سارا کبھی شامہ یوں نہ ماحیا شامہ ہے۔ یہ سبب فائدہ وہ نصرت تھے۔ دسواں فائدہ حضور انورؐ اور آپ سے ہوں صحت و شفا میں سبب میں شامہ ہے۔ علی و اس کے ہاں سے ہیں آپ کی وہ حضرات بالکل ظاہر ہیں یہ فائدہ **فلذیہ** اور ساتھ ہی میں فرما سے حاصل ہوا۔ یہاں ہواں فائدہ سہ سے کفار کے خلاف دفع رہا حضور انورؐ نعت نہایت ایسا ہے دیکھو کفار نے حضور انورؐ کو مجھوں سے قرار ہے۔ اس کے بعد یہ نور ساتھ ہی کی صفت و صفت یہاں فرمائی **انہو الانذیر مبین**۔

دشمن سے قرب جو مجھ سے عام ہے اس کا جواب دینا پر تو نے پست کو تو نے ماحیا شامہ ہے۔ پہلا اعتراض یہاں کفار پر اوغذ ہوں گا کہ ہوا ایک استدراں دوسرے خدا ان دونوں میں کیا فرق ہے۔ اس میں ہیں ذمیل رتہ۔ جواب میں دونوں کا فرق ایسی قسم میں عرض کیا گیا کہ مجرم کو یا نبوی نعمتیں دے دینا تو اتنا ہے اس سے زیادہ اور سخت قریب ہوتا ہے اور جرم اور عمر و عطا فرماں بالملاءت جس سے وہ اور زیادہ جرم کا ذخیرہ جمع ہے۔ دوسرا اعتراض یہ تو احمق کہ دینا ہو اور رب تعالیٰ دھوکے سے پست ہے کہ دھوکہ بڑا سبب ہے۔ جواب دھوکہ سے نہ ہوا کہ خود کی حرکتوں کو اچھا کہا جاتا ہے رختہ کی جاتی ہے رب تعالیٰ نے جرموں سے روکائی کی برائی یاں وہ ان بلاؤں میں ذمیل و صحت اعلان فرمادیا کہ۔ چھوڑا رجم تو سبھوں پر نعمتیں ہیں تو وہ نعمتیں میں بلاؤں میں اس سے دھوکہ۔ دھوکہ ہوا۔ یہاں یہاں تا ہے جو نے سنی ہوئی اس پر ہے۔ دوسرا اعتراض **کیسے** کہی میں مکر فرما دھوکہ۔ یہاں یہاں ہے کہ اسے کہ تعالیٰ کی طرف نسبت یوں کیا گیا کہ **کیسے** کہی میں رب تعالیٰ یہاں سے پست ہے۔ جواب میں اس کا تعالیٰ جواب پست پست ہے۔ پست ہیں۔ میں اتنا کہہ رہا ہوں ایک لفظ کے معنی میں۔ مصوب یہاں سے جاتے ہیں۔ ان کے بعد اوہل بیعت کی سمجھنے کی سمجھنے یا تے شہد پختہ شد تیری بات میرے دل میں بیعت کی اس سبب میں بیعت سے معنی لکھ لکھ سے حاصل ہے یوں ہی لفظ کراہت میں دیکھو کہ ان کی نسبت سنی کی طرف ہوتا ہے یہ میں میں سنی کی نسبت

رب تعالیٰ کی طرف ہو تو ان کے معنی ہوتے ہیں۔ خفیہ تدبیر و یکھ لفظ ظلم قرآن مجید میں کتنے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ ان
 الشکر لظلم عظیم میں ظلم کے اور معنی ہیں۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا يَظْلُمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ** ظلم کے اور معنی ہیں ہر جہہ ایک لفظ۔ ایسی
 معنی رباقت غلطی ہے لفظ مظلالم بہت معنی میں استعمال ہوا ہے۔ چوتھا اعتراض: تم نے کہا کہ نبیؐ لوگوں میں ہو سکتا مگر
 موی علیہ السلام کو جنگی الہی، یعنی پر عشی طاری ہول فشی بھی تو جنوں کی ایک قسم ہے۔ جواب مذیہ عطا ہے فشی فیدی طریٰ ایہ
 انسانی صدمہ جس میں عقل تو رہتی ہے مگر اس پر ایک خلاف سا آجاتا ہے یہ نبوت کے ہرگز خلاف نہیں پھر اس حضرات کے لئے
 فشی بھی صدمہ تھا تو اسے عرصہ کے لئے آتی ہے۔ پانچواں اعتراض: حدیث شریف سے ثابت ہے کہ حضورؐ طوطی پر جلو کیا
 کیا جس سے آپ کی عقل میں حور آباد ہو گئیں اور سکتا جلو کیوں ہو سکتا ہے۔ جواب مذیہ عطا ہے کہ اس جلو
 سے حضورؐ انور کی عقل میں فتور کیا صرف نسیاں و بھول زیادہ ہو گئے تھے وہ بھی دنیاوی کاموں میں حضرات امیاء پر نسیاں طاری
 ہو سکتا ہے خیال رہے کہ جلو کا اثر نبیؐ پر ایسا ہو سکتا ہے جیسے کموار لور زہر کا اثر جلو بھی ایک موثر چیز ہے مگر جب جلو کا مقابلہ
 نبوت سے ہو گا تو جلو قتل ہو جائے گا۔ دیکھو فرعونؑ جلو مگر کلیم اللہ کے قاتل قتل ہو گئے۔ چھٹا اعتراض: اس آیت سے
 معلوم ہوا کہ حضورؐ صلیب صرف ڈالنے والے ہیں اس کے سوا اور کچھ نہیں **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** صلیب کا مفید ہے حلقہ کا حضورؐ
 رب تعالیٰ نے لاکھوں مخالفت نشہ۔ جواب مذیہ میں صلیب صلیبی ہے جنوں کے قاتل یعنی وہ جنوں میں صرف مذیہ میں جو رب
 کی طرف سے نذیر و بشیر ہو دو جنوں میں نہیں ہو سکتا۔ ساتواں اعتراض: حضورؐ انور نذیر بھی ہیں بشیر بھی پھر صرف نذیر کیوں
 فرمایا۔ جواب: اس کا جواب ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ حضورؐ انور لور نذیر ہیں بعد میں بشیر۔ سب کے لئے نذیر ہیں صرف
 مومنوں کے لئے بشیر نہ رہتا عام ہے اشارت خالص۔

آٹھواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہمارے بد کاموں کی عمریں دراز کر دی جاتی ہیں کہ فرمایا **وَأَمْلَىٰ لَهُمْ**
 ترجمہ حدیث شریف میں ہے کہ نبیؐ اہل نصوحیت سے اپنے رشتہ داروں سے سوک کر سنہ سے عمر واصل ہو جاتے ہیں۔ دونوں
 میں قدر میں ہے۔ جواب مذیہ متقی مومن کی عمر دراز ہوتی ہے نیک کاری کے لئے تاکہ وہ نیکیاں لور زیادہ کر سکیں۔ کار مجرم کو، عقل
 دی جاتی ہے ان عمر دراز کی حقیقت ہے بد کاری لور زیادہ کرے کے لئے حدیث شریف میں پہلی قسم کی درازی عمر کا ارشاد لور
 یہاں سنہ میں دوسری قسم کی درازی مگر رب شیطان کو دروز عمر عبادت کے لئے نہیں دی تھی بلکہ بد معاشی کر کے لئے
 درازی دراز کی گئی ہے۔

تفسیر صوفیانہ: حمد تعالیٰ کے بعد بہت قسم کے ہیں جن میں سے سخت تر غلبہ استدراج ہے کہ رب رحمت سے عرصہ
 بعد اے بندہ رحمت کی طرف مائل ہو مگر لور بھول جلا۔ بندہ ہر وقت خطا کرے رب اس پر طاکرے استغفار بھلا۔ رحمت
 مسلسل ہو مگر کا خوف نہ ہو ہر جہہ بندہ کا رہا اسے مگر کا خوف نہ ہو استدراج کی رحمت صورتیں ہیں مرید اپنے نفس سے سبائی ہو
 مرشد کا لب لبوب ہو اس کے پاس دعویٰ کی بھرمار ہو مگر دل مقام انبیاء ہو پھر اس پر پکڑا۔ ہو تو یہ بھی استدراج ہے امام احمد فرمایا
 کرتے تھے کہ اللہ کے عدل سے ڈرو اس کا فصل مانگو رب کے مکر سے بے خوف نہ ہو اگرچہ تعب میں پہنچ جاؤں گا لور انصار

اللہ کی نعمت اللہ تعالیٰ نے انہوں میں رہنمائی دی۔ انہوں نے فرار یعنی بھاگنے کے لئے قرار نہیں لیا ہے۔ تیسرا مسئلہ اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو فرمایا **صاحبہم** حضور انور ہمارے دوسرے ساتھی رونوں کے ساتھی ایمان کے ساتھی ہیں چنانچہ حضور کا ہے ہاتھ سب ساتھ چھوئے ہیں حضور تو سب کے ساتھ ہیں مگر حضور کے ساتھ کوئی قسمت والا ہی ہو سکتا ہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے متعلق ارشاد ہے **سَافِقُ قَوْلِ لِمَا سَبَّحَ لَا تَعَزُّوْنَا** اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خوش نصیب بنایا ہے جس میں رب نے حضور کا ساتھی بنایا ہے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ انبیاء الفضل الخلق ہیں کہ رسول اللہ کے ساتھی ہیں۔ حضور مجتوں یعنی چھلنے والے نہیں رہتے یہ ظاہر ہے کہ اس میں غشی جانیں فرشی جانیں اس میں انسان جانیں حاور پچھانیں سب لکڑیاں دولت قطرے جانیں نہیں ہاتھ سورج تارے بھی ہیں وہ نصیر بھی ہیں مہین بھی اس آیت میں حضور انور کی سمت شانہ اور نفیس ہیں۔

أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ

اور کیا ہیں غور کیا ابوں نے بادشاہت میں آسمانوں اور زمین کی اور وہ جو پیدا کیا اللہ نے میرا کیا ابوں نے بھلائی نہ کسی آسمانوں اور زمین کی سلطنت میں اور جو چیز اللہ نے بنائی

وَإِنْ عَلٰى أَنْ يَكُوْنَ قَدْ أَقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ

اور یہ کہ قریب ہے یہ کہ قریب آجکل ہو موت کی پس کس بات پر اس کے پیچھے اور یہ کہ شاید اللہ کا وعدہ نزدیک آگیا ہو تو اس کے بعد اور کونسی بات پر یقین

يُؤْمِنُونَ ۝ مَنْ يُضِلِلِ اللّٰهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ ۚ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَآءِ

انسان لائیں گے وہ جو گمراہ کرے اللہ اسے ہن ہیں ہے کوئی ہدایت دے گا اس کو درجہ اور دین لائیں گے جسے اللہ گمراہ کرے اسے کوئی راہ دکھائے والا نہیں اور انہیں چھوڑنا ہے

نَزْمٌ يَعْمَهُونَ ۝

ہے ان کو سرکش میں ان کی ٹھٹھٹے ہونے

کہ ایسی سرکشی میں بھٹکا کر دیں۔

تعلق اس آیت سے کہ وہ انہیں بات سے چند طعن تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت کریمہ میں آیت قرآنیہ سحرات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ہے کہ انہیں بھلائی پر غلبہ ہو لب دنیا کی چیزوں میں غور نہ کرنے پر غلبہ ہو رہا ہے گویا اثر۔ جی، دل کے بعد غم ہی دل کا ہے۔ دوسرا اعتراض پہلی آیت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات و صفت میں غور کر کے آپ کی نبوت

مانے کی موت ہی کئی اب دل میں غور کرے اور رب تعالیٰ کی ذات و صفات ماننے کا حکم دیا جا رہا ہے تو یہ نبوت کے بعد توحید کا ذکر ہے چونکہ نبوت اسلامی توحید مانتا تھا یہ ہے اس لئے اور یہ ظاہر پہلے ہو اصل مقصود کا ذکر بعد میں۔ تیسرا علقہ بچھل آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ ہم ان منکرین کو مسکت دیتے ہیں **واللهی لهم اب ارشاد** ہے کہ یہ مسکت اور اچھل ایشہ نہ رہے گی۔ خراس میں موت آوے گی جس پر ہریں میں جو جوے گا گویا مسکت کا کرپلے ہو اس کی ستا کر اب ہے۔

تفسیر **اولم یبظروا** یا معاملہ ہے اس میں بھی سوال یا تا انکار کے لئے ہے یہ تعجب لانے کے لئے ہے **یبظروا** لانا ہے نظر سے نظر آنکھ سے دیکھنے کو بھی کہتے ہیں یعنی بصارت کو اور دل سے غور کرنے کو بھی یعنی بصیرت کو بھی ظاہر یہ ہے کہ یہاں دوسرے معنی میں ہے یعنی سوچنا غور کرنا اسی لئے اس کے بعد فی ارشاد ہو **اللہی** اور ثبوت ہوا چو کہ حضور انور کی صفات علیہ میں غور کرنا کسی قدر گہری دلیل تھی اور عام مخلوق میں غور بالکل ظاہر دلیل اس لئے دہلی ارشاد ہو **اولم یبظفکروا** اور یہاں ارشاد ہو **اولم یبظروا** اگر گہری غور و سوچ نظر سرسری غور و سوچ (روح العلی) غور ہو سکتا ہے کہ نظر معنی آنکھ سے دیکھا ہو **فی ملکوت السموات والارض** یہ متعلق ہے **یبظروا** کے ملکوت کے معنی اور ملک و ملکوت میں بہت فرق ہم پہلے یہاں کر چکے ہیں یہاں اتنا سمجھو کہ ملکوت مبالغہ ہے ملک کا جیسے رحمت کا مبالغہ رحمت بڑی رحمت یہ وہبتہ مبالغہ رحمت بڑی خوف و ڈر ایسے ہی ملکوت کے معنی ہیں بڑا وسیع ملک اس میں گفتگو ہے کہ ملکوت یا جنہب اس میں چند قوتیں ہیں (۱) جو کسی سے سب سے وہ ملک ہے جو بغیر کسی کے بنے صرف کن سے وہ ملکوت یعنی عالم اجسام ملک ہے عالم امر ملکوت (۲) چاند سورج تارے آسمانوں کا ملکوت ہے اور پکارا دینا زمین کا ملکوت (۳) مخلوق کی ظاہری مخلوقیں ملک ہے باطنی مخلوقیں ملکوت لہذا ہمارے جسم ملک ہے ہماری روح ملکوت (۴) عالم شہوت ملک ہے عالم غیب ملکوت (۵) جس کی ملکیت کا انسان دعویٰ کر سکے وہ ملک ہے جس کی کا دعویٰ نہ چلے وہ ملکوت ہے دیکھو مائور کے جسم کے ہم مالک ہو سکتے ہیں وہ ملک ہے اسکی روح کا کوئی مالک نہیں جو پروردگار یہ ہے ملکوت عالم کے ظاہری اعضاء پر ہمارا دعویٰ ہے لہذا یہ ملک ہے اس کے دل و دماغ روح پر کسی کی ملکیت نہیں وہ ہے ملکوت (۶) عشاق کی نظر میں حضرت پیادہ کرام خصوصاً حضور محمد مصطفیٰ علیہ السلام میں آسمان بلکہ عرش داری ہے ملکوت ہیں بقی ملک **وما خلق اللہ من شیء** یہ عبارت یہ تو ملکوت پر معطوف ہے یہ اس کے مضامین الیہ السموات والارض پر من شئی میں ساری چیزیں داخل ہیں مگر چونکہ آسمان و زمین اور ان کی ملکوت ایک امتیازی شے رہتی ہیں اس لئے خصوصیت سے ان کا ذکر پہلے علیحدہ طور پر کیا گیا یعنی کہ یہ وہ ملکوت کی ہریدہ لگی ہوئی چیز ہے جن کی ملکوت میں غور نہیں رہتے ہر چیز ہا ہا ہا موت ہے روح العالی شئی کے معنی اس کے تمام ادا کام ہم پہلے پارہ میں **ان اللہ علی کل شیء قدير** تیسرے میں یہاں کر چکے ہیں یہاں شے سے مراد مخلوق و مودود ہے **وان ممسی ان یسکون قدامترب اجلهم** عبارت موت پر معطوف ہے فی کے تحت اس دراصل یہ تھا اصل سے مراد ان کی موت ہے بعض نے کہا کہ اس سے مراد قیامت ہے غریہ قوت نہیں یعنی وہ اس میں بھی غور نہیں کرتے کہ ممکن ہے کہ ان کی موت قریب آن گئی ہو پھر یہ بات سائیں کے غریب ہا رقبلی حدیث **جعلہ یومنون** یہ جملہ نیا ہے ایک پوشیدہ شرط کی جزا اور اس میں ف جزا یہ ہے **لما لم یؤمنوا بها** حدیث بنا ہے حدیث سے معنی نئی یا نوید حج اصطلاح میں بات کو حدیث کہتے ہیں کہ ہر بات یہاں سے نئی نکلتی ہے ایک لفظ کے حوالہ

ایک ساتھ سس ہوئے جاتے جب پہلا حرف بولتے ہیں تو دوسرا اور انیس ہو تا جب دوسرا حرف بولتے ہیں تو پہلا ظاہر چلتا ہے لہذا ہر بات بلکہ ہر بات کا ہر حرف حدیث معنی نوید ہے بعد میں اسے مراد یا تو مذکور کو بدل کر لیں یا قرآن مجید یا حضور ﷺ کے تمام فرمان ہیں یا خود حضور ﷺ ہی مراد ہیں آخری معنی پر ایک حدیث پوشیدہ ہے بعد حدیث (روح المعانی) معنی یہ کہ لوگ من و مائل سے یا قرآن مجید سے یا محبوب ﷺ کے فرمان سے یا خود حضور نور سے ایمان قبول نہیں کرتے تو اب اس بات اور اس بات سے ایمان لائیں گے ہدایت کی آخری منزل تو یہ ہے نہ قرآن کے بعد کوئی کتاب نہ نبی کے بعد کوئی نبی تشریف لائے والے اللہ کی طرف سے آخری ہدای آپ کے جان کے دور سے محروم رہا وہ رب کی رحمت سے محروم رہا من **يَضِلُّ اللَّهُ فَعَلَىٰ آلِهِ** اس فرمان مائل کا تصور حضور ﷺ کو تسکین دیتا ہے کہ من کفار کا ہدایت قبول نہ رہا اس لئے نہیں کہ آپ کی تبلیغ میں تاخیر نہیں بلکہ اس لئے ہے کہ من کی قدر میں ہدایت نہیں۔

حقی داستان قسمت راجہ سو داؤز رہبر کامل کہ خضر آب حیاں نشہ می آورد سکندر را

اس عبارت کی تفسیر یاد رکھنی چاہی کہ اضلال کے معنی کس کو گمراہی کی رغبت نہ بھی ہیں اس معنی سے شیطان اور برہمن، سرور کس سردار مضل ہیں اور اس کے معنی گمراہی پیدا کرنا بھی ہیں معنی مدد کے کسب کے بعد رب تعالیٰ کی طرف سے اس مدد میں گمراہی پیدا فرمادے جیسے گلے پر پھری چلانے کے بعد مذہب میں موت پیدا فرماتا ہے اس معنی سے اضلال کفار و رب تعالیٰ ہے وہی معنی مراد ہیں **يَذْهَبُ فِي طُفْيَانِهِمْ يَعْصِيهِمْ** یہ عبارت معطوف ہے **لَا هَادِيَ لَهُ** پر اور اس میں **يَضِلُّ** کی جڑ ہے ہدای قرآن میں **يَذْهَبُ** ہے ہی سے بعض قراءت میں **يَذْهَبُ** ہے خون سے **يَعْصِيهِمْ** عاصی ہے اس کی تفسیر ہم پہلے پارے میں کر چکے ہیں یعنی ایسے امی گمراہوں کو ہم ان کے حال پر چھوڑ دیتے ہیں کہ وہ حیران و پریشان ہیں پھرتے رہتے ہیں انیس دل کی تسکین میرے سس ہوتی۔

ہر سو دور آنکس زور خویش برتدا تر کہ بخونہ بہ در کس - دند
یہ بھٹکا پھر جان کے شقی اڑن ہونے کی علامت ہے۔

خلاصہ تفسیر کیا ان مائل کفار نے آسمان و زمین فتح کی وسیع ملک میں غور سیں کیا کہ جس کی سلطنت ایسی وسیع ہے وہ ملک و سلطان کیسی شان والا ہے اور اسوں نے اس میں بھی غور سیں کیا کہ ممکن ہے کہ من کی موت قریب ہو اسی وقت ب ایمان لانے تو یہ کرنے کا انیس یا خبر کہ یہ وقت کب ختم ہو جاوے آخری نبی تشریف لائے آخری کتاب پہنچی اگر اب بھی وہ ہدایت پر نہ آئے تو کب آئیں گے اب ہدایت کمال سے پائیں گے اے محبوب ان لوگوں کے ایمان نہ رہے پر حوس نہ ہوں اس کی وجہ یہ نہیں کہ آپ کی تبلیغ میں کچھ کمی ہے بلکہ وجہ صرف یہ ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ گمراہ کرنا چاہا ہے اسے ہدایت کوئی نہیں ہے سکارب تعالیٰ ایسے لوگوں کو بول چھوڑ دیتا ہے کہ وہ اپنی سرکشی گمراہی میں بھٹکتے پھرتے ہیں ان کا تصور ٹھکانہ کوئی نہیں ہوتا۔

قائد کے من آیات لہد سے چند قائد حاصل ہوئے پہلا قائد: علم دینت اور علم سائنس بہت اعلیٰ علم ہیں اگر اس میں صرفت ہی کاذب و بطلان جو کہ من علوم کے دریدہ آسمان و زمین اور ان کی چیزوں کا تہ جہا ہے جو رب تعالیٰ کی معرفت و زریہ ہے یہ قائد **وَلَمْ يَنْظُرُوا** حاصل ہو لہذا سرافا کہہ: جیسے روزہ نماز حج وغیرہ عبادت ہے انیس، رہا جائے ایسے

ی عالم کی ہر چیز میں خود اپنے میں خود کو رکھ رہا ہے اور اس کے لئے اس کا رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں صراحتاً فرمایا ہے کہ وہ
ملکوت السموات ہے جس کا اصل یہ **الاور ما خلق السموات** ہے۔ تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ اپنے خدا اپنے
 بعض بندوں پر شاہوں وغیرہم پر عطا فرماتا ہے جس سے بندہ عظمیٰ کرتا ہے کہ یہ ملک میرا ہے یہ ملک ملاں فاطمہ موت پر قہر
 صرف رب تعالیٰ کا ہے نہ اس کے دیگر رب تعالیٰ کو پہنچ نہیں دیکھو ملک کے متعلق ارشاد ہوا یوتی
ملککم من یشاعی ارشاد ہوا تو تیسری **الملککم من تشاء وتزع الملککم من تشاء** مگر موت کے متعلق
 ارشاد ہوا **اولم یستظروا فی ملکوت السموات** اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہوا **وکیف نکالک**
نری ابرہیم ملکوت السموات والارض چوتھا فائدہ ہر شخص کو چاہئے کہ اپنی موت کو قریب سمجھے بلکہ ہر
 شخص کو آخری سانس جانے اور حرکت کی تیاری رہے یہ فائدہ ملے **یکون قلیا** قریب اجلہم سے حاصل ہو ۔

ہوئے رفتہ باز آید کہ نہ تیرا
 سسیمی از قیاد تیر کہ نہ تیر
 سر آمد روزگارے میں فقیر
 دگر دلتے روز تیر کہ نہ تیر

اگر یہ خیال رب تعالیٰ اللہ کے لئے سرزد ہوا ہے پانچواں فائدہ حضور ﷺ کی قرآن مجید آخری تک مسطور
 اور کے بعد کوئی نبی نہیں قرآن کے بعد کوئی کتاب نہیں اب ہدایت کا ریزہ صرف اور صرف حضور ﷺ اور قرآن مجید سے یہ
 فائدہ فیما ہی حدیث سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ ہر حضور ﷺ کے درود سے غلام رہا وہ رب کے ذریعے ہی غلام
 یہ مانگ ہے کہ کوئی حضور کے دروازے سے دروازہ اور وہ کسی اور بندہ سے اللہ کی رحمت حاصل رہے یہ بھی فیما ہی
 حدیث سے حاصل ہو ۔

سے اس کے واسطے کہ خدا اپنے عطا رہا
 ماشا غلط غلط یہ ہوس ہے پھر کی ہے

ساتواں فائدہ جس کے جسموں میں واحد ہے اس کے جس پر گمراہی کی ہر گز وہ کسی صحبت نیک یا کسی ہی نصیحت و وعظ
 سے ہدایت پر نہیں آسکتا صاحبین سے کوئی حدیث میں ہو سکتی ہے فائدہ **ومن یضلل اللہ** سے حاصل ہوا آکھواں فائدہ
 جنت رب گمراہ کر دے وہ سر جگہ نکلتا چرتا ہے نہ وہ ہدایت دے نہ وہ کسی درود پر نہیں جاتا بلکہ حقوں اس سے دور رہے پر
 آتی ہے یہ فائدہ **ویفدھم** سے حاصل ہو ۔ نواں فائدہ اللہ تعالیٰ کسی بندے سے نیا ہو جنات اس سے ملے پانچواں
 دینا نہ بدوہ جرم بلکہ ظفر اور معاصی سے دور رہے اس پر کوئی گرفت نہ ہو یہ اللہ کا قرب اور بندہ کی معمولی بات پر رقت ہو سکتی
 اس میں کوئی خاص رحمت ہے یہ فائدہ بھی **ویفدھم** سے حاصل ہوا۔ اچھو حضرت آدم علیہ السلام کی ایک یہ قصہ خطہ
 گرفت فرمائی یہ تھا اس کا حاصل یہ ہے کہ وہ اپنے رب سے پہنچا بعد تفسیر کا کلام دہرہ شروع یا مصعب دوسواں فائدہ
 اس کی باطمینان دینے کی پہنچانی نہ بدوہ رہے ۔ یہ ہے یہ رب تعالیٰ کا عصب ہے اس کا طمینن دیکھیں کہ انہم سے آرا
 ہوا رب تعالیٰ کا حاصل یہ ہے کہ وہ بھی **یممھون** سے حاصل ہو اس قدر رب تعالیٰ سے قرب زیادہ اس قدر وہ سکون
 طمینن زیادہ فرماتا ہے **لا یذکر اللہ مطمئن القلوب**

پہلا اعتراض یہ بھی پھیل گیا کہ میں حضور کی امت صفت میں خود کرنے کے متعلق ارشاد ہوا **اولم یتفکروا**

یہاں سے موحیائیں ہو رہی ہیں کہ ان لوگوں میں غلو کرنے سے متعلق رشہ یہ **اولم یبظروا** ہے۔ یہاں سے ہمیں نہیں اپنا فرق یا کی مبالغہ ہے۔ جو اب اس کا جواب اسی اشارہ "تمہیر میں" رکھ کر دیکھو یہاں سے حالات نکلے۔ یہاں جتنے گمراہ حالات و مصائب حضور ﷺ کے ہیں عام خطبہ سے نصیر و فہم عام میں سے تو حضور راہب الہی سے ہمیں بے غصہ و محکم قشہر یہ بتا رہے ہیں یہ طریقہ بیاں اختیار فرمادیا حضور ظہور میں انکم من الشمس ہیں اور ہماری من مکی شمس ہے۔

ہیں **ہو الظاہر و الباطن** کا مظہر اتم ہیں رب کی صفت یہ بتا رہے ہیں۔

اس پر یہ گھوٹکت کہ صورتِ حق تک ناپید ہے
 ایک تو ہی دیدہ ہے تیرے سوا ناپید ہے

اس سے حضور انور کو رب نے نور بھی فرمایا تو تمہوں کو دکھاتا ہے۔ **قد جاءكم من اللفظ نور**۔ رہا بھی فرمایا **قد جاء**
حكمكم۔ **برهان من ربكم** جو عقل سے سوچی جاتی ہے بلکہ حضور کو سنا بھی فرمایا **قد جاءكم بصائر من ربكم**
و سر اعتراض۔ یہاں پسے حکوت کا ذکر ہو پھر حقوق کا کہ **ملکوت کے بعد فرمایا وما خلق الله من دون** جس سے تو ظن

ہو تیرے سوا ہے وہ ترابند ہے

اس کی نیوجہ ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ مخلوق کے دو معنی ہیں۔ ایک اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو اس کی نیوجہ ہے۔ چیز اللہ کی مخلوق ہے۔ دوسرے بار اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس معنی سے مخلوق مخلوق میں یہ کہ وہ مخلوق ہے۔ صرف کہن سے پیدا ہوئی جیسے عالم ارواح وغیرہ اور مخلوق وہ جس سے بنی جیسے انسان کہ مٹی اور غصہ وغیرہ سے۔ ہمارے مخلوق موجود ہے ہماری روح ملکوت ہے ہمارا جسم مخلوق ہے۔ اس میں درمیان میں بعض چیزیں ملکوت میں ہیں۔ اس چیز سے مخلوق جیسے کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا۔ تیسرا اعتراض ابھی تعالیٰ کی موت کا وقت معلوم ہے اس کا قریب یا دور ہے۔ ابھی معلوم ہے کہ اس نے تو یہ وقت مقرر کئے ہیں۔ پھر ہر عینی کیوں فرمایا گیا یہ لفظ تو شک کے موقع پر ہے۔ جواب یہ کہ عینی فرمانہندوں کے حکم سے ہے۔ یعنی ہر بندہ یہ دیکھیں کہ شاید میری موت قریب ہے۔ اس خیال سے وہ بندہ میرے گناہوں سے باز رہے۔ گناہ سے الگ عینی کو مطلوب کیا گیا وہاں خلق اللہ پر اور اس کا مقولہ اولم یمنظروا ہے۔ چوتھا فائدہ یہ کہ ہر ایک کو موت ہماریوں کو شہداء ہوتے ہیں۔ یہ فرمایا گیا۔ جواب یہ کہ اس وقت مقرر ہو۔ موت کا وقت ہو یا مذہب کا خواہ تشریح کا خواہ قوموں کے لئے۔ ہر ایک کو شہداء ہوتے ہیں۔ یہ موت کا وقت مقرر ہو۔ بہت لوگ درجہ پر پہنچا ہوا شخص یا قوم یہ خیال نہ کرے کہ ہم تو بچے ہی رہیں گے۔ ہمیں یہ کہ اس کا وقت قریب ہے۔ ہر ایک کو شہداء ہوتے ہیں۔ یہ سو اعزازات و انجلاں کے یا اس کے خاص بندوں کے کہ ان کی ہر ایک عینت مدد میں رہتا ہے۔

جہانگیر نے راجہ اجیت سنگھ کو تیس روپے بخش دیے۔

پانچواں اعتراض: یہاں رشادہ ہوا قبلی حدیث بعد میں وضع ہونے والی کتابوں میں رشادہ نہیں ہوا۔ اس حدیث کو حدیث میں کہا جاتا ہے جو اب یہاں حدیث لغوی معنی میں ہے، معنی غی بہت اس میں قرآن مجید بھی شامل ہے، مگر رشادہ رشادۃ

سے اقوال طیبہ طارہ بھی چند صورتوں میں افعال اہل اعمال ہند خود حضور شہیدین ذات باریکات شامل ہے نہ وہ بھی ان ہی سے ہے۔
 جو ملک صورتوں میں ذات آپ میں مراد آخری حیثیت ملکات اس سے یہ اٹھتا ہوا اگر کتاب فریاد ہوتا تو یہ عموماً حاصل نہیں ہوتا۔
 تفسیر صوفیانہ قدرت سے ہر چیز میں ظاہر میں حصہ باطن میں ظاہر کو خلق باطن کو ملکوت مہاجنا ہے طارہ بصارت سے
 دیکھا جاتا ہے باطن بصیرت سے عقل دانے وقت حاکم خلق سے خالق ہستی کو مستدال سے چھاتے ہیں مگر قلب دانے وقت
 ملکوت کے درجہ عالم غیب کا شہر یعنی مشہور رہتے ہیں جس سے انہیں ایمان والہ بلکہ ایمان والہ ایمان مصیب ہوتا ہے۔ رب
 فرماتا ہے **وَكُنَّا لَكَ نَزْرًا هَامًا مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ** اللہ تعالیٰ
 قیامت اپنے خاص مدوں و عالم ملکوت ناموسات نبوت بلکہ نبوت دکھائی رہے گا اگر یہ عطا میں نہ ہوں تو اسل و حیوان
 میں فرق یہ ہو۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ حق و حق کے سے استدلال ہے مگر قلوب دلوں کے کہنے درون ہے اللہ تعالیٰ ہم کو
 عقل سلیم بھی عطا کرتا ہے اور قلب سوس بھی عطا کرتا ہے جو ایمان سے ایمان سے محروم رہا وہ طغیاں کے جنگل میں
 سرگردان رہا ہے ہدایت سے ملے (اور روح الہیاء)

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسُهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي

سو نہ کہ ہے آپ سے قیامت کے کہیں کو ہے کھینچنا اس کا نہ کہ آپ کہ اس کے سو نہیں کہ علم میں کا ہر ملکوت
 تم سے کیا سب کو پتہ چھتے ہیں کہ وہ کہہ کر ٹھہری ہے تم نہ نہ ماؤں کہ اس کا علم تو میرے رب کے پاس ہے

لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ

کہہ پاس سے نہیں ظاہر کرے گا اس کو وقت پر اس کے منکر وہ بھاری ہے وہ پتہ سالوں اور زمین کے نہ آئے گی
 اسے وہ بھی اس کے وقت پر ظاہر کرے گا بھاری کر رہی ہے آسمانوں اور زمین میں تم پر نہ آئے گی

الْآبِغَةِ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ

وہ تم پر منکر اہلک سوا اللہ کے ہیں تم سے گویا کہ تم خوب واقف ہو اس سے تم نہ ماؤں کہ اس کے سو نہیں کہ علم میں کا
 منکر چاہیں تم سے ایسا بد چھتے ہیں گویا تم سے اسے خوب تحقیق کر رکھا ہے تم نہ ماؤں کہ اس کا علم

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

پاس ہے اکثر کے اور لیکن بہت لوگ نہیں جانتے۔
 تو نہ اس کے پاس ہے لیکن بہت لوگ جانتے ہیں۔

تعلق اس سے یہ حاصل آتا ہے کہ یہ طرہ عقل سے پہلا تعلق بچھلی ہے جس میں موت پیدا ہوئی تھی کہ شاید یہ
 قریب ہو اب قیامت سے حضور کا نہ کہ تھی پہلی قیامت جتنی موت کے اور کے بعد تھی قیامت جتنی عرش کا نہ کہ
 یہ وہ موت ہے اور قیامت وہ ہشت تا چوبیس ہیں کہ اگر انسان کا حیاں ان کی طرف رہے تو وہ گدہ پر دلیر ہو۔ وہ سراسر

[illegible]

ثَلَاثَتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ عبارت یا تو قیامت میں قیامت کی عظمت و بڑی کارنامے یا ایلیا جلیلیہا میں ہے۔ یعنی کفار قیامت کا مذاق اڑانے کے لئے کہہ رہے ہیں مشغول ہیں تو اس کی قیمت کا یہ عام ہے۔ آسمانوں میں و زمین میں مومن جس و انس کو تمام حال و روز پر بھاری ہے کہ سب ابھی سے اس کی اہستہ سے ٹانپ رہے ہیں یہ مقصد یہ ہے کہ قیامت چھپنے کی وجہ سے سب پر بھاری ہے اس آفت کے آنے کا یقین ہو اس کا وقت معلوم ہو وہ بہت بھاری معلوم ہوتی ہے یا یہ مطلب ہے کہ جب قیامت آئے گی تو آسمانوں اور زمین پر بھاری ہوگی کہ تمام چیزیں فنا ہو جائیں گی اور تمام سے نکلے اور حلیوں کے زمین تبدیل کر دی جائے گی ہمارے جعفر جویں کے چاند سورج سب دور دور سے تیز رفتار سے آسمانوں سے اتر رہے ہیں اور زمین سے اتر رہے ہیں۔ **لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَلْعُتُهُ**۔ یہ فرمان عاقلانہ و متدبیرانہ ہے کہ قیامت میں قیامت کی وہ سری شامل ہوتی ہے کہ ہم میں خطاب کافر قوم سے ہے نہ کہ مودودہ کفار سے نہ مومنوں سے یونکہ قیامت نہ تو مومنوں پر آئے گی کہ اس وقت مومن سارے وفات پا چکے ہوں گے اور نہ حضور کے زمانہ کے کفار پر کہ میں سے کوئی بھی اس وقت نہ ہو گا بلکہ **بَلْعُتُهُ** اور **فَجَاءَتْ** دونوں ہم معنی میں معنی اچانک جس کی تمہید یا تیار کی نہ ہو یعنی تم باغیوں جن و انس پر قیامت اچانک آئے گی جس میں نہ تو کوئی شکلیں اس وقت نہ ہوں اگرچہ اس سے پہلے علامات قیامت بہت ظہور ہو چکی ہوں گی۔ حد کے معنی لٹاؤں میں رہے۔ مقصد یہ ہے کہ اگر میں اس کا وقت بتا دوں تو اچانک نہ رہے گی اور اگر وہ ابھی یہ ہے کہ اچانک آئے میں راہ الہی کے خلاف ہے کہ میں ہوں اسی وجہ سے **لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَلْعُتُهُ** ہوا کہ قیامت عار کے سے چانک سے حضور الودہ اور خاص حد کے سے اچانک نہیں ہمیں اس کا وقت بتایا ہے **يَسْتَلُونَكُمْ عَنْكُمُ أَمْ هِيَ الْقِيَامَةُ** عبارت کفار کی اور سری صاف بیان کرنے کے لئے لہذا یہ کیا ہے **يَسْتَلُونَكُمْ** کی وہی تحقیق ہے جو ابھی کچھ پہلے عرصہ کی جا چکی **حُضِيَ** بردار فعلی صفت مشبہ اس کا مصدر **حَضِيَ** یا **حَضِيَ** ہے معنی بحث کرنا تحقیق کرنا، کل میں غور کرنا میں مبالغہ کرنا مٹی سے۔

فَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْ فَيَا رَبِّ مَسَائِلَ حُضِيَ عَنْ آلا عَشِي بِهِ حَبِثَ أَمْعَالًا

اسی سے ہے **أَحْضَا الشَّرَابَ** چونکہ حسی میں مبالغہ کے معنی شامل ہیں اس لئے اس کے بعد **عَنْ آلا عَشِي** ہوا اور نہ **عَنْ** کے بعد **تَنِي** ہے نہ کہ **عَنْ** (اور البیاب) **عَنْهَا** کا تعلق معنی سے ہے یعنی آپ سے یہ سوگ قیامت کا وقت ہے پوچھ رہے ہیں۔ آپ نے سے خوب تحقیق بحث مباحث سے، کل میں غور کر کے معلوم کر لیا ہے اور یہ بتانے کے قابل سے یہ مدد و چوہہ بحث مباحث، کل سے معلوم کی جاوے وہ بے شریعت اس کا ظاہر کرنا ضروری ہے بتانا لازم حال مدد حقیقت یہ ہے کہ علم قیامت علم لدنی ہے جس کا غبار سے چھپنا ضروری ہے اس وجہ سے یہاں **حُضِيَ** ارشاد ہو عظیم نہ فرمایا عسکر مدیا یا سارہ فرمایا عسکر مدیا اور عسکر مدیا میں رہے حسی سے دوسرے معنی ہیں مریدان یعنی محبت میں ملائے تھے اور رب فرمایا **أَمْعَالًا** میں **حُضِيَ** ہوا، کچھ پر بڑا مبالغہ ہے اس صورت میں عسکر کا تعلق۔ سلوک سے ہے اور حسی سے بعد کچھ و شیعہ و مشن یہ وہ آپ سے اس قیامت کے تعلق اپنے پوچھ رہے ہیں کہ گویا آپ اس پر بہت ہی مریدان ہیں میں بتائی دیتے ہیں **أَمْعَالًا** سے تعلق ہی کیا ہے کہ وہ اگرچہ آپ کے قربت اور ہیں مگر وہ حلی طور پر آپ سے بہت دور ہیں **رَبِّر** معنی نیال، میرہ، یہ اور

خلاصہ تفسیر سے محبوب مجھ کو رہا ہے قیامت سے متعلق پوچھتے ہیں کہ وہ کب تک لئے ہماری دینی ہے؟
 طور سے ہو گا آپ میں انہوں کو اب رہا ہے قیامت سے وقت کا علم صرف میرے آپ کے قصہ میں ہے نہ وہ چاہے
 مذہبہ الامام بنی کے بطلان میں نہ ہی عقل اس علم سے مستبعد، بلکہ میرے لئے معلوم کرتے یہ سراسر ہدایت میں
 سے ہے نہ کہ ہر سب سے اس وقت ہمیشہ بعد از میں رہا جو ہے سے اللہ تعالیٰ ہی مقررہ وقت پر بغیر دیکھوں کو جتنے ظاہر
 فرماوے گا قیامت کی وجہ سے سالانہ زمین والوں پر بھاری سب کہ میں نے وقت کا اعلان نہیں کیا، جس پر عیناً کہہ گا "نا یقینی
 ہو مگر" نے گا وقت معلوم ہو یا وہ ایت ناک ہوئی ہے اسے نافرو قیامت صرف تم پر تو ہے گی اور چنانچہ کہ ہے۔ وہ
 اپنے نام کج میں مشغول ہوں گے کہ قیامت آج ہی آگے آگے میں اس کے وقت کا اعلان کروں تو وہ نہ تو جانتی بھاری رہے نہ
 اچھا نہ یہ بات راہِ الہی کے خلاف سے ہو گا آپ سے قیامت کا وقت ایسے پوچھتے ہیں جیسے گویا آپ سے اس کی امت تحقیق کر
 رکھی ہے وہاں میں غور سے بحث و تمحیص سے اسے معلوم کیا ہے تاکہ اس کی شہادت فرمادیں یا وہ وہاں آپ سے یہ
 پوچھتے ہیں کہ گویا آپ اس پر کون سی عمریں ہیں ان میں نمایاں ہیں کہ آپ ارشاد کہ قیامت کا علم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہی
 درجہ و درجہ ہدی طور سے نہ کہ بتا دے اور کوئی بن عقل اپنے علم و سبب سے اس کا پتہ نہیں لگا سکتا آخر وہ یہ راز حالت
 میں تو اس کا علم ہے۔ وہ قیامت میں وہیں مانا ہوا ہے سراسر امید میں سے نہیں جاتا وہی بختاب بہ وقت
 قیامت جتنا کہ وہاں سے ہے وہ ہمہ دلی ہیں یہ سب محال کے حیات ہیں۔

ہیں رب۔ مریختہ متعلق ہے اس صفت میں اختلاف ہے، بعض علماء اہل حق کہتے ہیں کہ حضور مہدیہ و قیامت ہے، وقت کا عمر میں یا ربہ، حضرات اس میں یکتا ہے، ان میں سے اہل پڑتے ہیں مگر متفق نہیں ہے، اور مشائخ

فرماتے ہیں کہ تصور اور کو یہ علم بھی عطا ہوا ہے اہل حضرت کے، اہل امت قوی ہیں ہم نے علم قیامت کی تحقیق اپنی کتاب جاء الحق حصہ اول میں ردی بہ دلائل وطلوہ فرمایا ہے انا سمجھتا ہوں کہ اس آیت اور اس جیسی باقی آیات میں ایک لفظ یہاں اس سے اس علم کی نفی ہو رہی ہے، اہم ہمارا نصبت علمائے سنیوں فرمایا ہے جگہ چار باتیں ارشاد ہوئیں۔ (1) قیامت کا علم صرف اللہ کے لئے (2) قیامت کو اس نے وقت پر اللہ تعالیٰ ہی عطا فرمائے گا (3) قیامت اپنے بھی ہوئے ہیں جو سے آسمان و زمین میں بھاری ہے (4) قیامت اچانک آئے گی عذاب ان چاروں باتوں سے یہ سب معلوم ہو جائے کہ حضور کو اس کا علم نہیں دیا تھا یہ معلوم ہوتا ہے کہ عوام کو بتانے سے منع فرمایا کہ یہ علم شریعت نہیں جس کی اشاعت کی حوصلہ دہلانی ہے اس کا چھپنا ضروری ہے اگر سے شائع فرمایا یہ ہمیں سہ ہمارے ہاں ہی ہو جاتا ہے نیز چھوڑا اچانک نہ رہے گی۔

اس کے علم پر سب اہل قلوب میں را فرماتے ہیں شہید کہ میں اور قیامت اس دو جی ہوئی لکھی میں نے طرف میں نے تصور انور نے ایک مجلس میں قیامت تک کے واقعات میں دامن تفصیل وار پلتر تب یہیں فرمایا کہ قند جسوں آخروں، اقدہ موکالان اس قیامت آئے گی (1) تصور اور نے علامات قیامت اس تفصیل سے ہیں فرمایا کہ میں میں کہہ سکتا ہوں کہ مجھے قیامت میں سبقتی یہ وہ ہے جس میں۔ حال یہ۔ سورن مصر سے نکلا۔ یہ دونوں ملاوٹ تھا ہر سو۔ مسیح علیہ السلام تکبیر 1۔ 4 حضور اور نے قیامت میں بتا دی۔ بعد اس قلم ہوئی نوشتہ (6) املکہ مشہور یہ ہے کہ حضور ابو سے قیامت کا مہیا۔ بھی یہ دیکر غم میں آئے گی تاریخ میں بتا دی کہ دسویں تاریخ یعنی ماہ روئے اس آیت کی اللہ و سوسہ۔ علم بتی روحانہ اس بتاتا اس کے بھی اشارات مہیا ہیں۔ (6) ایک باب فرماتے ہیں کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ رسولی بدو مہرب مدی کے طور کی تاریخ میں اور حضور الہام مدنی۔ پانچ سو برس بعد قیامت آئے گی۔ فرمایا شیخ کے۔ گدشتہ متون کے مقابلہ میں میری ہمت کی مدت آتی ہے جیسے مصر کے وقت سے عرب آفتاب کی مدت کا دن مسموع میں اس عمر (4) مدت میں مہر کہ انسان دیں عمرات ہر اس سال ہے ہم چھتے ہر آدمی میں پیدا ہوئے۔ لا حضرت محمدی میں ان میں میر محمد و بیاء مذ سے شارت حیدر سے قیامت کے قیام کی تاریخ بتا دی ہے عمر اس کے سمجھنے کے سے عمر باطن اور عار سے یہاں قیام روح المعین نے علم قیامت کے متعلق بہت تفصیلی گفتگو کی ہے۔ ظہر کے اقوال اس کے حسبت لکھے ہیں ہر جگہ قوی۔ اس نے کہ عند فعلی نے تصور مہر ہواں عوام عیسائی طرف قیامت کا علم بھی عطا فرمایا مگر اس کا حکم اعلان سے منع فرمایا اس آیت میں اسی اعلان سے روکا گیا ہے۔

فائدہ ہے اس آیت کریمہ سے ہر فائدہ حاصل ہو سکے پہلا فائدہ یہ ہے کہ اور سوال کی حیثیت پر مجھوں اس کی ریت سے مختلف ہوتی ہے ایک جی سے پر مجھوں والا اصل جواب اور تعریف کا مستحق ہوتا ہے ہر جی سے پر مجھوں والا، خزانہ کائنات یہ فائدہ **یَسْئَلُونَكَ** سے حاصل ہو۔ دیکھو قرآن حکیم نے موسیٰ کے سوالات بھی نقل فرمادے۔ **وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْمَعِيضِ**۔ **وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْغَايَةِ**۔ غیر محمدی اس تسلی بخش جواب دے دے گئے یہاں کہ وہ سوال نقل فرمایا ان پر جواب کے لئے اللہ تعالیٰ انہی ریت صیغہ آیت۔ دو سر فائدہ ہے۔ سب فائدہ ہواں سے پچھا چاہئے فائدہ مدد سے ضرور برتا جائے یہ فائدہ ایسا عرصہ سات حاصل ہوا۔ قیامت قیامت اللہ انوں سے اسے حاصل ہے۔ اس سے

مفسر عقل و علم حسب سے ہیں جان سکتا یہ فائدہ انما علمہا کے انما فرمانے سے حاصل ہوا کہ انما صبر کے لئے تہیہ جو کوئی علم قیامت ظہور کی کرے وہ مھوٹا ہے چوتھا فائدہ: اللہ تعالیٰ نے علم قیامت حضور ﷺ کو عطا فرمایا حضور ربہ اعلیٰ اللہ جانتے ہیں یہ فائدہ علمہا عند ربی فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ یہاں جواب میں لا علمہا نہیں فرمایا گیا نیز عند اللہ یا عند رب العلمین میں ارشاد ہو چکا کہ عند ربی ارشاد ہوا دیکھو تفسیر جیسے ارشاد ہوا وعندہ مفاتیح الغیب پانچواں فائدہ: قیامت سرخرو تک مٹتی ہی رہے گی کبھی اس کے وقت کا احسان نہ ہو گا یہ فائدہ وعندہ لا یجلیہا لوقتہا اور بعثتہ فرمانے سے حاصل ہوا اگر اس وقت بتا دیا جلائے تو وہ اچانک کیسے رہے۔ چھٹا فائدہ: کسی سنت کا چھپا ہوا ہونا اسے بھاری کر دیتا ہے یہ فائدہ ثقلت فی السموات سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: قیامت صرف کفار جس دافس پر قائم ہوگی اس وقت روئے زمین پر کوئی اللہ اللہ کہے ولا نہ ہو گا یہ فائدہ لا تاتیکم میں کم فرمانے سے حاصل ہوا کہ اس میں خطاب کفار سے ہے۔ آٹھواں فائدہ: عاقل متل مومن کے لئے کوئی سنت بخیر یعنی اچانک میں وہ ہر دم تیار رہتا ہے یہ فائدہ لا تاتیکم الا بفتنہ سے اشارہ حاصل ہوا کافر عاقل اگر دس سال بھی پیارو کر مرے تو اس کی موت اچانک ہے کہ وہ اس دور میں ہو اور دوا کے پیچھے رہتا ہے رب کی طرف متوجہ نہیں ہوتا مومن عاقل اگر چاہت لیل ہو کر مرے مگر اس کی موت چانک میں کہ وہ ہر دم تیار رہتا ہے۔ نواں فائدہ: ہم استدلالی اور علم شریعت اشاعت کے رائق ہیں مگر طریقت کے مسائل مدنی علوم قابل اشاعت نہیں ان کا چھپانا اہل سے محفوظ رکھنا ضروری ہے یہ فائدہ علمہا عند ربی ورحضی عنہا سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر۔ دسواں فائدہ: اللہ تعالیٰ اگرچہ عالین کا رب ہے مگر اس کی ربوبیت خاصہ صرف حضور انور سے خاص ہے اس سے ربی ہر چیز حضور کی ہی ہے ناممکن ہے کہ کوئی چیز قابل عطا ہو اور حضور کو عطا نہ کی ہو یہ فائدہ رب فرمانے سے حاصل ہوا دیکھو تفسیر

پہلا اعتراض: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ حضور انور ﷺ کو علم قیامت نہیں دیا گیا کیونکہ انما صبر سے سے مگر حضور کو علم قیامت دیا گیا وہ تو انہ کے معنی درست نہ ہوں گے پھر تم لوگ حضور انور کو علم غیب کئی کیسے مانتے ہو۔ جواب: اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ آیت کریمہ میں ایک لفظ بھی ایسا نہیں جس سے حضور کو علم دئے جانے کی نفی ثابت ہو لا علمہا یا اعطیت نہیں فرمایا گیا و قی انما صبر کے لئے ہے مگر یہ صبر یاں ہونے کے لئے ہے۔ جنی علم قیامت صرف اللہ کے پاس ہے حضور انور کو علم قیامت ہے حضور کے پاس علم قیامت نہیں رب تعالیٰ کے پاس حاصل کیا ہوا ہے۔ اس قسم کے صبر قرآن مجید میں بہت ہیں: دیکھو ہماری کتاب جاء الحق۔ آیت کا مقصد یہ ہے کہ علم قیامت علوم شرعیہ میں سے نہیں اس کی میں شاعت برسوں بلکہ علوم امیہ میں سے ہے جس کے اظہار کی اجازت نہیں غیر علم قیامت بعدوں کے عقل و حسب سے حاصل نہیں ہوتا یہ تو خزانہ الہی کا سوتی ہے جو صاحب اسرار کو دیا جاتا ہے۔ دوسرا اعتراض: یہاں یہ کیوں ارشاد ہوا۔ قیامت کو اس کے وقت پر رب ہی ظاہر کرے گا ہر کام رب تعالیٰ ہی کرتا ہے قیامت کی کیا خصوصیت ہے۔ جواب: اس فرمان عاقل کا مقصد یہ ہے کہ قیامت کو اقوام تک لوگوں پر ظاہر نہیں کیا جلائے گا تو اگر اور قائم ہو کر ہی ظاہر کی جاوے گی یعنی کھائی جائے گی بتائی نہ جائے گی اس لئے کہ ارشاد ہوا کہ وہ اچانک دے گی۔ تیسرا اعتراض: قرآن مجید اور دوسری کتبوں

ہوا وہ بھی قیامت کی تاریخ پوچھتے تھے یہی قیامت کے سرستہ و ربیعہ تھوڑے فائدہ میں ہے اس سال وچہ ابھی قیامت
 چاہے کے ہے یہ پانچواں اعتراض یہاں یہ یوں فرمایا گیا کہ قیامت آسمانوں و زمینوں بھاری شدہ عاریہ کا ہے ۔
 اس زمین پر جو اب ظاہر ہے کہ آسمانوں اور زمین سے مراد اُن کے باشندے ہیں فرشتے ہیں ، اس سب سے بڑی بھاری
 آسمان سب سے زیادہ جائیں گے پھر عرصہ کے بعد زندہ ہوں گے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد آسمان و زمین ہی ہوں
 تمام کا خوف اس کا بھی ہے یہ وہ اس میں سب پر ہی آفت آئے گی کہ آسمان پھٹ جائیں گے زمین قانونی علاقہ ہوں ۔
 زمین آسمان میں شعور ہے ہمیں خوشی و غم و محراب و فکر کا احساس سب سے ہے ۔ چھٹا اعتراض حدیث شریف میں ہے ۔
 ایک بار مجمع صحابہ میں جریر علیہ السلام فکل نسل میں آئے چند سوال کئے اس میں سے ایک یہ تھا کہ **متی الصلوات قیامت**
 سب سے پہلے حضور نے جواب میں فرمایا **ما لم یسئل عنها با علم من الملائک** جیسا سوال کرنے والے سے مسنون آیا ۔
 نہیں جانتا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور انور کے علم قیامت نہیں وہ حدیث اس آیت کی شرح بتا رہی ہے کہ حضور
 قیامت کا علم نہیں ۔ جواب دہم نے اس کا جواب مرآۃ شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کی شرح میں دیا ہے یہ حدیثی میں ہے ۔
 بہت جو بہت دے ہیں یہاں اتنا سمجھ لو کہ حضور انور نے جواب میں یہ فرمایا کہ علم میں ہیں حالت ہلکتی اور قدرت فوری
 اس میں علم کی نفی نہیں بلکہ ویاقی علم کی نفی ہے مطلب یہ ہے کہ اسے جریر قیامت کا علم تو ہو بھی ہے محو ہو بھی گئے تھے
 ویاہ علم میں تم جمع میں یہ سوال کر کے اسی سرستہ راہ کو ظاہر کر دیا ۔ پھر جریر علیہ السلام نے عرض کیا ۔ **عن اصحاب**
عن اصحابہا اچھا حضور اس کی شکایاں بتاؤ گے تب حضور نے شکایاں بتائیں کہ یہ بھی جانتی
 عارف سے ہیں ساتواں اعتراض قیامت کا وہ پس ہزاروں سالہ پھر سے سعادت یوں آتے ہیں سعادت ۔
 میں محمد یا گھڑی عمر کا وقت ویکھو وہ معلوم یہ ہے ۔ راستہ سے ہو ۔ جواب دہ اس سے کہ قیامت میں عذاب و عذاب
 جلوہ کی دیا ہے کہ مسنونہ و وہ مسنون چھوٹا محسوس ہوا اس سے کہ تمام عالم کا عذاب ہے ۔

[illegible][illegible]

تفسیر قل سب معنی ان جیسی آیات میں قل کہ یہ بتائے گا کہ یہ بات کہنے کا حق نہ وہ میں سب سے زیادہ میں سے
 کی وکے کی اعانت میں سے اس کا نام ہے۔ سب شہر میں رہا ہی ہے کہ آپ تمام اصناف کے طور پر ہوئے۔ یہ ایک قل
 انما انا بشر مثلكم۔ یہ معنی ہے کہ میں انسان ہوں۔ انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔ انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔
 فعلتھا اذا وانا من الضالین وغیرہ ای سے قرآن کہہ مے کہ میں نے غلط نہیں۔ فرمایا کہ حضور انور باطل ہو رہے ہیں۔ یہ
 وہ ہے۔ اس معنی میں کہ وہ قرآن سے قرآن کی عظمت کے طور پر ہے۔ انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔
 حضور انور۔ یہ ہیں عظمت آپ القیادت کا عطا فرمایا ہے۔ انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔ انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔
 ان میں عظمت یا یہ ہے کہ جس عظمت کا حق وہ اس کے حضور پر شہید ہیں اور شاء کہ وہ اس کے حضور پر شہید ہیں۔
 لا املک فی ہذا ائی حدیث میں ہے۔ وہ پھر نہ عطا ہے اور عظمت اور عظمت ان آیات میں عطا ہے۔
 انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔ انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔ انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔
 انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔ انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔ انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔
 انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔ انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔ انہی کے معنی ہیں کہ میں انسان ہوں۔

(continued)

نفس کے بہت معنی ہیں ذلت، جبن، خوں، سفاکی، غیر میل، یا، معنی ذلت ہے یہ معنی جان میں مدد، خودی، رب۔ مقلد اپنی ذات یا اپنی حل کے معنی نقصان کلام نہیں کہ رب مجھے نقصان دینا چاہتا ہے اور میں اس کا روبرو رہتا ہوں۔ بعض صلہ ہوں اور میری نعمت "ولا ضررا" یہ لاملک کا معنی ہے نفع نقصان سے کیا مراد ہے اس میں بہت قوت میں (۱) اس سے وہ نفع نقصان مراد ہے جس کا خطرہ مطالعہ کیا چیزوں کے بھونڈا کر دینی اگر مالی کی چیز میں مقلد کی خیر میں اور راقی اپنی ہے (کبیر ۲۱) اس سے عام دیوان نفع نقصان مراد ہیں کہ ملاں جو فلاں کام مفید ہے اور فلاں فلاں مضر ہے (۱) اس سے نفع نقصان مراد ہیں کہ فلاں معصوم ہو میری تبلیغ اثر کرے گی اسے تبلیغ کر دے گا اس کو اثر نہ کرے گی اسے تبلیغ کرے پریشان نہ ہوں (کبیر ۴) اس سے آخرت کے اعمال مراد ہیں یعنی میں خود اچھے اعمال کرنے پرے اعمال سے بچنے پر قادر ہوں وہیں بہت سے کرنا ہوں جو کچھ معنی رہا ہوں (۵) بھلائی سے مراد دشمنوں پر علیہ ہے۔ برائی سے مراد تالیف علی اور دشمن پر مایوس ہے۔ یہی میں اس چیزوں کلامک نہیں ورنہ اسے منافق یا اسے کافر و تم سب کو موس بنالیا اور تم کو محالہ نصیب میں۔ مجھ کو اور اٹھتا (حرائق العریقین) **الامشاء اللہ قوی** یہ ہے کہ یہ فلا استثناء کا ہے اور ماشاء اللہ مستثنیٰ ہے **صراونعما** اور **لا املک** کا معنی ہے یعنی تم میں اس نفع نقصان کلامک ہوں نہ اللہ چاہتا ہے اور مجھے مالک بنا۔ (تفسیر سیرا) اس سے مراد میں صرا و صر ہے اور ماشاء اللہ کا معنی ہے پشور ہے۔ یعنی **الشیء اللہ تمایک** کی یاد ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ **لا بمشیء اللہ** ہر حال مطلب یہی ہے کہ اللہ کے چاہنے سے نفع نقصان کلامک ہوں پس نہ ہی اور مراد ہے۔ بھی جیسا کہ آئندہ خلاصہ تفسیر میں عرض لیا جیوے کا ماشاء اللہ بعض مفسرین سے لادو، معنی لکس کہا بعد میں ہاں پشور ہاں اس بعد کو مستثنیٰ "نفع مانا" اللہ جو چاہے وہ ہے مگر پہلی ترکیب قوی ہے کہ دوسری قوت اس کی تفسیر دیتی ہیں **ولو کنت اعلم الغیب لا ستکثر تمن الخیر** اس فرمان میں اللہ کے اس معجزہ کا جواب ہے کہ آپ مراد پسے سے چیزوں کے بھانڈا اس سے اتار چڑھاؤی نہ رہا۔ دیا کریں اور قہر سلی ارزانی کے مقلات بتلویا کریں تاکہ ہم اس کا اتار کے خوب نفع نکالیں اس فرمان میں سے پسند مقصد ہو سکتے ہیں (۱) حضور علیہ السلام کے علم غیب کو رب کے علم کا عدم قرار دیا جو یہاں نہیں یہ عدم حضور مراد ہے چاہے بدلتے یہ قدرت نہیں (تفسیر صدیقی) جیسے سمجھتا ہے مصدر

بمہرہ تات اند پچہ ہستی تکی!

اسی قوی سے تیرے ہاں اولیٰ میں شی مولیٰ تیری ہستی سے سانسے سب کا عدم اور نیست ہیں (۲) یہاں قی اور حقیقی علم کی سب مخلوق کی ہر صفت تاروں اور راس سے اللہ تعالیٰ کی صفت ذاتی اور حقیقی ہیں (تفسیر صدیقی) (۳) یہ قدام غیب اور تاتالی۔ طور ہے۔ تفسیر خود (۱) یہ بڑے سے بڑا علم ہے۔ میں تو ایک ہے علم ہوں (۴) یہ تاتالی اس وقت تک ہے سب علم کا علم غیب میں ہو اللہ یہ تاتالی مضمون ہے اس تاتالی سے **عالم الغیب فلا یظهر علی غیبہ احد** اس تفسیر خازن (۱) وجوہ سے تاتالی مراد اس تاتالی کے خلاف نہیں جن میں حضور کا علم غیب ثابت ہے تفسیر صدیقی (۲) **لا ستکثر تمن** تاتالی اسکا مراد ہے۔ معنی زیادہ مرید کثرت نفع رہا میں زائد ہے یہاں یہ ہے جیسی اسکا مراد ہے۔ میں غیب میں ہے خیر سے مراد یہی کہ وہین میں اس سے مراد ہے رب تعالیٰ کے رلوہ کے مقلد بھلائی جمع رہا کہ رب بھلائی میں

ہا ہے اور حضور انور اس کے ارادہ کے خلاف بھدیاں جمع کر میں یہ ناممکن ہے شی اگر مجھے ذاتی اور حقیقی علم غیب ہو تو مجھے ذاتی قدرت بھی ہوتی کہ یہ دو سالہ مہولہ نوم میں اور اس میں اس پر قدرت رکھتا کہ اللہ کے ارادہ کے خلاف جمع نہ ہوتا یہ تو نہیں لہذا مجھے ذاتی علم غیب بھی نہیں (تیسرے صولی) لہذا یہ آیت ان آیتوں کے خلاف نہیں جس میں ہے کہ رب نے حضور انور کو بہت غیر عطا فرمایا ہے انا اعطینک الکونین جیسے یوت الحکمۃ وقد اوتی خیرا کثیرا وغیرہ واما منی الصوم اس جملہ کی دو ترکیبیں ہیں ایک یہ کہ یہ حمد نیا ہے اور دوا لہذا یہ ۷۰ سے مراد اس ہے جس میں مجھے نہیں پہنچا سہ یہ کہ دوا کا مطلب ہے اور یہ جملہ اس ملک پر معطوف ہو کر قل کا مفعول بن گئی یہ بھی فرمایا کہ مجھے جنوں نے مس بھی نہیں کیا نہی کو جنوں سے کیا تعلق وہ تو تمام دنیا کے حاکموں سے بڑے عاقل ہوتے ہیں تیسرے یہ کہ معطوف ہو لا مستکثرت پر اور وہی جڑا ہو یعنی میں اگر غیب جانتا ہوتا تو میں بہت خیر بھی جمع کر لیتا اور مجھے وہی برائی تھی۔ چوتھی (خاں و صولی و میرا) لہذا یہ آیت ان آیتوں کے خلاف نہیں جس میں ہے کہ رب تعالیٰ نے اپنے حبیب کو دشمنوں کی شر سے بچایا فرماتا ہے واللہ یعمدک من الناس خیال رہے کہ یہاں بھی وہی مراد ہے جو لا استکثرت من الخیر میں مراد تھا یعنی اللہ کو چاہی ہوئی مصیبت و برائی سے محفوظ رہتا کہ اس کے ارادے سے خلاف آیت سے بچ جاتا اس صورت میں ۷۰ سے مراد اپنی بودنی لوی آیت کا مطلب ہیں انا لانذیر وبشیر لقوم یؤمنون یہ بھی قل کا مفعول یہاں حصر اضالی ہے حقیقی نہیں اس کا مطلب یہ نہیں کہ میں سواہ بشیر و نذیر سے اور صفات سے موصوف نہیں حضور نبی بھی ہیں رسول بھی شفیع بھی ہیں رؤسہ و حیم بھی مطلب وہی ہے جو ہم نے عرض کیا کہ میں۔ خدا ہوں نہ خدا سے بے یار نہ اس کا قتل میں اسکا بندہ ہوں نذیر ہوں بشیر ہوں چونکہ مذات پہلے ہے بشارت بعد میں نیز مذات سب کے لئے ہے بشارت صرف مطیعوں کے لئے ان وجود سے نذیر کو شیر سے پہلے بیان کیا چونکہ حضور کی مذات و بشارت سے فائدہ صرف مومن اخلاص ہیں اس لئے لقوم یؤمنون ارشاد ہوا لہذا یہ آیت کریمہ اس آیت کے خلاف نہیں لیکن للعالمین نذیرا حضور انور سارے جہانوں کے نذیر ہیں فرماتا ہے کافۃ للناس بشیرا ونذیرا حضور سارے انسانوں کے لئے بشیر و نذیر ہیں۔ خیال رہے کہ سارے ہی بشیر و نذیر ہوئے مگر ان حضرات کی بشارتیں نذیرتیں سب انہیں حضور کی بشارت و نذارت دیکھ رہے اور دائی ہے لہذا نذیر و بشیر کی نویں تعظیم کے لئے ہے۔

خلاصہ تفسیر اسے محبوب اللہ نظر جو آپ سے مطالبے کرتے ہیں کہ ہم کو آئندہ کے بھلاؤ بتادیں اور اپنی دار و ان جہت بشارت رہیں تاکہ ان خیروں سے فائدہ لیں انھیں ملدہ رہ جائیں۔ اس مطالبے کا مقصد تو یہ ہے کہ آپ سب سے تعویذ کے ارادے کے خلاف امیر مہار میں اللہ کے چھپے اسرار کو ظاہر کریں یہ تو خدا کا مقابلہ ہوا نہ کہ اس کی رسالت یا عام رسالت کے لئے آپ اس کے جو سب میں فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ کے ارادے کے مقابل تو میں اپنی ولایت کے معنی و تفصیل کا دعوت بھی نہیں کہ رب مجھے تفصیل دینا چاہتا ہے اور میں اس سے مقابل نہیں حاصل کروں یہ رب مجھے فائدہ دینا چاہتا ہے اور میں اس سے صرف تفصیل لوں میں تو اسی قدر کمال کو مختار ہوں جس قدر رب چاہے میری ملکیت و اختیار اسی قدر ہے اگر میں رب سے مقابل طرغیب رکھتا ہوتا تو میں اس کے ارادے کے خلاف نہ دیتا اور مجھے خدا کی بھیجی ہوئی مصیبت بھی نہ پہنچتی مگر ایسا نہ

ہو سکتا ہے میں خود اپنے رب تعالیٰ کا قتل میں ملکہ اس کی طرف سے ہی رسولوں کا ہر شہر میں اور ذرا پناہ
 نہ تو کب کھوے جو تھے میں اور رب تعالیٰ سے متعجب رہے کی باتیں نہ کرو۔

سلطنت مصطفیٰ در مملکت ایسہ

ہر جہے طاعت حق صرف اللہ تعالیٰ ہے اس کی عطا بغیر کوئی ایک روٹ ٹک ایک قطرہ کا ٹک نہیں پھر اس کے ہم سے اپنا فضل
 سے اپنے ہم بندوں کو اپنی چیزوں کا مالک بنایا ہے بندوں کی یہ ملکیت عطائی عار میں بخاری ہے رب تعالیٰ کی ملکیت ذاتی
 والی حق تعالیٰ ہے اس عطا ملک کا ذکر قرآن مجید ۱۰۷ احادیث صحیحہ میں ہے ملاحظہ ہو یہ آیات قرآنیہ

۱. قل اللہم ملک الملک توتی الملک
 کو اے اللہ اے ملک کے ملک توتے چاہے
۲. من تشاء ونزع الملک من تشاء
 جس کو تیرے لئے چاہے ملک ہمیں لے
۳. واتینہم ملکاً عظیماً
 ہم نے لو لاء ابراہیم کو بہت بڑا ملک دیا
۴. وسخرنا المالریح تعری و امروہ
 ہم نے سلیمان کے زیر قرین ہو ا کو کر دیا
۵. انما ملک المفی الارض واتینا من
 جو ان کے حکم سے چلتی تھی
۶. کل شئ مسبباً
 ہر چہ ملک ہم نے خود ان کے زمین میں تھا
۷. واولئک من کل شئ ولہا امرش عظیم
 دیا اور ہر چہ کا ایک سلطان عطا فرمایا
۸. ان الارض ریرتھا مبادی الصالحون
 ملک انہیں کو ہر چہ میں سے ملے
۹. ومن الجن من یعمل بین یدیہما خذ بہ
 اور میں کا یہ اتنا ہے
۱۰. واتاہا الہ الملک والحقمتہ
 اس زمین کے لوٹ میرے ٹیک بندے ہوں گے
۱۱. انما عینک الکواثر
 ہم نے حضرت سلیمان کے قلع ایسے جن کو دیکھو
۱۲. ووجدک معثلاً فافغنی
 ان کے سامنے اس کے رب سے حکم سے تھرتھرتے
۱۳. اغنیہم اللہ ورسولہ من فضلہ
 اللہ نے خود کو ملک بھی دیا اور علم بھی

۱. انما عینک الکواثر
 ہم نے آپ کو کوثر یعنی عالم کثرات
۲. ووجدک معثلاً فافغنی
 عطا فرمایا (بخاری شریف)
۳. اغنیہم اللہ ورسولہ من فضلہ
 ہم نے آپ کو بڑی عیال دلا دی
۴. اغنیہم اللہ ورسولہ من فضلہ
 تو غنی کر دیا (بخاری شریف)
۵. اغنیہم اللہ ورسولہ من فضلہ
 اللہ و رسول نے نہیں اپنے فضل و ہمت
۶. اغنیہم اللہ ورسولہ من فضلہ
 غنی کر دیا

اگر وہ سوئے اللہ رسوں کے دستِ راسی ہو

4 ولوانہم رضوا بما آتہم اللہ رسولہ

خدا حضور اللہ آپ متعلق اپنے رب کی عطا فرماتے ہیں۔

مجھے ریش کے خزانوں کی بھیاں دکھا رہا ہے میں

1 لو تیت مفتاح خزائن الارض

اگر میں چاہوں تو میرے ساتھ دے دے

2 لو شئت لمساہ معی جبال الذهب

پہاڑ چٹا کر دیں۔

یا رسول اللہ میں آپ سے مستحق ہوں

3 انی اسلمک ہر افقتک فی الجنہ

ہر اسی ہنگاموں (مسلم)

اس کی فصل لورہ لعل بہشت دہاری کتابِ سلطنت و مملکت ہر اسی میں ملا دے گا۔

فائدہ کے جس نسبت کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ کوئی بندہ بذاتِ خود کسی چیز شانہ و قدر میں نہ ہو

طاقت و اختیار ملے گا وہ رب تعالیٰ کی عطا سے ملے گا یہ فائدہ مالکِ عسی کی ایک تفسیر سے حاصل ہو اسی کا کہ جس تفسیر میں

عرض کیا گیا ہے بندے کی اپنی ہستی بھی ذاتی نہیں تو اس کی کوئی صفت ذاتی ایسے ہوسکتی ہے صفت تو جتنی ہیں امت پر۔ دو سرا

فائدہ کوئی بندہ اللہ تعالیٰ کے ارادے کے مقلد کچھ نہیں کر سکتا جو کوئی کچھ بھی کرتا ہے اللہ تعالیٰ کے ارادے کے ماتحت رہتا

ہے بلکہ بندے کا ارادہ رب تعالیٰ کے ارادے کے ماتحت ہے رب فرماتا ہے **وما تشاؤون الا ان یشاء اللہ** نہ کہ **لا**

ملک کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ حضور ﷺ اپنے رب کی عطا سے اس کی دین نفع و نقصان کے مالک

ہیں جس کو جو چاہیں بجز پروردگار بخش دیں اور جس کو اپنی نظر سے گرا دیں وہ بھی اٹھ نہ سکے یہ فائدہ **الا ماشاء اللہ** سے

حاصل ہوا دیکھو تفسیر لائے مالک کی نفی تو زدی اس کی ہست قوی و یلیس موجود ہیں دیکھو ہماری کتاب **سلطنت** صفحہ ۱۰۰ چوتھا

فائدہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کو حقوق کے نفع و نقصان کا مالک بنادیا اور حضور اللہ کی تیک سے مالک ہو چکے تاقیامت

حضور سے لوگوں کو نفع حاصل ہو رہے ہیں یہ فائدہ **الا ماشاء اللہ** میں شاہ کے ماضی فرما سے حاصل ہوا پانچواں

فائدہ اللہ تعالیٰ کے بھیجتا ہوئی شخص ایک ادارہ ایک پتہ عالم نہیں رکھتا جو شخص جو جانتا ہے اس کی تعلیم سے جانتا۔

فائدہ **ولو کنت اعلم الغیب** سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ علم غیب الہی کے لئے قدرتِ ذاتی ہر ماہ و سال

کی ایک صفت ذاتی ہوں اس میں تمام صفت ذاتی ہوں گی اور ذاتی علم ذاتی قدرت الوہیت کی صفت سے ہیں یہ فائدہ **ولو**

کنت اعلم میں لاستک کثرت عن الغیب سے حاصل ہوا ساتواں فائدہ نبی پر ہوئی جس میں طاریں اس

ہو جاتے یہ فائدہ **وما معنی السوء** کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دیکھو تفسیر ہاں ان کو نیک اور بھی عشی طاریں ہوتی تے

رب فرماتا ہے **وخر موسیٰ صفا** کھواں فائدہ حضور ﷺ تمام عالم کے نبی سب کے لئے شہید بھی ہیں مگر میں نہ

فائدہ بشیر و نذیر ہے مطلق فرمانے سے حاصل ہوا نواں فائدہ اگرچہ سارے نبی بشیر و نذیر ہیں کہ حضور نے امتِ اربعہ ملک

خود رب تعالیٰ کو دیکھ بشارتیں میں اور ذرا یہ فائدہ مذید بشیر کی توہین سے حاصل ہوا دسواں فائدہ اگرچہ حضور ہر

سارے انسانوں بلکہ سارے جہانوں کے بشیر و نذیر ہیں مگر آپ کی بشارت و نذرت سے فائدہ صرف مومنین ہی اٹھاتے ہیں یہ

فائدہ القوم و مسنون سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ اپنی دولت کو نفع نقصان نہیں پہنچاتے تو وہ سب کو کیا پہنچائیں گے۔
 پھر اس سے امید و خوف رکھنا اس کے مکاناں کے دروازے پر مائل بن کر جاننا اثر شرب ہے اللہ سے سوا نہ کسی سے ہٹو۔ کسی سے آن امید و خوف (ہالی) جواب اس اعتراض کے دو اول میں ایک الزامی و دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ رعایا عام سے ڈرتی ہے حتیٰ کہ مومن علیہ السلام سے فرعون سے خوف لیا رہنا انسان خائفانہ ضرط علیہا اور ان یطمئن عریب و تکامیر و حتیٰ سے امید رکھتے ہیں تم لوگ امیروں کے درباروں پر چند کی امید لے کر جاتے ہو رب فرما۔ و اما المسائل فلا تنہر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ابری الاحکام والا بر من و احی الموتی باذن اللہ میں اللہ کے حکم سے بار بار لوٹاؤں ہوں ہوا میں ہر سنگا ہوں اور مردے زندہ کرتا ہوں حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا اذهبوا بقمیصی هذا القوا علی وجہی یا تبصیر امیری یہ قمیص سے جاؤ میرے والد کے چہرے پر اس کا دوا بخیر ہے ہو جائیں گے یہ ہے نفع رب نے ایوب علیہ السلام سے فرمایا لا کضر برجلک هذا مفتعل بل ردو شرابہ پاؤں زمین پر رکھو اس سے پانی کے چشمے پیدا ہوں گے ان سے غسل کرنا شہا ہوگی معلوم ہوا کہ بڑا کس کپاؤں کا محروم بھی شفا و تاب ان کی قمیص دقتی ہا ہے یہ حضرات ان کے تبرکات نفع دیتے ہیں موسیٰ علیہ السلام سامری پر ناراض ہوئے تو اس سے فرمایا اذهب فان لک فی الحیوۃ ان تقول لا ماس جاتو اپنی زندگی بھر کتابچہ لے گا کہ مجھے نہ چھوٹا نہ بچا ایسا ہوا کہ تفری عمر میں سامری کا یہ عمل ہو گیا کہ دو اس سے چھو جو سے تو وہ بھی بیمار ہو چلا۔ اور سامری بھی معلوم ہو کہ یہ حضرت نقصان بھی پہنچاتے ہیں تمہارا یہ قول ان تمام آیات کے خلاف ہے۔ جواب: تحقیقی یہ ہے کہ ان جیسی آیت میں حقیقی، اتنی ملکیت کی نفی ہے یا رب تعالیٰ کی مرضی کے خلاف اس کے مقلد نفع نقصان کی ملکیت کی نفی ہے نور ہماری پیش کردہ آیات میں حمادی عطی حدیث کا ثبوت لہذا آیات میں تعارض نہیں۔ اس سے اشلو ہوا الا ماشاء اللہ سوا اس کے تو اللہ چاہے جیسی اللہ کے چاہے سے ہی مع نقصان ظالم ہوں تمہارا اللہ اس ظالم کو اس آیت میں دہر دہر ہے۔ دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کو ہر طاقت میں آپ بالکل خیر بھی جمع نہیں کی۔ اس میں اسے اسے پاس نہ نہیں تو خیر کیا ہیں گے (ہالی) جواب اس سوال میں جو اس میں دو الزامی ایک تحقیقی۔ پہلا الزامی جو یہ ہے کہ تم بھی عدم غیبیہ حضور انور کے لئے سو بلند تے۔ حضور ﷺ ساری حقیقت سے زیادہ علم والے ہیں یہ آیت علم غیب، مطلق کی رہی ہے یہ آیت تمہارا بھی خلاف ہے۔ دوسرا الزامی جو یہ ہے کہ وہ ان آیتوں سے ثابت ہے۔ و یعلمہم الکتاب والحکمۃ۔ ان لوگوں کو علم و حکمت عطا کرتا ہے۔ ومن یوت الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا۔ علمت کی گئی اسے مست خیر کی گئی۔ ان لوگوں سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ خیر دیتے ہیں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ان میں ساری آیت میں علم غیب حقیقی، اتنی کی نفی ہے اس سے قدرت و اتنی ہر مہرے اور ثبوت علم غیب کی آیت میں علم غیب کا ثبوت ہے دیکھو ابھی نہ بولی ہماری قمری علم غیب کی قمیص تحقیق ہماری ملک جہا حق جہا لوں میں دیکھو اور ملکیت نے

متعلق ہماری کتاب مسقطی نامیاد کرو۔ تیسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ آپ صرف مذہب و شریعت میں آپ میں سوا اعلان دو مسکتوں کے اور کوئی صفت نہیں میرا تم حضور کو شفعہ ائمہ نہیں دافع بلا صلاب عطا یوں مانتے ہو۔ جواب اس اعتراض کے بھی دو جواب ہیں ایک الہیاتی و سرائح تحقیق۔ جواب الہیاتی تو یہ ہے کہ پھر تو حضور کو نہ بی مار۔ رسوں۔ رحمت عالمین عطا نہ یہ صفت قرآن سے ثابت ہیں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہاں حصر حقیقی نہیں بلکہ صافی ہے، یعنی تیسرا اعتراض گئی۔ چوتھا اعتراض یہاں ارشاد ہوا **القومیون منون** جس سے معلوم ہوا کہ حضور انور صرف مومنوں کے لئے اور نہ یہ ہیں مگر وہ سری جگہ ارشاد ہے **للعلمین نذیر** اس سے معلوم ہوا کہ حضور انور صرف جہانوں کے مدبر ہیں۔ تیسرا اعتراض ہے جواب اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر میں گزر چکا کہ حضور کی عطا تو عالمین کے لئے ہے مگر عطا سے عطا نہ انھما اسے یہاں صرف مومنوں کو میرے یہاں مومنوں کے لینے کا کر رہے اس آیت میں حضور کی عطا کا یہ ہے سوس سب کو نور دینا ہے مگر ہرگز کی آنکھ میں لیتی اس سے سورج کے فیض میں کمی نہیں آتی۔

تفسیر صوفیانہ حضور ﷺ اللہ کے بندے بھی ہیں اس کے رسوں بھی اس کے حبیب بھی۔ قرآن ربیم کی مختلف آیتوں میں اس مختلف صفات کا اظہار ہے۔ اس آیت میں حضور کی عہدیت کا ذکر ہے عہد یعنی بندہ۔ تو آپ مالک ہوتا ہے۔ اپنے مال کا اپنے نفع نقصان کا سب کچھ اس کے سوا کاہوتا ہے وہ فانی المولیٰ ہوتا ہے جو مولیٰ کھانا ہے بندہ وہ کھاتا ہے جو وہ پھانتا ہے یہ وہ ہی پھانتا ہے جس کو ملا تا ہے تب سوتا ہے یہاں ارشاد ہوا کہ آپ فرماؤ کہ میں اللہ کا عہد اس کا بندہ اس میں فنا ہوں نہ اپنے نفس کا مالک ہوں نہ اس کے نفع نقصان کا وہ چاہتا ہے وہی کرتا ہوں میری مرضی اس کی رضامندی کم ہے ایک عارف کہتا ہے۔

وخصک بالہدی فی حکم لہو لست تشاء الا ما یشاء

لہد وصالہ ویرید ہجری توکت ما لشاء لما یشاء

میرا علم اس کریم کے حضور ذات میں تو اس کے سامنے اپنے کو بھی نہیں جانتا۔ شل نبوت کا تصور یہ ہے کہ حضور انور ﷺ شرع کے مالک کر دے گئے ہیں آپ کے ہاں سے چیزیں حلال بلکہ فرض ہو جاتی ہیں آپ کی۔ سے چیزیں حرام ہو جاتی ہیں۔ رب فرماتا ہے **یصل لہم الطبیات ویعمر علیہم الخبائث** فرماتا ہے **تروح من تشاء وتری الیک من تشاء** حضرت ابو خریصہ کی کوئی دوسرے برابر کراہی ایک صاحب کو ان کا فکرا وہاں کو کھلا دیا یہ ہے حضور ﷺ کی شان محبوبیت یہ ہے کہ حضور اللہ کی ہر چیز کے۔ عطا رب مالک ہیں انہوں میں حضور ﷺ ہاتھ ہے حضرت ربیب و است نشان۔ حضرت علیؓ کے ہاتھ حوض کوثر فروخت کر دیا چاند چیر دیا چھپا سونچ پھیرا۔ ہماری دیکھیں منٹے روئے، حتیٰ آنکھ کا دھار۔ دیا ٹوٹی ہڈی نو زادی امیر وہ یہ ہے شان محبوبیت یہ سب ہمارے جلوہ ہیں۔

شریک اور حبیب میں کئی طرح فرق

خیال رہے کہ حضور ﷺ اللہ کے شریک ہیں اس کے حبیب ہیں انہیں اللہ کا شریک کہے میں ہمارا اقصا ہے حضور کی تو ہیں شریک و حبیب میں چند طرح فرق ہے (۱) شریک بھی ساری چیز کا مالک نہیں ہو تو نہ وہ شریک نہیں مگر حبیب اپنے

محبت کے سارے مل کمالک ہوتا ہے۔

میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہو مالک نے حبیب یعنی محبوب و محب میں نہیں تھا میرا
خالق کل ۔ آپ / مالک کل بنا دیا دونوں جمل ہیں آپ کے قصہ و اختیار میں
(2) شریک شرکت کی چیز میں خود مختار نہیں ہو تا غیر ساتھی کے مشورہ کو نہیں کرنا مگر حبیب آپ محبت کی چیز میں خود مختار ہوتا
ہے حضور ہذاں ہی عرش و فرش پر ماسوی اللہ کے مالک و مختار ہیں۔

کئی حبیبیں دی آپ جنہوں کی خدا ۔ سرکار بنایا حبیبیں مختار بنایا
حضور نے چاہے تو زانو پر نہ یہ نہ فرمایا کہ ہم نے تم کو احکام کی تبلیغ کے لئے بھیجا ہے نہ اس لئے کہ آپ میری چیزیں توڑیں
پھوڑیں سوچ والیں کیا تو یہ نہ فرمایا کہ تم کو اس لئے نہیں بھیجا کہ میرا نظام عالم بدل دو۔ رات کو دن کو رات بناؤ یہ ہے
محبت (3) شریک کسی کام میں ضد میں کر سکا اگر ضد کرے مگر ساتھی کے لئے گا کہ اپنا حصہ الگ کر دے مگر حبیب اپنے محبت
پر ضد کر سکا ہے ضد کر کے اس سے جو چاہے لے سکتا ہے حضور حبیب ہیں ضد فرمائیں کہ حدی کے سارے گناہ معاف ہو
جائیں۔ فرمایا کہ حقوق اللہ معاف کریں گے مزا اللہ میں اگر ضد کی کہ مولیٰ حقوق عبد بھی معاف کر دے وہ معاف کر لے یہ ہے
محبت۔

دل ایسے پیارے پر صدقے حل ایسی ضدوں پر ہو قریب
خدا کر کے اپنی امت کو بخشا لیا رحمت والے نے
(4) شرکت ختم ہو سکتی ہے محبت ختم نہیں ہو سکتی اور اخت جگر و کلو تین کھی بھری محبت سے نہیں نکل سکتا حضور دونوں جہان
میں اللہ کی چیزوں کے مالک ہیں حضور کو اللہ کا شریک نہ کو تفصل میں رہو گے کہ اسلام سے نکل کر مشرک بن جاؤ گے۔ اس میں
حضور کی تو ہیں ہو گی کہ حضور کو تو اللہ مالک بنا دے گا تو خدا کے حبیب ہیں ساری خدائی کے مالک ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں
کہ لا مالک الا اللہ فی ہام نفع غالب یعنی میں کو میں اور اس کے نفع کمالک اپنے لئے نہیں بلکہ اسے بند و تبار کے مالک
ہوں۔

کو نہیں بنائے گئے سرکار کی خاطر کو میں کی خاطر حبیبیں سرکار بنایا
دوہا کاروں داتا بنا مکمل لئی سولی ایسے داتا کی اس چو کھٹ سے بولی۔ جا۔ خدا
کہ ہم مکمل میں فقیہوں کا حصہ ہوتا ہے۔

بانہ افکار ایک غلہ اسے کہیم؟ ہیں خنی کے مل میں حقدار ہم

جو دو سخا پر گدائے بے نوا

فقیر گیار احمد یار عرض کرتا ہے کہ میں نے یہ سطور اور اس آیت کی تفسیر نہ مشورہ سے والیں تیر مکی اس باریقی
1390ء میں حضور ہمارے مجھے مد۔ مشورہ میں ساز گے چار بار کھاس دوروں میں مجھ پر عجیب کرم فرمائیں ہا میں جس میں سے

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ

وہ وہ جسے کہتے ہیں ایک تم کو جسے ایک ت سے اور پیدا کر کے سے بڑی کو جس کی ناکہ سکون پائے
وہ جس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے

إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلٌ خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوُ

وہ جس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے
بھڑکے کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے

اللَّهُ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا صَارِحًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا تَنَاهَا

بھڑکے کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے
نے چاہے کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے

صَارِحًا جَعَلَ لَهُ شُرَكَاءَ قِيَمًا إِنَّهُمْ قَتَلُوا النَّفْسَ الَّتِي شَرِكُوا ۝

تو کہہ دوں گے میں نے کہا کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے
میں میں چاہے کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے

فَلَمَّا تَنَاهَا جَعَلَ لَهُ شُرَكَاءَ قِيَمًا إِنَّهُمْ قَتَلُوا النَّفْسَ الَّتِي شَرِكُوا ۝

تو کہہ دوں گے میں نے کہا کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے
میں میں چاہے کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے

فَلَمَّا تَنَاهَا جَعَلَ لَهُ شُرَكَاءَ قِيَمًا إِنَّهُمْ قَتَلُوا النَّفْسَ الَّتِي شَرِكُوا ۝

تو کہہ دوں گے میں نے کہا کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے
میں میں چاہے کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے

فَلَمَّا تَنَاهَا جَعَلَ لَهُ شُرَكَاءَ قِيَمًا إِنَّهُمْ قَتَلُوا النَّفْسَ الَّتِي شَرِكُوا ۝

تو کہہ دوں گے میں نے کہا کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے
میں میں چاہے کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے

فَلَمَّا تَنَاهَا جَعَلَ لَهُ شُرَكَاءَ قِيَمًا إِنَّهُمْ قَتَلُوا النَّفْسَ الَّتِي شَرِكُوا ۝

تو کہہ دوں گے میں نے کہا کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے
میں میں چاہے کہ وہ اس سے کہتے ہیں ایک اور اسی میں سے اس کا جوڑا پایا کہ جس سے جیسے پائے

اپنے میں تلاش کریں گے دعا کی قدرت پائیں گے **خلقکم من نفس واحدہ وجعل منہا زوجہا لیسکن الیہا** یہ عبارت اللہ کی کلام ہے اس میں گفتگو ہے کہ **خلقکم** میں کس سے خطاب ہے اور نفس واحدہ یعنی ایک جان سے کون مراد ہے اور زوجہا سے کون مراد (۱) جسور مفسرین فرماتے ہیں کہ یہاں خطاب سارے انسانوں سے ہے اور نفس واحدہ سے مراد ہے حضرت آدم علیہ السلام اور زوج سے مراد ان کی بیوی حضرت حوا ہیں اور معنی یہ ہیں کہ اے انسانوں اللہ نے تم سب کو ایک ذات جناب آدم علیہ السلام سے پیدا فرمایا اور خود ان سے ان کی بیوی حوا کو بنایا اس طرح کہ ان کی یا میں پسلی سے حضرت حوا کو بنایا تاکہ آدم علیہ السلام خدائی کی وحشت سے گھبرا میں نہیں کیونکہ ہر جنس اپنے ہم جنس سے میلان رکھتی ہے۔ (۲) بعض مفسرین نے فرمایا کہ **خلقکم** میں خطاب قریش سے ہے اور نفس واحدہ یعنی ایک جان سے مراد ہے قصی ابن کلاب جو قریش کا مورث اعلیٰ ہے اور زوجہا سے مراد قصی کی بیوی ہے اس سے بنانے کے معنی ہیں اس کی جنس سے بنائی یعنی ان کے نکاح میں ان کی بیوی دی۔ رب فرماتا ہے **جعل لکم من انفسکم ازواجاً** اور آیت اس کی تفسیر ہے۔ (تفسیر صلاوی 'خازن مدارک' کبیر وغیرہ) (۱) حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ **خلقکم** میں خطاب سارے انسانوں سے ہے اور نفس واحدہ سے مراد ہر شخص کا اپنا باپ ہے اور زوجہا سے مراد ہر باپ کی اپنی بیوی ہے (تفسیر کبیر 'خازن خزائن العرفان') خیال رہے کہ نفس واحدہ ہے مگر یہاں اس سے مراد ہے اس لئے جعل متسا میں حاضیر مونث دئی گئی اور لیسکن میں صیغہ مذکر ارشاد ہو امنسا میں لفظ نفس مراد ہے اور لیسکن میں اس کے معنی کی طرف اشارہ ہے یوں ہی زوج سے مراد بیوی ہے لہذا اس کے لئے ضمیر مونث لائی گئی **الیہا** ہماری یہ تحقیق خوب خیال میں رہے جو کہ خلوند کو سکون اپنی بیوی سے ہوتا ہے اس لئے **لیسکن الیہا** فرماتا بالکل مناسب ہے **فلما تفشا ما حملت حملاً خفیفاً خشیاناً** یعنی چھا جاتا ہے اسی لئے کہ ہوشی کو خش کہتے ہیں کہ وہ عقل پر چھا جاتی ہے پر وہ کو غشاوہ کہ جاتا ہے کہ وہ چیز پر چھا کر اسے چھپا لیتا ہے یہاں خشیان سے مراد ہے اجماع اور محبت اگرچہ محبت دو طرفہ ہوتی ہے مگر چھا جانا زوج کی طرف سے ہوتا ہے اتنی عبارت تو کم کی شرط ہے اور **حملت** اس کی جز **حملاً خفیفاً** سے مراد ہے نطفہ کا عورت کے بیٹ میں ٹھہر جانا اور لولا اسے کوئی بوجھ وغیرہ محسوس نہ ہونا یعنی جب خلوند نے اپنی بیوی سے محبت کی تو سے حمل ٹھہر گیا جو لولا بہت ہی ہلکا اور غیر محسوس تھا **موت بعبہ** عبارت **حملاً خفیفاً** کی صفت یا حل ہے مراد ہے مرد ہے چنانچہ لولا اور سے نے پھرنا یعنی عورت کو ایسا ہلکا بچکا حاصل قائم ہوا کہ وہ بے تکلف اسے اٹھائے پھری **فلما اتقلت دعوا اللہ ربہما** یہ عبارت پچھلے جملہ پر موقوف ہے یہاں بھی وہ تین احتمال ہیں جو خلقکم میں تھے یعنی جب حوا ابو جہل ہوئیں ان کے بیٹ کا حمل بھاری ہو پیدا انکس قریب ہوئی تو آدم و حوا دونوں نے رب سے دعا کی یہ جس قصی کی بیوی ابو جہل ہوئی اور پیدا انکس کا وقت قریب آیا تو قصی اور بیوی دونوں نے رب سے دعا کی یہ جب مران کے طے کا وقت قریب آتا ہے تو مرد و عورت دونوں رب سے دعا کرتے ہیں (کبیر و خازن وغیرہ) **لئن اتینا صالحاً لنعون من الشاکرین** یہ عبارت **دعوا اللہ** کی تفسیر ہے یعنی ان دونوں نے یہ دعا مانگی اگر یہاں حضرت آدم و حوا مراد ہوں تو اس دعا کی دو تفسیریں ہیں (۱) حضرت آدم اگرچہ جنت میں بھی جناب حوا سے مقاربت کرتے تھے مگر وہیں نہ نطفہ نہ قرار حمل (تفسیر صلاوی) مگر جب یہ دونوں زمین پر آئے تو حمل قرار پاد یہ عجیب چیز دیکھ کر آپ دونوں ٹھہر گئے اور دونوں نے یہ

دعا کی (2) حضرت اہل بیت سے پہلے پہنچ پیدا ہوا ہے مگر مرگے اس ہر جب حمل ظاہر ہوا تو اس دونوں حضرات نے یہ دعا کی
نوت شدہ بچوں کے نام عبداللہ حبیب اللہ اور عبدالرحمن تھے (تفسیر صاوی)۔ خیال رہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو پہلے حمل رہا ہے
میں جو زائید ہوا فلن یتیم ہزار پہنچے ہوئے روح البیاض (۱) کسی لورال کی بیوی نے اس وقت یہ دعا کی جب قحطی میں بی بی کی
زچگی کا زمانہ قریب تھا ۱۱۱۱ ہو گیا۔ مشرک کافر و تہمتار مل مپ نے اپنے بچے ہونے سے کچھ پہلے یہ دعا کی یا ماکارتے
ہیں **صالحا** سے مراد یہ مائیت کیونکہ پیدا ہونا بھی مائیت ہے یہ قوس حسن کلبہ درون العلانی مدارت کبیرہ وغیرہ اس
سے مرلو ہے تندرست اور صحیح حصہ بچہ جس کا مقلد ہے ناقص اعضاء کی بچی یا ٹیک و صحن میلہ صاحب نسل میلہ نس سے
ہماری نسل چلے گی اور تو ہم کو ایسا مینا سے جگاتہم شکر گزار بندے ہوں گے کہ تیری ہر گلو میں شکر کے بعد سے کریں گے بچہ
انہی تعلیم کے کر خد مستودین پر نگاہیں گے کہ واللہ کا شکر یہ یہی ہے **اتھما صالحا** **جعل المشرکاء قیما انھما**
اس فرماں علی میں اس کی دعا کی قبولیت اور بعد میں اس کی مدد دی اور کفر میں نعمت کرتے کھڑے اگر اس سے مرد حضرت آدم
جو ابوں تو اس جملہ کی مست تیسریں ہیں ۱۱ **اجعل المشرکاء** انکاری کے طور پر ارشاد ہوا ایسے کہ حضرت ابراہیم نے چاہا کہ وہ
نودیکہ رفریہ ہندو میں یا یہ ہیں میرے رب نے مائیت نہیں لیست یہ ہے جتنی جب حضرت آدم وحواء کو ٹیک صحن صحیح سام پر
رب نے ایسا کیا وہوں سے اس بچہ میں خدا کا شریک نہ رہا کہ اس کا نام مشرک رہا تھا اسے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی طرف
سے مائیتیں ہرگز نہیں (درون العلانی و سیرہ میرہ ۱۱۱) **اجعل المشرکاء** مضاف پوشیدہ ہے **جعل اولادھما** یعنی حضرت آدم وحواء
کی اولاد نے اللہ کے شریک نہ رہا اسی سے **تے ہمیشہ کون اور ایشر کون** تے کے مینے ارشاد ہوئے ہیں **تروہ**
دونوں حضرات مراد ہوتے **تکندہ** یعنی نسبت کے **تے ہمیشہ کون اور ایشر کون** تفسیر خزانہ وغیرہ میں احسن و
عمرہ (۱۶) خود آدم وحواء نے شرکوں کا کام کیا۔ اس بچے کا نام عبد اللہ رکھ دیا۔ حادث شیطان کا نام تھا۔ اس امید کہ اس
نام کے سبب یہ بچہ زندہ رہے یہ قوس حضرت ابن عباس کا ہے (غازی بیضاوی کبیر روح البیان مرتبہ شریف وغیرہ) مگر شرک
فی العبودۃ ہیں بلکہ شرک کا کام ہے کہ عبد کی نسبت غیر خدا کی طرف کی جائے مگر یہ تفسیر قوی نہیں جیسا کہ ہم نے اللہ سوال
جواب میں عرض کریں گے اور اگر اس سے مراد قحطی اس کلبہ لورال کی بیوی ہوں تو محمی یہ ہونے کہ اس دونوں نے آپ
بچہ کے نام مشرک رکھے۔ عبد مناف عبد شمس عبد المری و عبد اللہ (روح العلانی) و راکر مراد سارے غار و مشرک
ہوں تو مطلب ظاہر ہے کہ شرک میں ولادت ہم سے ملتی ہیں مگر یہ پیدا ہونے پر شرک کو نظر کرتے ہیں **فتعالی اللہ**
یشرکون اس فرماں علی میں ان کے اس مشرکہ عمل کی تردید ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس سے شرک سے برتر ہے اس سے
حزقوں سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔

خلاصہ تفسیر محمی تفسیر سے معلوم ہو کہ اس آیت میں تفسیر میں یہ ہے کہ اس میں حضرت آدم وحواء
ہے دو سر ہے کہ اس میں قحطی اس کلبہ مائیت سے جو قریش سے مورث ہیں۔ تیسری یہ ہے اس میں عام غار و شرک میں
تدویر سے حقیر ہے۔ ادیب یہ آخری تفسیر قوی ہے ہم اس کا مدد بیان کرتے ہیں اسے مشرک کہہ دیا۔ اللہ تعالیٰ وہ مدت سے
اس سے قحطی سے سبب ایک جہاں یعنی اس سے ہر سے پیدا ہوا اس باپ کی جس سے اس کی بیوی ہیں۔

طرح اسلحہ غیر اسلحہ میں پھر جب یہ دونوں یعنی تمہارے میں باپ جمع ہوئے اور حمل قائم ہوا اس طرح کہ پسے تو طہ کی شل میں بیٹھ میں رہا جس سے میں کو کوئی شکاری محسوس نہ ہوئی اور میں اسے دیت میں سے پھری۔ پھر جس بیٹ میں بچہ بڑا ہوا اور ولادت کا زمانہ قریب ہوا تو اس دنوں نے اندہ تعالیٰ سے دعا کی اور نہ رہائی کہ اسے سونے اگر ہم کو صحیح عالم زندگی کے لئے عطا فرماوے تو ہم تیرے شکر گزار رہے۔ پس اُس طرح کہ اس بچے کو تیری عطیہ میں گئے میں دایم سے چاہے وہ موسم یا میں سے سے خدمت دیں گے لئے وقف کریں گے اسوں۔ وعدہ تو یہ کیا تھا مگر عمل یہ کیا کہ جب رب سے اس میں ایسا ہی عطا دیا تو بجائے شکر کے شرک کرنے لگے کہ ان میں سے بعض نے کہا کہ خدا ہے ہی نہیں اور تو اتفاقاً "اسباب" وجہ سے ہو جاتی ہے جیسا کہ وہ یوں کا عقیدہ ہے کوئی بونا کہ ہم کو وہ دھاندلہ مارے سورج دیتے ہیں جیسا کہ ستارہ پرست کفار کا عقیدہ ہے کوئی کہہ گا کہ ہم کو ولادت دہاڑے توں نے دی جیسا کہ بت پرستوں کا عقیدہ ہے یہ تمام کفر اس شرک خلاص سے کہ رب کے عطیہ و مہربانی طرف نسبت دے۔ اُن کی پوجا پست کی جانے دیال رہو کہ اللہ تعالیٰ اس سب لوگوں کے شرک سے ہند و بلاد میں بد عقیدہ کیوں کی وجہ سے اس کا کچھ بھی نقصان نہیں۔

فائدہ کے اس بات پر کہ سے چند فائدہ حاصل ہوئے پس افاقہ نہ ہوا باپ بی بی سے اور اس سے ہوتا ہے میں سے نسب نہیں یہ فائدہ **خلقکم من نفس واحدہ** سے حاصل ہوا اس واحد سے مراد اسب فائدہ کہ باپ سید ہوا میں غیر سید تو ولادت سید ہوگی اور گرماں سیدانی۔ مگر باپ سید نہ ہو تو اولاد سید نہ ہوگی۔ دوسرا اعتراض اس میں یہ کہ اس کی ہو سکتی ہے جانور یا جنات نہیں ہو سکتی یہ فائدہ **جعل مہلک وجہا** سے حاصل ہوا کیونکہ روح سے مراد یحییٰ سے یحییٰ ہی نسلی عورت کا خوندہ انسان ہی ہو سکتا ہے وہی جانور یا جن نہیں ہو سکتا۔ تیسرا فائدہ یہی اسی سے ہے کہ اس سے اولاد حاصل کی جائے اور وہ مخلوق کے سکون قلب کا راز ہے اس طرح کہ اس فائدہ نسبت اسے ترسہ بچے اس سے نہیں کہ خلوند کو یا اور کو کہ کر خدا۔ یہ فائدہ **لیسکن الیہا** سے حاصل ہوا یہی بچوں کا خرچہ مرد کے اندر سے دوسری جگہ قرب فرماتا ہے **وعلی المولود لمرضقہن وکسوتہن** اگر اس کے برعکس کیا گیا تو فطرت اور قانون الہی کے خلاف ہوگا کبھی رکت اور کامیابی نہ ہوگی۔ چوتھا فائدہ **دمعہ** اور صحبت اگرچہ فریقین کا کام ہے مگر اس میں مرد و عورت معصوم یہ فائدہ **تعشاہا** سے حاصل ہوا کہ یہاں داخل مرد کو اور معصوم عورت کو فریاد دیا گیا۔ پانچواں فائدہ عموماً "نسب" ٹریس کے مقابل بیٹوں کو پسند کرتا ہے یہ ممنوع ہیں۔ ہاں ٹریسوں سے گھبرانا نہیں ناقدی اور حقارت سے کمر میں رہنا یہ بر ہے طریقہ مشرکین حضرت امیاء کریم نے بیٹے کی عائشہ گلی میں ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی **رب ھب لی من الصالحین** حضرت رکن علیہ السلام نے دعا کی **رب لا تنزلی فردا وانت خیر الوالدین** اور **رب ھب لی من لیسک ولیا یروسی ویرث من ال یعقوب** یہ **لہ صالحا** کی ایک قسم سے حاصل ہوا **رب ھب لی من الصالحین** چھٹا فائدہ عموماً "انسان" نامزد واقعہ ہوا اسے وہ عرصے وقت رب کی طرف رجوع کرتا ہے اور کلام نقل جاتا ہے رب وہ جس جاتا ہے بلکہ اس کی نافرمانی کرتا ہے یہ فائدہ **فلما اتاہما صالحا** سے حاصل ہوا۔ دوسری قسم **رب ھب لی من الصالحین** **علی الانسان امرض وناجانبہ وانا منہ المشر۔ فنودعاه عن رضائہ** چاہیے کہ اس میں رب

کو وہ اذیہ پہنچا

ہر کہ سینے راستہ داردا سر خدمت پر آستل دادا

نوٹ ضروری: یہ تمام باتیں اس آیت کی تیسری تفسیر سے حاصل ہوئے جو کہ قوی ہے سناواں فائدہ پہنچے جس کے نام عبد اللہ یا عبد الدار رکھا ممنوع ہے یعنی اسیں جن کا بعد از ان کا خدا نام نہ کو وہ یہ اعتقاد "یا محمد" شریف ہے یہ وہ وہ جملہ اشخاص کا جن ایک تفسیر سے حاصل ہوا ایک اس سے مراد ہو چکے کلام عبد اللہ یا عبد الدار

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ اصل کی پیدائش میں باب دونوں سے ہے لہذا یہی حلیہ اسلام و غیر باب صرف میں سے مانا جائے کہ خلاف ہے رب فرماتا ہے **لَا تَخْلُقْنَا إِلَّا إِنسَانًا مِّنْ نَّطْمَتِ عِصَا** حجاج ہم انسان کو مخلوق سے پیدا فرمادیا مراد الیہ جواب میں یہی تمام آیات میں اللہ تعالیٰ کے قانون کا ذکر ہے واقعی انسان کی پیدائش کا قانون یہ ہی ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش میں اللہ کی قدرت کا ظہور ہے قانون کے پابند ہم ہیں نہ کہ اللہ تعالیٰ اس نے حضرت آدم نور کو جو بصر میں باپ کے پیدا فرمادیا حضرت عیسیٰ کے متعلق فرماتا ہے **إِن هُوَ إِلَّا نَحْنُ عِصَىٰ عِدَالَتِهِمْ كَمَثَلِ آدَمَ** اس کی پوری تحقیق ہماری کتاب احمر والہ کا میں ملاحظہ کرو۔ دوسرا اعتراض: تہذیبی شریف نے بروایت سرور اس حدیث روایت کی یہ واقعہ حضرت آدم نور کا کہ اس نے پاس شیطانی اس نے حجاب کو اور جناب حوا سے آدم علیہ السلام اور عورت کی کہ ہونے والے پر فائدہ عبد اللہ یا عبد الدار رکھا اسوں نے ایسی نیاب قتل نے اس آیت کہ وہ میں اس پر عتب فرمادیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت آدم سے یہ شرک واقعہ ہوا اور دونوں مشرک ہوئے۔ جواب: حضرت آدم علیہ السلام نبی ہیں نبی شرک و کفر تو کیا نماہوں سے بھی معلوم ہوتے ہیں ان کی عصمت قرآن مجید سے ثابت ہے۔ یہ حدیث جبر واحد ہے پھر صحیح بھی نہیں ہے اسے تہذیبی حدیث جس کما پھر اس میں حوا میں بھی ہے بعض روایات میں مرفوع ہے بعض میں موقوف ہے بعض روایات میں ہے کہ حضرت حوا کا یہ پسند حال تھا بعض میں ہے کہ یہ پانچوں حمل تھا جس سے پہلے چار بچے فوت ہو چکے تھے تھے تھے بعض کے باوجود قرآن مجید کے خلاف ایک عقیدہ ان سے یہ ثابت کیا جا سکتا ہے حق یہ ہے کہ یہ واقعہ ان کا نہیں ہے۔ تیسرا اعتراض: سیدنا عبد اللہ اس عباس اور عام مفسرین نے یہی تفسیر کی ہے پھر اسے کیوں قبول نہ کیا جو ہے۔ جواب: یہ تفسیر چند وجہ سے ناقابل قبول ہے ۱۔ حضرت آدم نبی معلوم ہیں اور معلوم ہے شرک و کفر سرور میں ہو سکتا ہے حضرت آدم ایک بار ابلیس سے دھوکہ کھا چکے تھے ان وجہ سے بہت تکلیف اٹھا چکے تھے اور دوبارہ دھوکہ کیسے کھا سکتے تھے؟ ۲۔ رب تعالیٰ نے حضرت آدم کو تمام نام سکھائے تھے **وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا** آپ کو معلوم تھا معاشرت ان میں کا نام ہے پھر یہ بیجا نام عبد اللہ یا عبد الدار رکھتے تھے اگر یہ واقعہ حضرت آدم کا ہو تو آگے **عَمَّا يَشْرِكُونَ** کون یوں ہی **يَشْرِكُونَ** مالا **يَخْلُقُ** مع کے معنی ارشاد ہوتا ہے بلکہ تسمیہ کے معنی فرمائے حالت کیونکہ یہ کام صرف حضرت آدم اور حوا سے سرور ہوا تھا ۳۔ اس صورت میں ایٹوں میں، قطع ارشاد ہوتا ہے کہ بلا قطع کیونکہ ابلیس عاقل ہے غیر عاقل نہیں ہو رہا فائدہ قل کے سے ارشاد ہوتا ہے ۴۔ آیت آدم علیہ السلام پر ایک نا اہست خط و طریش کی وجہ سے تباہت عتب ہوا کہ موت سے باہر کچھ نہیں تھیں سو اس تک رب سے کلام سلام بند رہا تا کہ آپ نے شرک کیا ہو تو اس سے زیادہ اس پر عتب ہو تا مرنے کو ہی نہ ہوا۔

معصوم ہو کہ یہ کام اس کا قصی میں (7) کر میں یہ حلو ہے کہ اس جگہ جن دونوں بزرگوں کا ذکر ہے تو جملاً لشمشر کاہ
میں سوال انگاری ہے یعنی کیا انہوں نے خدا کا شرک بنا ہرگز نہیں جیسا کہ ہم ابھی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ ہر حال یہ تفسیر
بالکل فاسد ہے حضرت آدم سے شرک ہرگز صادر نہیں ہو سکتا۔ (تفسیر کبیر) آخری تیسری تفسیر قوی ہے، چوتھا اعتراض
بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس آیت میں قصی ابن کلاب مراد ہے ان کا یہ واقعہ ہے انہوں نے یہ شرک ماقدم ہے اس تفسیر
کو اختیار کیوں نہ کیا۔ جواب: قصی ابن کلاب حضور ﷺ کے ساتھیوں میں اور حضور انور کا نسب شرک و رتا ہے پاک صاف
محفوظ ہے یہاں تفسیر کبیر نے فرمایا کہ کسی بچے کا نام عبد اللہ رکھ دیا تو شرک نہیں جب تک کہ یہ عقیدہ نہ ہو کہ وہ میرا رب
ہے اور میں اس کا بندہ ہوں فقط یہ نام رکھنا فاسد عقیدہ کی دلیل نہیں۔ ہر حال تفسیر قوی وہ تیسری ہی ہے جو ہم نے اختیار کی
پانچواں اعتراض: بنی تات سے معصوم ہوا کہ عبد القی، عبد الرسول وغیرہ نام رکھنا شرک ہے، دیکھو رب تعالیٰ نے
عبد اللہ نام رکھنے کو شرک فرمایا جملاً لشمشر کاہ ہر تم لوگ اس ناموں کو جائز کیوں رکھتے ہو اس ناموں سے معنی میں
نئی یا رسول کا بندہ بن کی مخلوق یہ کھانا ہو شرک ہے۔ جواب: یہ تفسیر درست نہیں۔ جیسا کہ پر عرض کیا یا شرک وہ
عقیدہ ہے جس میں جو ہم نے خلاصہ تفسیر میں غلط طور مشرکین کے نقل کئے۔ عبد الرسول عبد القی کے معنی میں نبی ناموں کا
غلام رب تعالیٰ فرماتا ہے من عبدکم و اما انکم ایک شاعر کہتا ہے۔

وانی لعبد الضیف ما کان ثاویاً

اس شعر میں عبد الضیف کے معنی ہیں مسلمانوں کا خادم (تفسیر خازن) یہاں تفسیر خازن نے فرمایا کہ بندہ کو رب کہہ سکتے ہیں بھی
الخدم تمام ارباب الف د م سے صرف اللہ تعالیٰ کو کہا جاتا ہے۔

مسئلہ: جو لوگ اسلام میں معظم ہیں ان کی طرف عہد کی نسبت بنا کر اہمیت جائز ہے لہذا عبد القی عبد الرسول نام رکھ سکتے ہیں
اور مردوں کی طرف عہد کی نسبت ممنوع حرام ہے لہذا عبد اللہ نہیں کہہ سکتے۔ (تفسیر صدیقی) چھٹا اعتراض: تم نے
جہل منساؤد جہا سے ثابت کیا کہ انساں کا نکاح انسان عورت سے ہی ہو سکتا ہے دو سری مخلوق سے نہیں مگر رب فرماتا ہے
وزوجتھم مہجور عین ہم نے جتنی انسانوں کا نکاح عورتوں سے کر دیا حالانکہ عورتیں انساں یعنی او، تو ہم نہیں مہجور یہ بیان
درست کیسے ہوا۔ جواب: یہی ادکام اس دیا کہ ہیں جنت دو سری دیا ہے وہاں کے احکام دو سری ہیں وہاں غیر جس سے نکاح
درست ہو گا یہی اس دیا کا ہے۔ ساتواں اعتراض: حضرت سلیمان علیہ السلام نے مکہ بتقیس سے نکاح یا جو جاتی تھی
ہو اس ہی حضرت علی کا نکاح ایک جاتی سے ہوا جس کے بیٹے سے محمد حنیف پیدا ہوئے پھر تمہارے قاعدہ درست کیسے ہوا۔
جواب: دو سو باتیں غلط ہیں بتقیس اس عورت تھی قرآن حکم سے ہر بد قادیہ قور تل فرمایا انی وجعلت امراۃ
تملکھم جس سے معلوم ہوا کہ وہ عورت تھی امراۃ انساں عورت کو کہتے ہیں۔ حضرت علی فانکن کی جاتی سے ہیں
ہوا نہ آپ کے کسی بیٹے کا نام محمد حنیف ہے عبد صدیقی میں قبیلہ بنی حنیف سے منسلک ہوئی جو سیدہ کعبہ کی تھی اس جنگ
میں ایک عورت غارتہ سے لکھنویہ ہو کر آئی اس نے شلم سے نور علیہ ہوا اس کا نام محمد ابن حنیف ہوا کہ اس میں حنیف تھی۔

تفسیر صوفیانہ بتیقل حدس ایک مفسر جنی آدم علیہ السلام سے پیدا ہوئیں مگر ساری ارواح ایک روح جنی روح محمدی سے پیدا ہوئیں تو مفسر السلام کو اہستہ میں اور حضور مظهر ابوالروح خود فرمت انما انالکم کالوالد لولہ اور فرمت میں اول ما خلق اللہ روحی موبنا فرمت ہیں۔

مگر بصورت میں ر آدم زادہ ام من معنی جد جدا قدہ ام

(روح البیان)

اللہ تعالیٰ نے فیض نبوت سے ساتھ فیض ولایت کو اس طرح مخلوق فرمایا کہ نبوت کا فیض ولایت کے ذریعہ دسویں تک پہنچے۔ سورج کا فیض آتش شیشہ کے ذریعہ کپڑے کو جلا دیتا ہے طالب کی روح جب اس فیض سے مستفیض ہوتی ہے تو کولالات سے اپنا انقلاب محسوس نہیں ہوتا پھر ہستہ ہستہ اسے یہ انقلاب محسوس ہونے لگتا ہے مبروہ لے خوش نصیب وک اسے برداشت رہتے ہیں کہ طرف اچھے وگ سے برداشت نہیں کر سکتے خوش نصیب اسے بالکل عطا ہر بانی تصور کر کے شکر کے دریا میں غوطہ کھاتے ہیں ان سے بھی کوئی غلط فہمی فاسد نہیں ہوتا مگر بد نصیب اسے اپنا کمال سمجھ کر منکبر بن جاتے ہیں یہ وگ اہل ہرقت کے شرب میں مشرب ہیں کہ انہوں نے اپنی انانیت مساویت کو رب کا شریک ٹھہرایا لہذا تعالیٰ مشرکوں کے شرک سے ہلاکت۔

اَيُّ شَيْءٍ كُنَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ۝ وَلَا يَسْتَضِيعُونَ

ہر شے کہہ رہے ہیں وہ اس چیز کو جو نہیں پیدا کرتی کسی چیز کو اور وہ خود بنائے جلتے ہیں وہ نہیں طاعت رکھتے

لَهُمْ نَصْرًا وَلَا اَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ۝ وَاِنْ تَدْعُوهُمْ اِلَى الْهُدٰى لَا يَتَّبِعُوْا

وہ واسطے ان کے مدد کی اور نہ ہی انہوں نے اپنی مدد کرتے ہیں اور اگر بلاؤ تم انہیں طرف ہدایت کی تو نہیں بدھتے

كَمْ سَوَّاهُمْ عَلَيْهِمْ اَدْعَوْهُمْ وَهُمْ اَمَّا اَنْتُمْ صٰمِتُوْنَ ۝

کتنے وہ تمہاری برابر ہیں اوپر تمہارے برابر بلاؤ تم ان کو یا تم خاموش رہو۔

تعلق میں آیات سورہ فاطمہ آیات سے چند طرح تعلق پہلا تعلق یہ آیات بھیجیں آیات کی تفصیل میں آیات

میں اجمال تھا آیات میں تفصیل مرقی کیا لہذا وہاں پتہ میں چلا تھا کہ دونوں ماں باپ کون تھے یا تو م حوا تھی انہیں بن کلاب اور من ق بیوی یا مہ کا فر بن باپ اور انہوں نے شرک پانیا صرف یہ کہ اپنے بیٹے کا نام عبد العزیز یا عبد العزیز رکھا تھا یا

غیر اللہ کی عبادت کی قسم ان آیات سے بتلایا کہ وہ مذکور میں ہاں ہاں عام مشرکین و کفار ہیں اور ان کا شرک صرف نام رہے گا جس پر شرک فی العبدۃ ہے اس لیے رشتہ ہوا کہ **ایشر کون مالا یخلق**۔ یہ باتیں شرک فی العبادت کی نسبت کی جاتی ہیں تفسیر کبیر۔ دو سرا **الخلق**۔ پچھلی آیت میں کفار و مشرکین کی ایک طاقت کا ذکر تھا کہ اولیٰ تو اسے اللہ تعالیٰ طریقہ سے بناد کہ تاروں پر چاند سورج یا بتوں کا عطیہ سمجھتے ہیں بس ان کی وہ سری حقاقت کا ذکر کرتے کہ وہ خالق و مخلوق میں فرق نہ کر سکیں۔ عبادت کرتے ہیں مخلوق معبود سمجھ کر یہ سے معبود۔ نئے میں خالق مجبور نہیں مگر یہ اسے مجبور مانتے ہیں۔ تیسرا **الخلق**۔ نبیل آیت میں یہ بتایا گیا کہ انہیں بتوں چاند تاروں میں اور وہی کی طاقت ہیں۔ اب فرمایا چاہا ہے کہ ان میں تو نہ ساری یہی طاقت نہیں جو کلام تم کر پڑھتے ہو وہ میں کرتے۔ عجیب بات ہے کہ عابد قہر و در معبود محض مجبور۔

تفسیر: ایشر کون مالا یخلق شیئا اس عبارت میں سوال ہے تعجب و حیرت کا **ایشر کون** میں شرک سے مراد شرک فی العبدۃ ہے۔ نہ غیر خدا کی پرستش کرنا اسے مراد ہیں کفار کے بت اور چاند تاروں سے سورج وغیرہ کو تہہ ماب عقل چیزوں کے لئے تا ہے خلق سے مراد ہے نیست کو هست کرنا **شیئا** کی تین تفسیر کے لئے ہے **ایشر کون** کا مل ہمارے مشرکین ہیں خواہ بت پرست ہوں یا ستارہ پرست یا چاند و سورج پرست یعنی ان مسلمانوں تک جو تو کہ یہ لوگ ایسی چیزوں کو پوجتے ہیں جو سب جہاں ہے عقل ہیں جس میں سے بھی بدتر ہیں کہ یہ جہاں والے عقل و وسوسہ و گوش و سم ہیں یہ وہ چیزیں ایک ذرہ ایک قطرہ پیدا نہیں کر سکتے پھر وہ معبود کہتے ہو سکتے ہیں **وہم یخلقون** ظاہر یہ کہ یہ عبارت خلق پر معبود ہے اور وہ تو عاقل ہے حمد اسید کا عطف حمد صید پر جائز ہے چونکہ لفظ **ما یخلق** واحد سے ملتی ہے اس لیے جمع اس سے **خلق** اور **ما یخلقون** جمع یونکہ ان دونوں میں مالک کے معنی کا لحاظ ہے خیال رہے کہ مشرک اپنے اپنے سب جہاں سب عقل بتوں تاروں وغیرہ کو جاندار عقل والا سمجھتے تھے حتیٰ کہ ان کے نام کے بت انسانی شکل کے بناتے تھے اس لئے **ہم**۔ **یخلقون** جمع نہ کر لیا گیا جو کہ عقل و انوار کے لئے ہے یہ لوگ عبادوں کو عورتوں کی شکل میں بنا کر پوجتے ہیں چمچ پتھر کی کوئٹہ ہندوستان ملک کو بھارت مانتے ہیں ان کی صورتیں عورتوں کی سی بناتے ہیں۔ گنگا جمنہ دریاؤں کو گنگا جمنہ کہہ کر پوجتے ہیں ہر فرد میں ان کی یہ طاقت ظاہر کی گئی ہے غرض کہ ان کے لئے جمع کر کے لفظ **فرماناں** اس عقیدہ سے کہ **یخلقون** ہے (تفسیر خازن کبیر وغیرہ) ظاہر یہ ہے کہ **یخلقون** میں خلق سے مراد گھڑا ہوا ہے اسی سے یہاں **مصارف** معنی حال کا صید ارشاد ہو یعنی وہ پتھروں کے بت خود گھڑے جاتے ہیں یہ پجاری خود گھڑتے ہیں کیونکہ مشرکین چاند سورج تاروں میں شکلیں گھڑ کر اپنی بت خانوں میں رکھتے تھے اور ہو سکتا ہے کہ خلق معنی پیدا کرنا ہو اور حال معنی ماحول ہو جس سے بت تاروں مخلوق میں خالق کے ہوتے مخلوق کی عبادت کیوں کرتے ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ ان بتوں سے کٹ خالقیت ان کی بیباک و مخلوقیت کو ثابت فرمایا۔ جو خالق نہ ہو اور مخلوق ہو وہ معبود نہیں **و لا یستطیعون لہم نصرا** یہ عبارت معطوف ہے۔ **یخلقون** **لا یخلق شیئا** اس میں بتوں کی معبودی کی نفی کی دو سری وجہ ہیں فرمائی ہے اس سے **یخلقون** و اپنے عابدین کی مدد پر قادر ہو نہ کر سکیں۔ اسے ٹکرت تو اپنے عابدین کی مدد پر قادر نہیں ہر تار و دریا بہت سے۔ ہر دریا و دریا کی ہوتی ہے ناف چیز کا رشتہ مضرب کار فاع کرنا بت یہ دونوں نام نہیں کر سکتے اس لئے **نصرا** انکار ارشاد ہوا تاکہ ہر قسم کی مدد

[illegible]

خلاصہ تفسیر: مسلمانوں میں یہ بات ہے کہ مشرکین جو 'چاند'، 'سورج'، 'تاروں' کو وہ الٰہی شریک مانتے ہیں جو کسی ایک درے، ایک قطرے کے خالق نہیں بلکہ وہ خود گھڑے جلتے ہیں کہ بت پرست خود انہیں گھڑتے مانتے ہیں وہ خالق

نہیں وہ معبود نہیں جو انسان کے ہاتھ کاٹا ہوا ہے وہ انسان سے بدتر ہے پھر انسان کا معبود کیسے ہو گیا اور ساری بات یہ ہے کہ وہ کورا چیزیں نہ تو اپنے بھاریوں کی کسی قسم کی مدد کر سکتی ہیں کہ نہ انہیں مفید چیز دے سکیں نہ مصیبت و آفت دور کر سکیں اس کی مدد تو یہ بت کیا کرتے یہ تو خود اپنی مدد بھی نہیں کر سکتے اگر ان کے منہ پر کھلیں۔ سکیں تو ازانہ سکیں اگر ان کے منہ سے عطا نہ اٹھائے جائے یا خود انہیں اٹھائے جائے تو یہ کتے سے بھی نہیں سکتے ان کی کمزوری کا یہ حل ہے پھر اس کی یہ خبری کی یہ حالت ہے کہ اگر اسے رب پر ستو تم میں ہوں کو کہو انہیں جلاؤ پکارو کہ ہم کو نیک راستہ دکھاؤ ہم کو اچھا مشورہ دو تو وہ تمہاری پکار۔ نہیں تمہاری آواز پر لبیک نہ کہیں تمہارا نہیں پکارنا اور نہ پکارنا تمہارے لئے برابر ہے کہ تم ہر حال میں اللہ قدرت والے کیلئے شے والے ہو اور اس کے لئے بھی برابر کہ وہ ہر حال میں پھر میں نہ سنیں نہ بولیں۔ خیال رہے کہ وہ آیات اگلی آیات میں ہوں کی معبودت کی نفی کی مستدلیس قائم فرمائی گئیں اس میں چودھریں تو یہاں اشارہ ہیں باقی آیت میں اس (ایہوں کا خالق سوا (2) ان کا خالق ہونا (3) اس کا کسی کی مدد نہ کر سکتا (4) اس کا خود اپنی مدد نہ کرنا اپنے کو کسی سے نہ بچا سکتا (5) اس کا کسی کی فریاد نہ سنا (6) اس میں پکارنا نہ پکارنا برابر ہونا یہ تمام ناکل عبادت کے انکار کے لئے ہیں عبادت صرف اس رب کی ہے جو خالق ہے مخلوق نہیں۔ انفع الیاء مشکل کشا عبادت روا ہے۔ وہ بندوں کی پکار سنتا ہے جو اس سے عبادت کرتے اس سے عبادت دیتا ہے بذریعہ نبی مکتبہ دل کے الہام کے۔ یہ تو عبادت میں نہیں۔ لطافت و فرمائندگی اللہ تعالیٰ کی بھی ضروری ہے یہی کی بھی۔ ہر مومن اس عالم کی بھی اطیعوا اللہواطیعوا الرسول واولی الامر منکم یوں ہی تنظیم و احکام اللہ تعالیٰ کا بھی ہے اس کے رسول کا بھی اللہ کے مقبول بندوں کا بھی فرماتا ہے العزۃ للہ وللہ وللہ وللمومنین ان تیسوں میں فرق ضروری ہے۔ عبادت کے احکام لطافت اور نوبہ و احترام پر جاری کرنا سخت بیوقوفی ہے یوں ہی مدد مانگنے کے لئے بھی یہ قیدیں نہیں مدد اللہ سے بھی مانگی جائے اس کے رسول سے بھی اور مومن بندوں سے بھی فرماتا ہے انما ولیکم اللہ رسولہ والنین

اصوالنہین یقیمون الصلوۃ

فائدہ۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔ پہلا فائدہ اس میں اپنے اعمال کا خالق نہیں بلکہ فاعل ہے خالق ہونا معبود ہونا یہ فائدہ لایعقل شیعہ سے حاصل ہوا رب فرماتا ہے خلقتکم و ما تعملون لا سرافائدہ ہر مومن اللہ رب تعالیٰ کی مخلوق ہے کوئی لونی و اعلیٰ چیز اس کی ملکیت اس کی ربوبیت اس کی خالقیت سے ملے ہو سکتی ہے۔

جو تیرے سوا معبود تیرا بندہ ہے

یہ فائدہ وہم یخلقون کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا بلکہ خلق معنی پیدائش ہو۔ تیسرا فائدہ عزت پرستوں کے انشربت اس کے ہاتھ کے تراشے چھپے ہوئے ہوتے ہیں اگر وہ چاند تھڑوں کی پرستش کرتے ہیں تو بھی ان کے نام پتھروں کے بت ہمارے پوتے ہیں۔ چوتھا فائدہ۔ ہاں۔ مثل ہے بعض چیزوں کی پرستش کرنا اول درجہ کی مفلکت ہے جس میں مٹ کر ہیں۔ فائدہ ولا یستطیعون سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ مجبوری و محدودی سے مفہوم نہ ہونا چاہیے۔ تو اس کی بندگی کی دلیل ہے عرفت ربی بفضیلتی عزائمی۔ فائدہ سوا علیکم سے حاصل ہوا اس کی اپنی نامرئی مجبوری سے مفہوم نہ ہونا چاہیے یہ تو اس کی بندگی کی دلیل ہے اگر بندہ اپنے کو عاجز بندہ اور رب تعالیٰ کو قادر رب صحیح طور سے مانتا ہے تو انشاء

لغز گنہ گری کی جڑا شدہ کرسیم

[illegible]

يا حفي البات معسوس المطاع انت كالماه ونحن كالرجي!

انت كالربح و معن كالفساد يستغنى الربح و غيرهه جهار

چوتھا اعتراض۔ ہر بے جوہر تعالیٰ ذات۔ میں اس آیت سے کہ جسے کسی نہیں ہو سکتی وہ کہہ دیں گے۔۔۔
بت خالق ہیں نہ خدا تعالیٰ ہے نہ وہ خالق و مالک۔ حق۔ جسے بے ہماری فریاد نہ ہوتی ہے نہ خدا تعالیٰ منتہی ہوتا ہے نہ
بت پوری کر سکتے ہیں نہ خدا تعالیٰ اس آیت سے کہ جسے قائل کیا ہو کہ لہذا یہ آیت ممکن نہیں۔ جواب یہاں وہ
عن شرکین سے ہے جو خدا تعالیٰ کی ہستی کے قائل تھے۔ عرب میں دھرم کے یا تو تھے ہی نہیں یہ تھے تو ممکن ہوتا ہے مگر اس
آیت سے دھرموں نہ ترویج بھی ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ہستی کے دلایل اتنے زیادہ اور قوی ہیں کہ اس کے ہوتے ہی کو
انکار کی مجال نہیں اگر کوئی اندھا ہو کر انکار کرے تو وہ قتل شمار نہیں دنیا کا ہر زہ اپنے خالق کی دلیل ہے پھر ہماری کتابیں اور صحیفے
حضرات انبیاء کرام خصوصاً "مختار سید الانبیاء کی ذات والا صفات رب تعالیٰ کے قوی دلائل ہیں سورن کی شعاعیں سورن
ہستی کی۔ یہیں ہیں۔ پانچواں اعتراض۔ اس عبارت میں یکسانیت نہیں ہے کہ ارشاد ہو **العموت موہیہ** جسد نصیب ہے **ما**
لنتم صانعون یہ خدا امیر سے معطوف اور معطوف علیہ یکساں چاہئیں یوں چاہئے **تھام انتم صتمم** تاکہ **عموت** کے
موافق ہو تاکہ جواب اس صورت میں یہ دوسری آیت کے موافق نہ ہوتی وہاں **تخلیخ لخلقون** بے **میسرون**
یہاں ہو تاکہ **صتمم** آیت کی مطابقت کے لئے اس طرح ارشاد ہو **اتیر یکار یکار غنی** حالت ہے خاموش رہنا اصلی حالت ان دونوں
ماتوں میں فرق دکھانے کے لئے اس طرح ارشاد ہوا۔

تفسیر صوفیانہ۔ اس ایک عجیب اقلقت مخلوق ہے اگر رب تعالیٰ اس پر فضل کرے تو جنت و فرشتوں سے بڑھ کر عارف
بندہ ہوتا ہے اگر اس کا فضل نہ ہو تو بے عقل جانوروں سے کم تر ہے دیکھ جانور بھی بت پرستی نہیں رستہ وہ بھی اس بات کو اپنے
سے کہتے جانتے ہیں بار بار کھانا کہ ایک پتھر کو شرک سمجھ کر مانتے اس پر گناہیں شاک کرتا ہے اسے عاقل انسان ان بے عقلوں
سے سبق لے خالق غیر خالق مالک غیر مالک میں جانور فرق کریں اور تو نہ کہے کسی غیرت کی بات ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ
رب تعالیٰ کا عظیم ذیہ مسیح صیر ہوتا مند و موم کہ محسوس ہوتا ہے بندہ ایک بار کہتا ہے یا رب میں وہاں سے ستر بار جواب آتا ہے یا
عبیدی بندہ تو رب کہتا ہے اخفیت میں نے گناہ کیا وہاں سے ستر بار جواب آتا ہے کہ غصرت میں نے عمل کیا یا
تجے آئے بھلا مجھے آئے یہ بھی تو زما من مخلص کے دل پر وارد ہوتی ہے اندھا کھو لوں کہتا ہے پر باتیں بھلا ہوں
وہاں بنے کہ دل والوں کی باتیں خبریں بغیر جان وچ لائیں۔

إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا مِثْلَكُمُ قَادِعُوهُمْ

تکفین وہ لوگ کہہ رہے ہیں کہ تم جو اللہ کے سوا دوسرے کو پکارتے ہو ان کو
ہے کہ وہ جن کو اللہ کے سوا پکارتے ہو ان کو اللہ کے سوا پکارتے ہو

[illegible]

مقصود ہے قوی یہ کہ ظہر بصر و رویت ہم معنی ہیں۔ اس سے رب تعالیٰ کے لئے قوتِ رُحیہ میں
 تینوں لفظ اولیٰ شامل ہوئے۔ کبھی ان میں فرق بھی نہ جاتا ہے کہ ظاہر کو دیکھنا ظہر ہے غور کر کے دیکھنا بصر یعنی نظر دیکھنا کلمہ اور یہ
 سوچنا فرماتا ہے تو انہم یبصرون الیہ کب وہم لایبصرون وہاں نظر کا ثبوت ہے بصر کی بھی یہی کیااں بتوں کی بھی
 آنکھیں ہیں جس سے دو تم کو تمہاری صحتوں کو یہاں کی چیزوں کو دیکھیں اٰلہم اذان یسمعون بها اس فرمیں عالی درہی
 مطلب ہے جو پسے ذکر ہوا اذن جمع ہے لہذا کی معنی ہیں جن کے معنوی اذن تھے مگر ان کھوں میں سننے کی طاقت نہ تھی۔
 خیال رہے کہ جمع سے معنی سننا استعمال کے معنی میں ہے لہذا اگر غور و ستارہ فرماتا ہے فاستمعوا لہموا نصتوا۔ حاصد یہ
 ہے کہ یہ تمہاری سنتے ہیں یہ تم کو دیکھتے ہیں۔ تمہاری مدد کو پہنچتے ہیں نہ تمہیں آفات سے بچا سکتے نہ تم کو کچھ دے سکتے ہیں
 قل ادعوا لکم اب تک تو بتوں کی محبہ بی کار تھا اب اللہ تعالیٰ قدرت کلمہ اس کی مدد کا تہ کر رہا ہے کہ اگر تم ہو
 میرے رب کی قدرت و قوت دیکھو تو مجھے اور میری سے پیاری کو دیکھو میں اکیلہ ہوں بے ساز و سامان ہوں تم تھے و لے ساز و
 سامان واسلے ہو تم سب مل جاؤ اور اپنے معبودوں بالحدہ کو اپنی مدد کے لئے میرے مقابل بلاؤ یہاں دعا۔ معنی بلانا ہے در شرع
 سے عبارت پرستوں کے بت ہیں ان میں حضرت عیسیٰ و حواریہ عظیم اسلام پر فرشتے داخل ہیں رب فرماتا ہے فاتوا بسورۃ
 من مثلہم و ادعوا شہداءکم۔ یہ آیت میں یہ دونوں حضرات انبیاء پر فرشتے داخل ہیں ہوتے۔ چہ حضرات و
 معبود جات ان پر سنش مرتے ہیں دو حضرت حضور کے مقابلہ میں کب آتے ہیں اور کب فریب دے سکتے ہیں تم
 کیدون فلا یبصرون یہ عبارت معنوی ہے ادعوا اور مغول ہے قل کا یہاں تم مسرت و عزائی کے ساتھ
 یعنی پہلے اپنی طاقتیں جمع کرو پھر میرے خلاف تدبیریں سوچو پھر یہ کام کر کے مجھ پر حملہ کرو کیلئے کے معنی کرو فریب بھی ہیں اور
 حمیہ تدبیر بھی رب فرماتا ہے انہم یکیدون کیلوا و اکیل کیلایان دونوں معنی درست ہیں۔ ظہر کے معنی ہیں
 دیکھ کر اظہار کے معنی ہیں مسرت و بنا یعنی تم متفق ہو کر سب جمع کر کے مجھ پر اپنے سارے دلوں پرستہ تو مجھے شہینے کی مسرت نہ
 دو پھر میرے رب کی قدرت اور اپنے بتوں کی سے یہ اظہار کرو کہ تم سب میرا ہلکا نہیں کر سکتے میری تبلیغ میں رکھو نہیں
 ڈال سکتے حضور اور اس توکل بڑی ہے جس پر حضور ظہر کر فرمادیں اس کا کچھ نہیں بگاڑ سکتا

خلاصہ تفسیر: اے مشرک اللہ کے سوا جس بتوں کی تم عبادت کرتے ہو وہ تو تم جیسے ہی ہمارے محموک مخلوق بندہ ہے ہیں ان
 میں الوہیت کا شائبہ بھی نہیں تم نہیں دیکھ سکتے جا کر پکار کر دیکھ لو اگر تم بچے ہو کہ اللہ معبود ہیں تو چاہیے کہ وہ تمہاری پکار سنیں
 تمہارے بارے میں تمہارے پاس مدد کو آنکھیں ہیں۔ ہوا ہے نہ ہو تم نے غور نہ کیا کہ کیا بتوں کے پاس ہیں جس سے وہ چل سکیں یا
 اس کے ہاتھ میں اس سے وہ پکڑ سکیں اور تم تک پہنچو تمہاری مدد کر سکیں کہ کون سے چھوڑ سکیں کیا ان کی آنکھیں ہیں جس
 سے وہ تمہاری حالت دیکھ سکیں کیا ان کے ہاں ہیں جس سے وہ تمہاری پکار سن سکیں یہ کچھ بھی نہیں تو وہ تو تمہارے بھی بدتر ہے
 کہ تم میں یہ اعضاء اعضاء میں یہ طاقتیں مواد میں یہ کھار آپ کو اپنے بتوں سے ذرا آتے ہیں کہ اگر آپ نے تبلیغ مدد کی تو
 ہمارے بت آپ کو حلال مان نقصان پہنچائیں گے تب ان سے غلطیہ طور پر فرمادو کہ تم سارے بت پرست جمع ہو جاؤ اور اپنے
 بتوں کو بھی بلاؤ میرے مقابل اپنی ساری قوتیں جمع کر دو تدبیریں سوچو پھر جو تم سے ہو سکے میرا بگاڑو مجھے شہینے کی بھی

ملت سے دوچار رہا۔ تم سب میرا ہاتھ نکارتے ہو، میں میرا رب میرے ساتھ ہے تم سب میرے لیے نہیں آتے
میرے تیری جرات پہ انکوں سلام

خیال رہے کہ نگارشی انکار سے خاموش نہ ہو کے اسوں نے حضور کے مقتل اپنی ساری طاقتیں استعمال کیں۔ انہی میں تو
حضور کو قتل نہ ہونے کے لیے دیکھ لاجرت کی شب بھر نے اپنے حبیب کو اس کی آواروں سے سبیل سے تار پھاڑ کر
کڑی کے جانے اور یوں ان کے گھروں کے ریحہ کے شراب پھایا یہ تے اس اعلان کا نتیجہ

فائدہ کے فائدے ان تہیت سے چہرہ فائدہ حاصل ہوئے پہلے فائدہ: ساری مخلوق اس میں یوں بانٹ
تھی کہ فائدہ کا بندہ ہوئے اس کی مخلوق ہوئے اس کے معبود ہوئے میں برابر ہیں کہ کوئی نہ خالق ہے۔ خالق نہ اس کا
حضور دار یہ فائدہ امتثال حکم سے حاصل ہوا

نوٹ ضروری: اس برابری کے باوجود اس اشرف المخلوق ہے ولقد مکر صائبی ادم لہذا عرف میں یہ میں صائب
سکا کہ انسان کہہ سکتے کی مثل ہے یوں ہی حضور انور سے ملوایا گیا انما الانبیا بشر مثلكم اس تہیت کی بنا پر یہ میں صائب
سکا کہ ہم حضور انور کی مثل میں یوں ہی حضور ہماری مثل ہیں انسان کو ناقص ہونے سے تمام سے افضل ہونے سے حضور انور کو نبی
رسول شفیع امین وغیرہ انکوں صفات عالیہ نے سب سے افضل کر دیا تعجب ہے کہ جو لوگ ظاہری صورت لکھنا چاہتے ہیں
سو نا جانا جیسا مراد علیہ رکھ دیتے ہیں کہ ہم حضور انور جیسے ہیں وہ لوگ یہ ہی صفات دیکھ کر یہ یوں میں ہوتے کہ ہم ابوہریرہ
فرعون قارون جیسے ہیں یا وہ لوگ ہم جیسے ہیں جیسے ایک ایٹم نے سو سوں کو سارے کفار سے افضل کر دیا یوں ہی حضور کی
انکوں صفات نے حضور انور کو سارے سونوں بلکہ ساری خلقت سے افضل کر دیا

لا يمكن الشك كما كان حقه

بعد ان خدا بزرگ قوی قدر حق

دوسرا فائدہ: ہمیشہ واجب کرنے کے لئے میں آنکھوں سے متقاعد کے لئے ثابت ہو فادماواہم امرت میں امر
سے نہ تو نگار کو بتوں کو پارنے کا حکم دینا تہیت اجازت دی گئی بلکہ صرف اس کی حقیقت ظاہر کی گئی کہ رب فرمانے فاتوا سورۃ
من مثله لہذا اس تہیت میں عار و امری اجازت میں دی گئی۔ تیسرا فائدہ: مجبوری: بندگی کی طاقت ہے کہ تہیت ہے
تہیت میں بتوں کی مجبوری و عار۔ ان بندگی ثابت کی ان سے التوبہ کی گئی فرمائی برکات میں بلکہ حضرات انبیاء و اہل بیت
و علوی کا قبول نہ ہوتا بلکہ انہیں دھم سے روک دیا جلتان کی عہدیت ظاہر کرے۔ تہیت سے تہیت میں عار و امری عار میں عار
فائدہ الہم لو جس سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ: ہر سوال سب بھی کی بنا پر میں ہوتا اس کے ورنہ قصہ بھی دیتے ہیں دیکھو
یہاں رب تعالیٰ نے عار سے پا چھڑا لیا بتوں کے ہاتھ پاؤں وغیرہ عضاء ہیں جن کی غور سے کہ نہیں ہیں چہرہ حد یہ ہے۔
پانچواں فائدہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے مقبول خصوصاً حضرات انبیاء و اہل بیت خصوصاً حضور علیہ السلام کی ایسی جرات و ہمت و طاقت
ہے کہ ان کے دوس میں ساری مخلوق کی پروردگار نہیں ہوتی یہ فائدہ قل ائماواشرکاء حکم سے حاصل ہوا۔ ہر قدر
مدنی نبوت تھا مگر میرا روک تھا کہ جان کے خوف سے حج کو نہ جاسکا کفار کی رعایا بن کر رہا اسی حالت میں مر گئے۔ ملک میں

رب تعالیٰ قرآن مجید کی تفسیر دے۔

تفسیر صوفیانہ بتوں کے پاس یہ اعضاء ہیں جسے سارے پھر اعضاء ہیں مگر طاقت میں جیسے مختلف پیشہ لوگوں کے جسم مورتیاں بہت پرستوں کے پاس اعضاء اور اعضاء میں قوتیں ہیں مگر سب میں طاقتوں سے فائدہ حاصل کرنے کی قوت اس لحاظ سے یہ بتوں سے مدد تر ہوئے یہ بہت سب عقل بے حل ہیں مگر بہت پرست ہیں اور عقل اسلئے ہوئے عقل ہوئے اسوں سے ہی طاقتیں ملتا ہے صرف یہیں اس سے اور عقل بہت پرست بلکہ اب پاؤں سے اور ستاروں سے یہ **وقودها النور والجماد** حضور اور ملک سے بت پرستوں کو حرکت و طاقت دیتا ہے اسوں سے اعلیٰ چاہتا ہے جس سے عقل ہو گئے بتوں کو ذلیل کیا نہیں ہو پر سے نیچے گرایا گیا اور عقل پر جتنے گئے چاند سورج تارے کے تین فرماں سے۔ بہت باطل پر عقل ہو گئی۔ عقائیت حق جرات و دلیری بے نفسانیت میں برہنہ اور کمر ہمتی ہے۔ کچھ ایک عقائیت والے بلکہ سچا حق ہی سارے نفسانیت و قیوں کو ناکار ہے میں۔ جو بگاڑ دیتے ہو بگاڑو۔

إِنَّ وَلِيَ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّادِقِينَ

تحقیق میرا مددگار اللہ ہے وہ جس نے تمہاری کتاب و مدد کرتا ہے۔ تمہک ہماروں کی

بڑے تمہک میرا ولی اللہ ہے جس نے تمہاری کتاب و مدد کرتا ہے۔ تمہک ہماروں کی

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ

اور وہ لوگ جنہیں پوجتے ہو تم سوا اس کے ہیں طاقت رکھتے وہ مدد کی تمہاری اور نہ ہی یہی

پوجتے ہو وہ تمہاری مدد نہیں کر سکتے اور نہ خود مدد

يَنْصُرُونَ ۝ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرْكُهُمْ

جاؤں کی مدد کرتے ہیں اور اگر بلاؤ تم انہیں طرف ہدایت کے تو نہ سب سے وہ اور دیکھو تم

سکریں اور اگر بلاؤ تم انہیں طرف ہدایت کے تو نہ سب سے وہ اور دیکھو تم

يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ

اے میں کہ وہ نظر کرتے طرف تمہارے اور وہ نہیں دیکھتے

کہ وہ ہماری طرف دیکھ رہے ہیں اور انہیں کچھ ملتی نہیں سمجھتے

تعلق ال بات زیر غامضی بات سے ہر طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق چھیل بات میں فرمایا تھا۔ بات اول سے معبود کسی کی پندہ و سب سے رشتہ ہے کہ معبود حق اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی نیکی و بھی فرماتا ہے۔ یہاں بھی یہ بات بت مجبور تھیں رب تعالیٰ ہر مطلق کو۔ اگر کار چھیل بات میں تھا اللہ فائدہ سب بات میں ہے۔ دوسرا تعلق

دون کے بہت معنی ہیں یہاں۔ معنی سہاگے اور اُگروا۔ معنی پکارنا اور دعا کرنا ہو تو دونوں معنی مطلقاً لایستطیعون نصر حکم اس کی تفسیر ابھی پہلے گزر چکی ہے اور وہ کہ کرنا اور چیز ہے اور وہ کی طاقت نہ رہا کچھ اور چہ یہاں یہی طاقت رکھنے کی بھی فرما لی **وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ** اس نملہ کا تعلق بھی لایستطیعون سے ہے اور معنی یہ ہیں کہ وہ اپنی طاقت ہی میں بھی نہیں کر سکتے کہ ان کا چاہنا ہو تو ان کے حوالے یا اس کے سر پہ کھیاں۔ عینک یہ تو دہانتے سے چڑھلو مجھیں نہیں سکے!۔ لکھیں اڑائیں گے **وَأَنْ تَسْمِعُوهُمْ إِلَى الْهَدَىٰ لَا يَسْمَعُونَ** اس کی تفسیر ابھی پہلے ہو چکی کہ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ اگر تم بتوں کی رہبری نہ کرنا کہ یہاں نہ ٹھہرو یاں ٹھہرو یاں نہ ٹھہرو یاں، محبوب سے نفی کا لفظ غلط کو یہاں دست بکھڑا لگا کر دشمن تو تمہاری ہی سنتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ اگر تم اس پر ہمت دینے کے لئے بلو کہ وہاں ہم کو بھیجیں۔ ان باتیں یہ تو وہ جہ بھی نہ سنیں نہ قبول کرتیں ایسی ناکارہ چیزیں صاف تھیں۔ جیسا کہ یہاں دہانتے تھے عمارتی طرف سے اور یہ تصور صحیح ہے اور شاہد کہ لکھوں پتھروں نے کلمہ پر محاب آپ کے شاہد پر چلے ہیں مگر یہ ان کا کمال نہیں کمال کلمہ پر دھانے والے محبوب کا ہے۔ پتھروں کے اشارہ پر سورج دنا چلتا پتھروں پر کریم سدا رخت اور اس کے پتھروں نے کلمہ پڑھتے **وَتَرَهُمْ يَسْطُرُونَ** **الْيَكْضُوهُمْ لَا يَبْصُرُونَ** اس میں مال کی دو تفسیریں ہیں ایک یہ کہ قوی میں خطاب کرنا اس سے ہے اور ہم کا مریخ بت ہیں یعنی اسے اس تو بتوں کو دیکھ لگا کہ وہ کچھ دیکھ رہے ہیں یا وہ بت پرستوں نے ان کی آنکھیں پٹی ہیں اور انکھوں میں سیدو سایہ پتھریاں بڑے دریاں میں موتی اس فریب سے لگاتے ہیں کہ محو ہو رہے۔ وہ کچھ دیکھ رہے ہیں۔ آنکھیں کھلی ہوئی ہیں اور تیری طرف ان کی نظر ہے مگر حقیقت میں وہ دیکھتے ہیں۔ انکھوں میں ہر سیر وہ رہا ہے۔ قوی میں خطاب نہیں کیا ہے اور ہم کا مریخ کفار میں یعنی اسے محبوب تو ہو رہا ہے ہو کہ وہ تمہیں دیکھتے تو ہیں مگر صرف ظاہر میں حقیقت میں وہ غور نہیں دیکھتے کہ تم کو دیکھنے والی آنکھوں کے پاس نہیں تمہیں دیکھتے۔ اسے صدیقی سمجھا داتا ہو اس آٹھ میں دیکھتی۔ اس سے وہ سمجھتی یا اس میں بھی نہیں جانتے۔

اگر انہوں کو سکھائے نہیں جانتے
انہی قسمی ہوں وہ پانچوں میں حالت
یہ یہ نہ نہیں دیدار کسی کا
یوہل کو محبوب دھاکے میں حالت

خلاصہ تفسیر ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ اس آیت کی بہت تفسیریں ہیں یہاں میں ایک تفسیر واضح تفسیر ہے جس سے کہتے ہیں فرماؤ کہ اسے مشرکوں کے یہ بھی غور کیا کہ میں کیا ہو کر تمام پاک کے کافروں میں کے حصے کے ہوں تو متاثر لے لے کیسے دکھا رہا ہوں کسی طاقت کی بنا کہ رہا ہوں کہ **ثُمَّ كَيْدُونٌ فَلَا تَنْظُرُونَ** تمہارے پراناں چاؤ گئے موند نہ رہا۔ یہ ہے کہ میرا ہمارا میرا ہواں ورث میرا رہا ہے اس نے مجھ پر قس مجید نہ در مجھے دشمن بنی ہو۔ اسے تفسیر میری تیری شکل سے تو میرے دامن سے ہمت ہو چلا۔ صاف دیکھ بن حوالے اس سے کہ قس۔ اسے تفسیر تعالیٰ اس کا اولیٰ ورث ہے ہمارا ہو جاتا ہے اور تمہاری مجبوری یہ ہے کہ اسے بتوں کی سبقت میں سے دواں تمہاری مدد نہیں۔ خود اپنی اس کی مرمت رہے کے سے ایک تکی کافی ہے مگر تم اس سے کہ یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے ہو اور اسے محبوب مشرکوں وغیر آپ ایمان کیوں نہیں لائے صرف اس لئے کہ یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

رہے ہیں مگر حقیقت میں وہ آپ پر ہیستے ہیں کیونکہ آپ کو دیکھے والی نگاہ ان کے پاس ہیں وہ صرف آپ کی بشارت ہی بشارت ہے۔ دیتے ہیں انہیں آپ ہی ہوتے ہیں سو جنت کے ان کے پاس بھرت ہیں۔

عمل جو محمد یہ آیت ان ولی اللہ الذی نزل الہکتاب وهو يتولى الصالحين میں شام پڑھا رہے تو اشاء اللہ دشمنوں کے شر سے محفوظ رہے بعد اور مقرر ہیں۔ تفسیر میں اس جملے کے ای جگہ فرماتے ہیں کہ میرے والد و خواہ میں کسی بزرگ نے یہ عمل بتایا وہ صحیح کو اپنے ذرا میں یہ کہتے تھے (روح المعانی)

حکایت: امیر المومنین حضرت مراد علی علیہ السلام نے بھی کوئی چیز جنت۔ فرمایا کی نے یہ چاہا کہ آپ ہی اس سے یہ پھوڑیں گے تو فرمایا کہ میری اولاد میں ہوتی تو رب تعالیٰ میں داولی وارث ہے اور یہ ہی نسبت پر مکی **وهو يتولى الصالحين** اور اگر وہ مجرم ہیں تو میں مجرموں کا دگار کیوں ہوں اور وہ آیت پڑھی **فلن اكون ظهير للمجرمين** (تفسیر کے بعد تعالیٰ ہم کو نور دہائی لو، ہم کو صاف کر دے۔)

فائدہ: اس آیت سے یہ چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ حضور کے قاتل کا قصور ہے۔ اور وارث ہے اشاء اللہ نہیں دلی منافقین سے اس کی وجہ سے اس کی جگہ پر حضور پر وارث ہے۔ اور یہ حضور داولی ہے۔ یہ حضور سے مراد ہے وہ میں حضور کا چھوڑ دگاڑنے سے کسی حضور کے دین کا کچھ نہیں دگاڑ نہیں ہے۔ یہ **ان ولی اللہ** حاصل ہے۔ دوسرا فائدہ جو کوئی حضور ہے، امن مقدس سے وابستہ ہو ملوے، نیائیں ٹاپتہ میں گزار لیتی۔ وہ دین دہا میں ٹاپتہ کی تہذیب سے ہیں بچھ سکتے۔

چاہئے را کہ ایرو بر فرد زدا سے کش تفسیر زند شیش ہو۔
یہ وہو يتولى الصالحين سے حاصل ہے۔ تیسرا فائدہ قاتل مجید سے حضور کو کافرا کتاب اس میں حضور انور کی بہت بڑی عظمت ہے۔

ہو کہ وہ روبرو انجیل کوں تو ہے کتاب کی کوئی پر تیرے ہوا کہ ہے چارہ فی قرآن کا لانا یا جانے یہ فائدہ **الذی نزل الہکتاب** سے حاصل ہوا۔ خیال رہے کہ حضور کی عظمت میں قاتل مجید سے ظاہر ہوئی فرماتا ہے **فکر لکم ولقوہم** اور قرآن کریم کو حضور سے عظمت حاصل ہوئی کہ حضور کی برکت سے قرآن مجید نسخ ہے محفوظ ہو گیا اور سارے عالم کی حاشیہ کتاب بن گیا وہ کتاب اللہ کا حقدہ اور میں کا زمانہ ہوت کے حق اور زمانہ سے وابستہ ہوتا ہے۔ ہوت ہو سہی مسخ ہوئی تو تورات بھی مسخ ہوئی سورج زاد ہے تو شعائیں کمال نہیں۔ چوتھا فائدہ، بھی نظروں پر لگ آگے میں کہ نظر ہی ہری نگاہ کہتے ہیں اور بصر باطنی حقیقی کو لویہ فائدہ **اتواہم لا یبصرون** کی یہ تفسیر سے حاصل ہو سہی ہے۔ قوی میں حقدہ حضور اور سے ہو لور ہم سے مراد کفار ہوں دیکھو کفار کے لئے نظر کا نہت ہو بصر ہی از تفسیر نہیں۔ پانچواں فائدہ، بغیر کو نظر سے دیکھنا فائدہ مسد نہیں بلکہ بصر سے دیکھنا فائدہ مسد ہے دیکھو فرعون سے ہوئی مسد سارے اور اب حقدہ سے بصر پر نظر سے دیکھا مگر یہ محال ہے نہ مومن۔

فلان حسین اصل میں مرگ یزید ہے! اسلام رندہ ہوتا ہے ہر 'یاد' کے حد
 کی استہساں کی ہوئی ہے اس نامتقد حاصل۔ ہو امام حسین شہید ہو کر اپنے مقصد پر اگر کسی کی موت یا نچوڑا
 اعتراض کی نسبت سے معلوم ہوا کہ ظلم، بصر میں فرق ہے حالانکہ محنت میں نظر، ہر اور روت قبول کیا ہی نہیں
 آتے ہیں۔ ہر بار ظفر کا ثبوت اور بصر کی ہی یہ صحیح ہوئی۔ جو اس بار سے ہاں توں نکالتے تھے تو مطلب حد ہر بار
 ایسا محسوس ہو رہا ہے جیسے ہت دیکھ رہے ہیں یونانہ ال کی آنکھوں میں جب سفیدہ سیاہی سب بٹھ بند کی گئی ہے مرقعہ میں وہ
 دیکھتے ہیں ہاں نظر کا ثبوت نہیں بلکہ ظفر محسوس ہوئے گا ذکر ہے جیسے و تری الناس سکاری و ما ہم بسکاری

وہ لوگ مشرق میں معلوم ہوں گے حقیقت میں مشرق میں رہتے ہیں اور اگر بت پرستوں کا رعب تو اس کا جواب دہ ہندو بھی
خالقوں اور تعمیر میں گمراہ ایک اور ہے سو چھٹا کہ اور اس اگر یہ تصور و تصور ہے بصیرت سے تو بالکل صاف ہے یہ بھی ہو سکتا
ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ وہ آپ کی شریعت کو دیکھتے ہیں نبوت کو نہیں دیکھتے۔

تفسیر صوفیانہ جسے نقوش قرآن کی حفاظت مگر کے درمیان سے الفاظ قرآن کی حفاظت حافظوں قاریوں سے درجہ سے
ہے احکام قرآن کی حفاظت عہد کے درجہ سے اسرار قرآن کی حفاظت صوفیاء کے درجہ سے ہوں ہی روح قرآن حل قرآن
اصل قرآن کی حفاظت حضور محمد مصطفیٰ ﷺ کے درجہ سے ہے جس سینہ میں حب رسول میں اس میں قرآن مجید ہرگز نہیں رہ
سکتا۔

اصل قرآن روح میں معراج است حب رحمت نعم میں

عند تعالیٰ قرآن پائی رکھتا ہے اس لئے وہ حضور ﷺ کو ولی و حامی ہے وہ جانتا ہے کہ میرے قرآن اس سلطان کے ذریعہ ملتی ہے
پھر رب تعالیٰ حضور انور کا ایسا ولی ہو کہ وہ حضور کے دامن سے لگ گیا۔ علماء اولیاء اس کا بھی رب و ولی ہو گیا حضور کے نام ظاہر
ولی حضور کی عزت ظاہر والی۔ حضور کے ظہر ظاہر والی حضور کی نثاروں شرعی احکام ظاہر والی حضور کے نام یوں بکھڑکے دن۔
محمد مصطفیٰ سے برج کے سب چوں ایسے ہیں کہ سب پانی بھی تر رہتے ہیں مگر یہ نہیں ہے

جس عذاب میں قرآن رہے وہ عذاب عقمت نہ ہو جس سیر میں صاحب قرآن رہیں وہ سینہ عزت و امان

تجلی عاشق سے پسے مجھے کون جانتا تھا میری پوچھ گچھ یہ ساری ترے نام کی بدولت

اس لئے ارشاد ہوا **وہو یقولی الصالحین** صالح وہ ای ہے جو ان کے قدم سے وابستہ ہے چونکہ مشرکیں کفار اس نسبت
نقدی سے محروم تھے لہذا ان کا درکار کوئی نہیں نہ رب تعالیٰ نہ ان کے بہت مومن کے لئے مددگار لہذا تعالیٰ بھی ہے اور مشرکین
کے بہت بھی ہیں کہ مومن کے لئے پر ظلم پڑھ دیتے ہیں اسلام کی حقانیت کی گواہی دے دیتے ہیں جیسا کہ بہت پر رگوں سے
متصل ہے۔

حکایت شہرہ پٹ احمدی قندار پٹوٹ میں دودھ و نمونہ دو فائز تھیں اس میں پتھر کی کائیں مٹی تھیں یہ فقیر
وہیں نہ پادشاہ ارے نہ نہ مانا وہ نہ مانا کہ اس پتھر کی گلاب سے دودھ نکال دے میرے لئے سے فقیر یوں نہیں میں پتھر کی گلاب سے
دودھ نکالوں تو سبکی ہو جاوے اس کو حال مسجد بنائے اس خانام بی بی کی مسجد وہ دودھ ہندو راہنی ہو گیا فقیر اس سے کہتی ہے
کہا کہ میں اللہ ظاہر ہوں میں کائناتی ہوں اسلام و کفر کا مقابلہ ہے اللہ کے حکم سے رسول کی حمایت سے دودھ دے چاروں
فصوص سے ۱۱۱۱ کی ہو گیا سارے سارے برتن دودھ سے بھر گئے ہو، کہ اگر تو سے تو مسخر شدہ ۱۱۱۱ھ میں عرق
۱۱۱۱ھ سے ۱۱۱۱ھ میں مسلمان ہو تا وہ دودھ مسجد کی لب تک نہ جی کی مسجد دار میں دودھ نہیں اب نہ نہیں
شر ہو رہا تھا (۱) مسند بہن مومن کی خانام کی بدو گار ہے۔

مرد مومن مالک حشک و ترست مرد مومن ناب فقیر مست

مرد مومن را محمد ابتدا است مرد مومن را محمد ابتدا است

حدیث شریف میں ہے: "ورق من غشش کو پکے سے مراد ہو گا معمولی دوسرے اور اگر خطاب ہر دو میں سے ہے تو شیطان سے مراد ہے۔
قرن جو غیث جس ایشی کی راہ سے ہر انفل کے ساتھ رہتا ہے کیونکہ عالم اسواں پر یہ نور است شیطان عمل میں آتا قرین
کے درجہ کرتا ہے روح الیہاں یہ دوسری تفسیری قوی ہے اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے اس کو اختیار فرمایا ہے اس صورت میں
فوغ سے مراد سو سے سو کے ارادے برے خیالات سب ہی ہیں کہ یہ سب شیطان کی طرف سے ہے الاستعذ باللہ یہ
عبارت امانی جہاں ہے استغفرہ ہے خود سے اس دن تحقیق اس قسم کے شروع میں اعوذ باللہ فی تفسیر میں ہو چکی ہیں اس
صورت میں اب سہل اللہ فی پناہ انک انہ سمیع علیم یہ استعذ کی وجہ ہے اس میں اشارہ فرمایا کہ اعوذ بک
زبان سے نہ ہو بلکہ دل سے ہو اس لئے سمیع کے ساتھ عظیم ارشاد ہوا سمیع کا تعلق سے پناہ لینے کے ارادے در علم کا تعلق ہے
پناہ لینے والے کی نیت ہے۔

خلاصہ تفسیر ابھی تفسیر میں کر دیا کہ پہلی آیت کی تفسیر میں ہیں اور دوسری کی دو ہم آخری تفسیر کا خلاصہ عرض رہے
ہیں جو مہارت نوں سے کہ جی آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو تم احاطی باتوں کا ظہور دیا ہو دوسری آیت میں ہے
مسلمانوں کو ایک اہم بات کا حکم دیا چنانچہ ارشاد ہوا کہ اب محبوب علیہ السلام آپ معافی و رگدہ مجرموں و مجنوں سے کو اختیار فرمادہ ہو
اپنے ذاتی معاملات میں رہے اپنی نور ملتی قوانین اس میں کسی کی رعایت نہ کرو اچھی باتوں کا سہ نہ ہو کہ وہ ظہور واقعہ ہے تو
ہاتھ سے دور رہیں سے اچھے عقائد اچھے اعمال اچھے افعال سب کو پناہ تمنیٰ کے سلسلہ میں جانوں کی طرف سے
آپ کو آہیغ پینے تو اس سے چشم پوشی نہ کرے اس میں کامیابی ہے اور اسے مسعدی گرجے بھی شیطان سے دوسرے برے
ارادے کا اثر نہ کرے تو تو اس کے شر سے اللہ کی پناہ لے ان طرف دل سے اس کی طرف متوجہ ہو اور وہاں سے اعوذ باللہ یہ
رب تعالیٰ تیرے العادہ و متاسبہ تیری نیت تیرے ارادہ کو جانتا ہے خیال رہے کہ اس آیت کی تفسیر صورت مذکور ہے کہ یہاں بلکہ
آپ کی رعایت یہ کہ ہے فرماتے ہیں کہ جو تم سے توڑے تم اس سے جوڑو جو تم پر ظلم رہے تم سے مخالف نہ ہو آپ مجرموں کو
ایک معافیوں میں جس کی مثال دنیا میں نہیں ملے گی محکم فرما کر قریش خصوصاً "بنو ہاشم" حیاں "عکرمہ بن ابی معمر" اور وحشی تم
کو ایسی معافی دے گا کہ وہی بلکہ اس پر جو درود ہم کی بارش فرمادی۔

یہ دربار محمد صہ پہلے ابوں کا یا نہاں پہل سے ہاتھ علی میر بھی صیا س سے

فائدے ہیں انہوں نے تیس سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ حقوق اور مہارت ہے قسم ہے میں ایک دو قسم میں
معلق چشم پوشی و رگدہ یعنی راست سے جیسے آپہ حقوق خصوصاً "مہی معذات اللہ میں حتی الامکان جی معنی کی راہ سے اس سے
متعلق یہ فرماں سے خطا المعصومین کے متعلق رب فرماتا ہے۔ **ولو كنت فطا غلب القلب لا بمصوم**
حولك اور فرماتا ہے **وجاؤ لهم بالتی ہی احسن** میں کی تتبع چشم پوشی یعنی سے کرنا اور سے دوسرے دو قسم میں
کسی قسم کی بری معنی خارج ہیں کہ اس سے دیا میں فساد ہو گا اس کے متعلق ارشاد **واو امر بالمعروف** جب چوروں
ڈاکوؤں کو سزا دینا مقررین قاتلین کو قصاص میں قتل کرنا عالم سے مقصود کا یہ ہے تاکہ اس میں بری انسانیت میں بلکہ شیطان
ہے (تفسیر یہ) رب فرماتا **یا ایہا النبی جاهد الکفار والمنافقین واغلب علیہم** اور فرماتا ہے **اشداء**

علی الکفار وحماء بینہم ولا سرفا کدہ: معنی اور درگزر سے عزت بڑھتی ہے مجرم خود شرمندہ ہوتا ہے بلکہ
آئندہ کے لئے اس کی اصلاح ہو جاتی ہے برس کا کرب بھی پیدا ہوتا ہے۔ یوسف علیہ السلام نے اپنے والد ماجد سے عرض کیا کہ
انحر جنى من السجن رب نے مجھ پر بڑا احسان فرمایا کہ مجھے جیل سے نکال دیا اس سے نجات دی مگر کونائیں سے نکل کر نہ
کیا کیونکہ جہنمی ساتھیوں سے تھوڑے شرمندہ ہو جاتے۔ ابوسفیان ہندو غیر ہم کے مسلک ہو چلنے پر حضور انورؐ نے بھی اس سے
گزشتہ قصوروں ظہور کا ذکر کیا بلکہ عکرمہ کے اعلان دینے پر صحابہ کرام کو حکم دیا کہ کوئی عکرمہ سے ساتھیوں سے ہاپ
ہو جس کو پرانے کے یہ ہیں نبی کے طرف غلطی اور اس کے احاطہ کے لئے کہ اپنے مجرموں کو سزا تو کیا ایسے شرمندہ بھی نہیں کرتے

وامت ساتھ لے کر ساتھیوں کے مایہ حادہ سنا ہے شرمندوں کو وہ شریا میں تے

وہاں ہے یوسف علیہ السلام کے رب اسے محمد رسول اللہ کے رب تھے جن بندوں نے ایسے مجرموں کو بھی معاف کیا ہے تو
اس کا رب ہے ارحم الراحمین ہے ہم مجرم ہیں اس میں مجبوروں کا صدقہ ہم کو معافی دے دے بخش میں ہم ورنہ اور
ہمارے محمدی ہونے کی وجہ سے رکھ جس وقت ہم تھے وہ ہم نے کیا جو تیری شان میں کے مافوق ہے، تو یہ ہم نے سے معافی تو
دے دے ہمیں وہ نہ دے جس کو ہم لائق ہم کو وہ دے جو تیری شان کریم کے لائق ہے ہم کو سزا نہ دے معافی دے تین ہم
اپنے قصور کا قرار دیتے ہیں رحم خدا والہ کی درخواست۔ تیسرا فائدہ: ہم بڑے خوش نصیب ہیں کہ ہمارے ساتھ یہ ہے
اللہ انی رو قفسہ رحیم ہے

یا رب تو کریم و رسول تو کریم صد شکر کہ ہستم میزان دو کریم

وہاں رب تعالیٰ ہماری سعادش آپ حبیب سے فرما رہا ہے کہ خدا العفو ہے پادے جن گناہوں کو معافی دے دے۔
آخرت میں انشاء اللہ حضور ہماری شہادت کریں گے کہ اے مولا میں گناہوں کو معاف فرما دے اور ظاہر ہے کہ حضور انور
رب کی دانت میں اور رب حضور کی ہائے لورہ نے گلو لموفی عطیک ربک فترضی اس سے ہم سب کا اور
امید ہے کہ انشاء اللہ دو طرفہ معافی ہوں۔ چوتھا فائدہ: ظنی ہے کہ حضور انور کو حکم یا جبار ہے کہ تم اپنے حقوق کی معافی
کو۔ اشارہ یہ ہے کہ ہم اپنے حقوق معاف کریں گے یہ کہیے ہو سکتا ہے کہ رب تعالیٰ حضور کو معافی کا نظم دے اور خدا عافہ
رے وہ تو فرماتا ہے لم تقولون مالا تعملون یا احوال فائدہ: تبلیغ دینی یعنی اچھا جس کا حکم یا جبار میں سے روئے
بہترین عبادت ہے وہی رب نے ہم کو تو نماز روزے وغیرہ کا تاکید حکم دیا مگر اپنے محبوب علیہ السلام کو تبلیغ کا تاکید حکم فرمایا و امر
بالعرفان تاکید کا دیاں رکھا حضور نے تبلیغ پسے کی ہے نمازیں بعد میں معراج کے بعد پڑھی ہیں یعنی یا ایہا المدثر
قم فانذر پسے اتوری ہے اور نماز معراج کی رات ہی تین سال کے بعد فرض ہوئی دوسری عبادت اپنے سے میں تبلیغ
امت رسوں کے لئے، اورم سے متعدد اچھا عبادت اپنی کمل پچان ہے مبلغ عالم امت رسوں کو پڑ گاتا ہے۔ چھٹا فائدہ: خلق عت
رہاں عت گیر آدمی سے تبلیغ کا ہم میں ہوتا۔ تبلیغ میں خوش خلقی ضروری ہے یہ فائدہ امر ص عن الجاہلین
سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے تبلیغ کا ذکر غرور اور اعراض کے درمیان کیا۔ ساتواں فائدہ: تبلیغ میں رہا سوسے والے تبلیغ

خفی کر کے دلا آ کر عالم بھی ہو نظر رکھیں یہ فائدہ من اجا نہیں فرماتے سے حاصل ہوا اس کا مطلب یہ ہیں کہ جہل سے تہ۔
 پھر یوں نور محض عالم سے ملے گا یہ حالو میں اس کا مطلب۔ آنکھوں کا فائدہ ہر سو سے برے ارادے کی حالت میں اعدا
 بالذکر خفی کا یہ دفع شیطان اور دفع خصائص کے طریق کے لئے مفید ہے۔

مکمل ہر جس شخص ۷۰۰ سوہن دیار یاد اور رب باعزت کی پیروی ہو یا نماز میں دس نہ تکتا ہو وہ روزانہ بعد نماز خود دعا معربے یا دعا
بار اعود باللہ نور لاجول ولا قوۃ پڑھ کر پانی پر دم کر کے پیا بھی کرے اور دس دو بار پڑھ کر چھڑکا بھی کرے اور دعا شروع
کرستہ وقت بائیں طرف تختہ رکے اور دس شریف پڑھے انشاء اللہ فائدہ ہو گا۔ بحسب تہ نواں فائدہ اعود باللہ پڑھنے میں
حضور قلبی چاہئے دل سے انہی یہ سمجھے کہ میں اپنے نوالہ کو پیلاؤں دس رہا ہوں یہ فائدہ سچ علیہ فرماتے سے حاصل ہو ۔
سمع کا تعلق دماغ الفاظ سے ہے علم کا تعلق نیاات سے ۔ دسواں فائدہ اگر تبلیغ کے موقع پر لوگ ریاضتی میں دم ۷۰۰ ال پ
غصہ آوے تو ہم اعود باللہ پڑھ یا کریں یہ فائدہ بھی واسعین زہن سے حاصل ہو گا کہ رب نے تہی سے بعد اس قدر عرصہ
یہی سمجھانے کے لئے

پہلا اعتراض اس یہ ہے کہ حضور انور کی طبیعت تحت غمی آپ بیابوں سے زتہ تھکتے غمی سے
 اور تبلیغ بھی نہیں کرتے تھے آپ کی حالت یہ یہ کہ وہ فریاد کرتے تھے کہ رب تعالیٰ آپ کو اس چیزوں کا علم دے گا
 علم اس کو دینا چاہیے۔ پہلا ناظر یہ ہے کہ جواب میں بھی "تو" کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ۔ محبوب تم میں حیا
 قائم رہو رب فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ** اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور انور میں یہ ہے ۔ میں نے پہلے غمی
 طہارت موصوف۔ ہے فسق و فجور سے عقل رکھتے تھے نعوذ باللہ ہم وعارتے ہیں۔ **اهبطنا الصراط المستقيم** اس کا
 مطلب یہ نہیں ہے کہ خدا یا محمد کو اس میں ہم کو ہدایت دے مطلب یہ ہوتا ہے کہ ہم کو ہدایت پر قائم رہو۔ حضور انور میں
 شریف بلکہ پیدائش میں غمی تبلیغ حضور نے پیدا ہونے کی ۔

بھائیوں سے لے کر بہنیں اور بھتیجیاں کی فضا میں

نظارہ عرب نہیں شریف سے آپ و صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کے لقب دیتے تھے نبیوں قرآن کے بعد آپ سے قوی تین شروہ نہیں بلکہ حضور انور رول قرآن سے پہلے قوی عبادت کرتے تھے عتک کی حالت میں پہلی آیت نازل ہوئی۔ دو سرا اعتراض یہاں فرمایا کہ عطاوں سے روایاتی روایا خدا و عالموں سے ہوا نہیں۔ جواب تھا کہ انہما علیہما السلام سے روایات سے عام ہے میں سے عطا لفظ لفظ الجاہلین و دوس کو شامل ہے۔ تیسرا اعتراض یہ ہے کہ میں سے پہلی آیت کے آگے جو عطا لفظ ہے وہی دو عرس میں ان عیسائیوں دووں جروں کو آیت جملہ سے منسوخ مانوہ کہتے ہیں۔ قرآن مجید میں یہ آیت ہے۔ اس آیت کا یہ منسوخ ہے کہ ہر حکم تو یہاں کے نزدیک اخلاقی احکام منسوخ ہیں کہ وہ عطا دیں اور عطاوں سے لاتے پھریں انکو تفسیر یہ ہے۔ جواب یہ عطا دو طرح کی ہوتی ہے دیہ کی جب کہ ہم عام سے بددہ کے سبب اور اخلاق کے بددہ کے لیے پر قادر ہوں نرم و مہربانی سے نہ ہی دیہ و عطا عطا منسوخ ہے۔ رب عطا فرماتا ہے فاعصوا واطیعوا حتی یاتی اللہ بامرہ میں عطاوں سے اگر کر رہا ہو قسم ہے کہ ہے مجبوری کی بنا پر اور اخلاقی عطا سے پہلے

اعراض اور چشم پاشی منسوخ ہے وہ سراقہ تم میں معسرین کے نزدیک یہاں وہ تو مجبوری کی معافی ہے یہی کا اعراض مراد ہے لہذا
دووں منسوخ ہیں حضور انورؐ۔ ابوخیالؑ غیر ہم کو معافی دی مگر کب جب ان کا زور ٹوٹ گیا اور وہ موسم میں گئے یہ بھی
اخلاق اور کرم کی معافی اس کی تعریف ہے۔ یہی کی معافی کمزوری ہے۔ خیال رہے کہ ملکی اور دینی دشمن کو معافی دینا معنی نہیں
بلکہ ناقانونی ہے جس سے ایمان میں مسدود چیلنا ہے۔

عولیٰ ہمارے میں چنان است کہ بد کردن بجائے نیک مردی
مضور انورؐ نے ابوخیالؑ غیر ہم کو معافی دے دی کہ وہ لوگ حضورؐ کے مجرم تھے مگر غلطہ مخروم یہ جن سے چوری سرزد ہو گئی تھی
انہیں معافی نہ دی ہاتھ کنوائی دیا سفارش کرنے والوں پر اعراض ہوئے کہ یہ قانون کا جرم تھا رضی اللہ عنہم اجماع چوتھا
اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ جس تم کو شیطان کا اثر پہنچے تو اللہ کی پناہ و مگردہ سری جگہ ارشاد ہے کہ اذا قرأتم القرآن
فاستعذبا للہ رب قرآن پڑھو تو اللہ کی پناہ مانو ان دنوں آیتوں میں تعارض ہے۔ تلاوت قرآن کا وقت تو رست کا وقت
ہے۔ جواب تلاوت کرتے وقت شیطان اچھل اچھل کر کھڑا ہونے کی کوشش کرتا ہے اس لئے اس وقت احوال ہونا چاہئے
جیسے ان میں صلی علی الصلوٰۃ اس کے ماحول پڑھتے ہیں کہ اس وقت شیطان کے دخل کا اندیشہ ہوتا ہے پانچواں
اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ پناہ صرف اللہ تعالیٰ کی ہی ملتی چاہئے نبی ولی کی پناہ بیزارا شرک اور اس کی آیت نے
خلاف ہے یہ کوفریا فاستعذبا للہ۔ جواب۔ نبی ولی کی پناہ رب تعالیٰ ہی کی پناہ ہے نہیں رب عالم کی پناہ بنا کر چھپا دیکہ
ہارش میں پست کی لور، صوب میں گئے درخت کی پناہ بیٹا یوں ہی یہاں میں صیب کی لور کوئی ظلم کرے تو حاکم کی پناہ بیزارا نبی
کی پناہ ہے مولانا جامی عرض کرتے ہیں۔

یا رسول اللہ بد گھبت پناہ آور ده امرا - اچھو کا ہے آدم کو ہے گناہ آور ده ام

تفسیر صوفیانہ: غصہ چند قسم کا ہے اللہ کے سے عرصہ جیسے مجاہد کو میدان جہاد میں کفار پر غصہ ہوتا ہے اپنی ذات سے
غصہ۔ نفس کے لئے غصہ مل کے سے غصہ وغیرہ جو غصہ اللہ کے لئے ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور اللہ کی نعمت سے اس
جہاد کی ناثواب ہے جو عرصہ نفسانی یا شیطانی ہے وہ شیطان کی طرف سے ہے اسے دفع کرنا معافی و ناثواب ہے یہاں آخری قسم
کے غصہ کا ذکر ہے صوبہ کے ایک مومنین کی نیکی سے معصوم یا عرف کہتے ہیں وہ لور ہے مگر مار لینا نہیں ہوتا۔ صوبہ
رب تعالیٰ اور اس کے صیب کے لئے راضی ہوں تو وہ گناہ سے رہتا نیکی بن جاتا ہے حضرت صدیق کا نثار میں یہ کو صاب
سے کو اللہ حضرت علیؑ کا غیر میں جسور لی مینہ پر ماز قصار مانا نہ تھا نیکی بھی تو ہم کو اللہ رسول سے روئے وہ حاصل ہے لہذا
رسول کو نہیں جانا عالم وہ ہے وہ راضی ہو اسیے جہادوں سے مسدود پھر اگرچہ وہ خاموش ہے مان میں ہوں جو ہم رب سے
تجدیب سے وہ جانتے ہے ایسے علم کے متعلق مولانا فرماتے ہیں۔

مد قلب و صد ورق در تار کن - دوسے دن ر جان و لدار کن

اگر وہ طلب میں شیطان راہ مارنے کی کوشش کرے تو تو ماسوی اللہ سے اللہ کی طرف بھاگ کہ۔ سب تیری باتیں سن

قال الامام الاعرق

وراء اهل دارك وانا - **فروا الى الله** شيطان من يتبخر من بين يمينه شيطان من بين يمينه
ان لو شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
نصير شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
ولو ان شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
اكرنا ميكي عليه اسلام مروي اورده ايات من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
قري شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
اخران اورده ايات من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
روا من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
اخران من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه

الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذْ آمَنَهُمْ ظِلٌّ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ

نک وہ روگ جو بر سر باد کھونڈے جب کھو جاتی ہے اس کو کوئی شیطان کی طرف سے روک جائے جس میں سے

بَصُرُونَ ۝ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ

نک وہ دیکھتے دیکھتے کہ وہ اور اس کے بھائی کھینچتے ہیں کہ وہ اور اس کے بھائی کھینچتے ہیں

ان بات میں سے یہ بات ہے کہ شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
ان بات میں سے یہ بات ہے کہ شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
ان بات میں سے یہ بات ہے کہ شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
ان بات میں سے یہ بات ہے کہ شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
ان بات میں سے یہ بات ہے کہ شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه

ان بات میں سے یہ بات ہے کہ شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
ان بات میں سے یہ بات ہے کہ شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
ان بات میں سے یہ بات ہے کہ شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
ان بات میں سے یہ بات ہے کہ شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه
ان بات میں سے یہ بات ہے کہ شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه شيطان من بين يمينه

جو لوگ کہتے ہیں فسق و فجور سے اس کی صفت یہ ہے **اذا مضى منهم طائف من الشيطان** اس کا معنی یہ ہے کہ جس کے نزدیک اور اس کے دور سے معنی قریب قریب ہی ہیں فرق اتنا ہے کہ چھوٹے و بڑے کہتے ہیں اور سخت چھوٹے ہر کسی کے معنی پشیمان نہیں لگتا ہمارے وقت میں طائف بے گناہ ہیں مثلاً عمرہ بنی قریظ میں بیعت سے ہی بے گناہ طائف سے دوہرے معنی ایسا ہی ہے (تفسیر) اس کا وہ معنی ہے **طائف** گناہ گرانہ اور **طائف** مراد سے وہ یا چھوٹے یہ بھی ہے **طائف** ان چھوٹے ۲۰ سال میں ٹھہرتا ہے اس لئے اسے **طائف** یا **بیت** کہتے ہیں **من الشيطان** صفت سے طائف کی شیطاں سے مراد قرین شیطاں ہے یعنی اس کی انیس شیطاں کی طرف سے دوسرے کا اثر پہنچے **تفكر** و **افاداهم** **يبصرون** یہ ان کی ذرا سے **تفكر** سے بہت معنی ہیں بیدار ہو جانا نصیحت حاصل کرنا گناہ شیعہ و جانا اس سے مراد ہے اس کی ابتدائی حالت جو اس کی روحانی سے روحانی ہے **افاداهم** **يبصرون** و **لذات** بصارت سے یہ معنی ہے اسے اس دونوں میں فرق ہم بارہا بیان کر چکے ہیں یعنی متنی و فہم کا معنی یہ ہے کہ جب سے شیطاں اپنے چہرے پر گناہ ہوتے ہیں جاگ جاتے ہیں اور اس کے دل کی آواز اٹھ جاتی ہے اور وہ توہرے ان دوسووں سے ٹک رہتے ہیں اللہ تعالیٰ یہ صفت نصیب کرے **واخوانهم يمدونهم في العمى** یہ تصویر کھود سرائخ سے جس میں غیر متنی و فہم کا فساد کا حال بیان فرمایا گیا ہے تاکہ ہم میں اس میں سے ہمیں **اخوانهم** میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ انھوں نے مراد ہے **فانفسهم** سے مراد ہے **فانفسهم** سے مراد ہے ان دونوں کا اور بھی زیادہ گناہ کرنا یعنی شیطاں اس کی اطاعت کرے اور دوسری منکر ہو جاتے ہیں یا اس فسق و فساد کے شیطاں بھائی انہیں گناہ گراں میں ٹھیکے ہیں کہ پہلے ہی سے ممدون گناہ گراں ہیں پھر بڑے گناہ گراں انہیں بد عقیدہ بناتے ہیں **ثم لا يقصرون** عبارت معطوب ہے **يمدونهم** اور **اخوانهم** نہ یہ قصور بنانا ہے قصرت معنی رہے گناہ گراں کی نگرانی کو قہر کہتے ہیں کہ اس میں نماز نہ ہو جاتی ہے یہاں سے مراد ہے فساد شیطاں گناہ گراں ہر طرف سے ایک ہر ایک کا فساد میں رہتے بلکہ گناہ گراں میں گناہ رکھے ہیں کوئی ہی نہیں رہتے جہاں تک اس کا چلنا ہے گناہ گراں رہتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر یہ میں ۲۰ قسم کے ہیں ۱۔ گناہ گراں کا پرہیز گاروں کا طائف یہ ہے کہ جب اس سے دور میں شیطاں خیال بھی پیدا ہو جائے اس میں شیطاں دوسرے چھوٹے حصے سے تو اس کے دل کو رات بیدار ہو جاتے ہیں سارا میں طائف جاتی ہیں ۲۔ گناہ گراں سب گناہ میں غور کرتے ہیں ان سے سارا شے ہو جاتی ہیں جہاں گناہ گناہ گراں کہتے ہیں وہ سارا سے رحمت حاصل ہو جاتی ہے کہ اس کے بعد توہرے گناہ گراں سے سب نعمتیں میسر ہو جاتی ہیں۔ رب اپنا وہ گناہ گراں وہ شیطاں سے بھلا برادر ہیں شیطاں اس میں ہر طرف سے اس میں بھیجے ٹھیکے پھرتے ہیں پھر وہ گناہ گراں سے ہر طرف سے ہی نہیں رہتے آپ سے وہ کہتے ہیں۔

مثال بدایہ میں تفسیر میر نے مثال پر اس سے اس تحت کو واضح کیا ہے کہ وہ جس سے ہر طرف سے شیطاں تیرے دل میں تم میں پیدا کر کے تجھے غصہ دلانا اور اس سے لڑنے ٹھکانے پر آمادہ کرتا ہے ایک یہ کہ اس نے یہ گناہ

ہمت ہی برآکیا (2) اس سے قوی تر ہوں اسے سزا سے سزا ہوں (3) اور مجھ سے کمزور ہے میرا کچھ نہیں بگاڑ سکتا یہ حیات کا فائدہ شیطان اور آتش و خون کی فکائش خیر ہے۔

ان کا طالع بد یعنی تہرہ اور بصیرت چند خیالات ہیں (1) اس نے جو کچھ برائی کی وہ مقدوریت الہیہ سے تہرہ میرے مقدور میں آج یہ تکلیف لکھی تھی یہ شخص اس کا مظہر ہے۔

از خدا میں خلافت و شمس و دوست کہ اس پر دو در تہرہ است
گرچہ تہرہ اور کل بھی گزند از کل دار پسہ کل خرد
(2) اگر میں اس سے زیادہ قوت والا ہوں تو میرا رب مجھ سے زیادہ قدرت والا ہو دیکھئے سر لوہے سے کتا۔ (3) اگر وہ شخص میرے سے کمزور ہے میرا کچھ نہیں کر سکتا تو میں رب کے حضور مجبور ہوں (4) وہ سلک ہے کہ آج میں تہرہ ہوں وہ مجبور ہے وہ تہرہ ہوا ہے میں مجبور پھر وہ مجھ سے بدلہ لے تو میں کیا کروں گا (5) اگر میں نے اس سے بدلہ لیا تو وہ کام لیا تو خود بخود بدلہ لے بھی کرتے ہیں اور اگر میں نے اسے معاف کر دیا تو وہ کام کیا جو اللہ کے نبی و ولی کرتے ہیں، یکم حضرت یوسف علیہ السلام، دوسرے محمد مصطفیٰ علیہ السلام کی معافیاں انشاء اللہ ان خیالات کے تحت ہی تمام خوش ختم ہو جاوے گا اور وہ شخص تمہارا خدا ہے جس کا بدلہ بھیست تہرہ کرو اور بصیرت (تفسیر کبیر)

فائدہ: اس آیتوں سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: رب حیات اور دوسروں سے کوئی مخلوق نہیں۔ تہرہ رہیں گے یہ فائدہ اتقوا اور مبصروں سے حاصل ہو گا کہ مقلی ہو گوں کو شیطان دوسرے تہرہ ہیں۔ رکاب دین فرماتے ہیں کہ دوسرے کل انہی کی دلیل ہیں جو رہ گئے گھر میں جاتا ہے شیطان محرم دل میں جاتا ہے جو ایمان و عرفان سے بہرہ مند۔ دوسرا فائدہ: جیسے ہر جسمانی بیماری کی دوا اللہ نے پیدا فرمائی ہے ایسی ہی ہر روحانی بیماری کا علاج اللہ ہی پر ہے نہ اللہ، نہ حق، نہ حقوق کا علاج کفار۔ یوں ہی دوسروں کا علاج تہرہ کرو اور بصیرت ہے جس کا یہی درجہ ہے۔ تیسرا فائدہ: انسان کو چاہیے کہ گناہ سے توبہ بہت جلد کرے یعنی حقوق کا گناہ جلد دے دوسرے جلد کرے یہ فائدہ فاذا کی فائدہ اخذ کیا یہ بہت حاصل ہوا کہ ارشاد ہوا فاذا ہم مبصرون رب نے اسے متقیوں کی علامت قرار دی۔ چوتھا فائدہ مبصرون دوسرے فائدہ: جس شریف ہے جو دوسرے کا علاج صرف ہاتھوں نہیں بلکہ اس کے ساتھ مدامت عارہ نفس کی فائز بھی پائیے اور رب تعالیٰ نے سرف کے ساتھ فرمایا فاستعذب اللہ اور طائف من الشیطان کے بعد فرمایا تفکرو اور مبصروں پر انچوائے فائدہ دوسرے کو قرار دیں ہو نہ وہ دل پر بجلی کی طرح تہرہ جاتے ہیں جیسا کہ تجربہ ہے کہ مرامت یا دوسرے تہرہ ہے اللہ۔ شیطان و قرار ہے اس سے دوسروں کو۔ ربانی الہام کے تہرہ قرار ہے یہ فائدہ طالع دوسرے سے حاصل ہوا ہے۔ ابھی مصر میں عرض کیا گیا ہے چھٹا فائدہ: گناہ انسان شیطان کے بھائی ہیں وہ صورتاً انسان ہیں بیعت میں شیطان یہ فائدہ انخواہم فرماتے ہیں حاصل ہوا ہے کہ شیطان کی ہم جنس ہیں۔ ساتواں فائدہ: طائف اور اس کی ریت شیطان کو توں میں طرقت ہوا کرتے ہیں یہ فائدہ یمونہم فی الفی سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ: جس سے توبہ بھیجے۔ دوا کی مدامت نصیب ہو جائے وہ اس عبادت سے اصل ہے جس سے غرور و تکبر پیدا ہو جاوے حضرت آدم علیہ السلام فائدہ مامان

پہلا اعتراض۔ میں آپ میں شیطن و مومنوں کے دو وطن ارشاد ہوئے۔ قنکر اور بصیرت مقرر نہ کرنا ماضی سے اور بصیرت کو تمدل سے بے فرق نہ دینا ہے۔ جواب۔ تہ کراہتد ہے اور بصیرت انتہا بتد اتنی ہوتی ہے۔ انتہا باقی حتی وہ عصمت و وسوسہ وقت و غور رہتے ہیں پھر ٹھہر جاتا رہتے ہیں اس کے قریب نہیں جاتے ماضی میں حدوث ہوتا تھا تمدل میں وہ ام۔ دو سرا اعتراض۔ انسان کی حق کا عقلی حیثیت ایک روح روج نہیں ہو سکتا کہ یہ رشتہ نصیبیت چاہتے ہیں جیسے جانور اور انسان میں یہ رشتہ نہیں ہو سکتے یہ ہی جن و انس میں نہیں ہو سکتے پھر کفار فسق کو شیاطین کا بھائی بیوں سمایا در سری جگہ فرماں پاکی سے ان المبغضین مکفوا اخوان الشیاطین یہ آیات واقعہ کے خلاف ہیں۔ جواب۔ یہاں احادیث سے مراد کسی یا علی بھائی میں بندہ اس کے سے کام کرنے والے جن کی مثل مراد ہیں اہل عرب مثل کو بھائی کہہ دیتے ہیں علی زعلی "مانی پیڑ"۔ بھلی چار۔ تو ہمارے ہاں بھی یو۔ جانتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: یہ اس میں طہارت حاصل نہ ہو اس لیے کہ اس میں طہارت نہیں آتی اور وہ بیٹ میں پہنچے جہاں سے تہذیب و تمدن کے
 اثرات مل جاتے ہیں۔ یہاں سے وہ بھی متعلق ہوتا ہے۔ شیطان و وسوسوں جیسی خیالات کو قبول نہیں کرتی۔ یہ چیزیں بھی وہاں سے
 پیش آتی ہیں۔ تو رب کی طرف سے تم کو نصیحت ہے کہ وہاں کو نکل دو جاتا ہے پہلی تہذیب میں اسی کا اثر ہے۔ لیکن جو ایمان و
 تقویٰ سے خالی ہے وہ شیطان کا مروجہ ہے اس کا معنی اس کی در شیطان کی طہارت ایک ہی ہے یعنی سرکشی اس کے وہاں سے ایک
 دوسرے کے مدعا کرتے ہیں۔ جسے یہ سرکشی سے شیطان کا نام جس سے ایسے ہی موسم متعلق فرشتوں کے مدعا سے ہے کہ اس
 اور فرشتوں کی طہارت یکساں ہے یہ نصرت بشر صورت ملک میرت ہوتے ہیں۔ یکم حضور انور نے حد کے متعلق فرمایا کہ
ہذا ملک بطنہ قرین الشیطان وہاں شیطان کا بیگ لگے گا کہ انسانوں کو شیطان کا بیگ فرمایا ہے چند دوسرے
 ہاتھ کے تمام اعضاء میں بیگ لگتا ہوتا ہے۔ مگر بھی شیطان سے سخت تر میں شیطان تو اللہ والوں کے متعلق کہہ چکا
لغو سہم اجمعین الا عبداک حسہم المخلصین میں تم سے سارے بندوں کو سہم لگوا دیا۔ تیرے خاص
 بندوں کے لئے اللہ والوں کے شیطان یا اس کو پناہ دے گا۔ اللہ والوں کے ہی پیچھے پڑے رہتے ہیں معلوم ہوا کہ شیطان نے امت
 میں ایک لڑائی لڑی ہے۔ یہ لڑائی تو بیگ لگنے کے نام پر اور پیچھے سے بیگ پڑا ہوا رہ رہا ہے۔ یہ شیطان
 کی لڑائی ہے۔ یہ لڑائی تو یہاں سے شیطان والوں کے نام پر اور پیچھے سے خود لڑا رہا ہے۔ لڑائی لڑ رہا ہے۔
لا میرا اب ہر و اسواہم یملونہم فی المر یہ شیطان کی بد شیطنی دو گون خصوصاً تین شیطان کے ہے ۱۶
 ۱۔ شیطان ۲۔ شیطان ۳۔ شیطان ۴۔ شیطان ۵۔ شیطان ۶۔ شیطان ۷۔ شیطان ۸۔ شیطان ۹۔ شیطان ۱۰۔ شیطان ۱۱۔ شیطان ۱۲۔ شیطان ۱۳۔ شیطان ۱۴۔ شیطان ۱۵۔ شیطان ۱۶۔ شیطان ۱۷۔ شیطان ۱۸۔ شیطان ۱۹۔ شیطان ۲۰۔ شیطان ۲۱۔ شیطان ۲۲۔ شیطان ۲۳۔ شیطان ۲۴۔ شیطان ۲۵۔ شیطان ۲۶۔ شیطان ۲۷۔ شیطان ۲۸۔ شیطان ۲۹۔ شیطان ۳۰۔ شیطان ۳۱۔ شیطان ۳۲۔ شیطان ۳۳۔ شیطان ۳۴۔ شیطان ۳۵۔ شیطان ۳۶۔ شیطان ۳۷۔ شیطان ۳۸۔ شیطان ۳۹۔ شیطان ۴۰۔ شیطان ۴۱۔ شیطان ۴۲۔ شیطان ۴۳۔ شیطان ۴۴۔ شیطان ۴۵۔ شیطان ۴۶۔ شیطان ۴۷۔ شیطان ۴۸۔ شیطان ۴۹۔ شیطان ۵۰۔ شیطان ۵۱۔ شیطان ۵۲۔ شیطان ۵۳۔ شیطان ۵۴۔ شیطان ۵۵۔ شیطان ۵۶۔ شیطان ۵۷۔ شیطان ۵۸۔ شیطان ۵۹۔ شیطان ۶۰۔ شیطان ۶۱۔ شیطان ۶۲۔ شیطان ۶۳۔ شیطان ۶۴۔ شیطان ۶۵۔ شیطان ۶۶۔ شیطان ۶۷۔ شیطان ۶۸۔ شیطان ۶۹۔ شیطان ۷۰۔ شیطان ۷۱۔ شیطان ۷۲۔ شیطان ۷۳۔ شیطان ۷۴۔ شیطان ۷۵۔ شیطان ۷۶۔ شیطان ۷۷۔ شیطان ۷۸۔ شیطان ۷۹۔ شیطان ۸۰۔ شیطان ۸۱۔ شیطان ۸۲۔ شیطان ۸۳۔ شیطان ۸۴۔ شیطان ۸۵۔ شیطان ۸۶۔ شیطان ۸۷۔ شیطان ۸۸۔ شیطان ۸۹۔ شیطان ۹۰۔ شیطان ۹۱۔ شیطان ۹۲۔ شیطان ۹۳۔ شیطان ۹۴۔ شیطان ۹۵۔ شیطان ۹۶۔ شیطان ۹۷۔ شیطان ۹۸۔ شیطان ۹۹۔ شیطان ۱۰۰۔ شیطان ۱۰۱۔ شیطان ۱۰۲۔ شیطان ۱۰۳۔ شیطان ۱۰۴۔ شیطان ۱۰۵۔ شیطان ۱۰۶۔ شیطان ۱۰۷۔ شیطان ۱۰۸۔ شیطان ۱۰۹۔ شیطان ۱۱۰۔ شیطان ۱۱۱۔ شیطان ۱۱۲۔ شیطان ۱۱۳۔ شیطان ۱۱۴۔ شیطان ۱۱۵۔ شیطان ۱۱۶۔ شیطان ۱۱۷۔ شیطان ۱۱۸۔ شیطان ۱۱۹۔ شیطان ۱۲۰۔ شیطان ۱۲۱۔ شیطان ۱۲۲۔ شیطان ۱۲۳۔ شیطان ۱۲۴۔ شیطان ۱۲۵۔ شیطان ۱۲۶۔ شیطان ۱۲۷۔ شیطان ۱۲۸۔ شیطان ۱۲۹۔ شیطان ۱۳۰۔ شیطان ۱۳۱۔ شیطان ۱۳۲۔ شیطان ۱۳۳۔ شیطان ۱۳۴۔ شیطان ۱۳۵۔ شیطان ۱۳۶۔ شیطان ۱۳۷۔ شیطان ۱۳۸۔ شیطان ۱۳۹۔ شیطان ۱۴۰۔ شیطان ۱۴۱۔ شیطان ۱۴۲۔ شیطان ۱۴۳۔ شیطان ۱۴۴۔ شیطان ۱۴۵۔ شیطان ۱۴۶۔ شیطان ۱۴۷۔ شیطان ۱۴۸۔ شیطان ۱۴۹۔ شیطان ۱۵۰۔ شیطان ۱۵۱۔ شیطان ۱۵۲۔ شیطان ۱۵۳۔ شیطان ۱۵۴۔ شیطان ۱۵۵۔ شیطان ۱۵۶۔ شیطان ۱۵۷۔ شیطان ۱۵۸۔ شیطان ۱۵۹۔ شیطان ۱۶۰۔ شیطان ۱۶۱۔ شیطان ۱۶۲۔ شیطان ۱۶۳۔ شیطان ۱۶۴۔ شیطان ۱۶۵۔ شیطان ۱۶۶۔ شیطان ۱۶۷۔ شیطان ۱۶۸۔ شیطان ۱۶۹۔ شیطان ۱۷۰۔ شیطان ۱۷۱۔ شیطان ۱۷۲۔ شیطان ۱۷۳۔ شیطان ۱۷۴۔ شیطان ۱۷۵۔ شیطان ۱۷۶۔ شیطان ۱۷۷۔ شیطان ۱۷۸۔ شیطان ۱۷۹۔ شیطان ۱۸۰۔ شیطان ۱۸۱۔ شیطان ۱۸۲۔ شیطان ۱۸۳۔ شیطان ۱۸۴۔ شیطان ۱۸۵۔ شیطان ۱۸۶۔ شیطان ۱۸۷۔ شیطان ۱۸۸۔ شیطان ۱۸۹۔ شیطان ۱۹۰۔ شیطان ۱۹۱۔ شیطان ۱۹۲۔ شیطان ۱۹۳۔ شیطان ۱۹۴۔ شیطان ۱۹۵۔ شیطان ۱۹۶۔ شیطان ۱۹۷۔ شیطان ۱۹۸۔ شیطان ۱۹۹۔ شیطان ۲۰۰۔ شیطان ۲۰۱۔ شیطان ۲۰۲۔ شیطان ۲۰۳۔ شیطان ۲۰۴۔ شیطان ۲۰۵۔ شیطان ۲۰۶۔ شیطان ۲۰۷۔ شیطان ۲۰۸۔ شیطان ۲۰۹۔ شیطان ۲۱۰۔ شیطان ۲۱۱۔ شیطان ۲۱۲۔ شیطان ۲۱۳۔ شیطان ۲۱۴۔ شیطان ۲۱۵۔ شیطان ۲۱۶۔ شیطان ۲۱۷۔ شیطان ۲۱۸۔ شیطان ۲۱۹۔ شیطان ۲۲۰۔ شیطان ۲۲۱۔ شیطان ۲۲۲۔ شیطان ۲۲۳۔ شیطان ۲۲۴۔ شیطان ۲۲۵۔ شیطان ۲۲۶۔ شیطان ۲۲۷۔ شیطان ۲۲۸۔ شیطان ۲۲۹۔ شیطان ۲۳۰۔ شیطان ۲۳۱۔ شیطان ۲۳۲۔ شیطان ۲۳۳۔ شیطان ۲۳۴۔ شیطان ۲۳۵۔ شیطان ۲۳۶۔ شیطان ۲۳۷۔ شیطان ۲۳۸۔ شیطان ۲۳۹۔ شیطان ۲۴۰۔ شیطان ۲۴۱۔ شیطان ۲۴۲۔ شیطان ۲۴۳۔ شیطان ۲۴۴۔ شیطان ۲۴۵۔ شیطان ۲۴۶۔ شیطان ۲۴۷۔ شیطان ۲۴۸۔ شیطان ۲۴۹۔ شیطان ۲۵۰۔ شیطان ۲۵۱۔ شیطان ۲۵۲۔ شیطان ۲۵۳۔ شیطان ۲۵۴۔ شیطان ۲۵۵۔ شیطان ۲۵۶۔ شیطان ۲۵۷۔ شیطان ۲۵۸۔ شیطان ۲۵۹۔ شیطان ۲۶۰۔ شیطان ۲۶۱۔ شیطان ۲۶۲۔ شیطان ۲۶۳۔ شیطان ۲۶۴۔ شیطان ۲۶۵۔ شیطان ۲۶۶۔ شیطان ۲۶۷۔ شیطان ۲۶۸۔ شیطان ۲۶۹۔ شیطان ۲۷۰۔ شیطان ۲۷۱۔ شیطان ۲۷۲۔ شیطان ۲۷۳۔ شیطان ۲۷۴۔ شیطان ۲۷۵۔ شیطان ۲۷۶۔ شیطان ۲۷۷۔ شیطان ۲۷۸۔ شیطان ۲۷۹۔ شیطان ۲۸۰۔ شیطان ۲۸۱۔ شیطان ۲۸۲۔ شیطان ۲۸۳۔ شیطان ۲۸۴۔ شیطان ۲۸۵۔ شیطان ۲۸۶۔ شیطان ۲۸۷۔ شیطان ۲۸۸۔ شیطان ۲۸۹۔ شیطان ۲۹۰۔ شیطان ۲۹۱۔ شیطان ۲۹۲۔ شیطان ۲۹۳۔ شیطان ۲۹۴۔ شیطان ۲۹۵۔ شیطان ۲۹۶۔ شیطان ۲۹۷۔ شیطان ۲۹۸۔ شیطان ۲۹۹۔ شیطان ۳۰۰۔ شیطان ۳۰۱۔ شیطان ۳۰۲۔ شیطان ۳۰۳۔ شیطان ۳۰۴۔ شیطان ۳۰۵۔ شیطان ۳۰۶۔ شیطان ۳۰۷۔ شیطان ۳۰۸۔ شیطان ۳۰۹۔ شیطان ۳۱۰۔ شیطان ۳۱۱۔ شیطان ۳۱۲۔ شیطان ۳۱۳۔ شیطان ۳۱۴۔ شیطان ۳۱۵۔ شیطان ۳۱۶۔ شیطان ۳۱۷۔ شیطان ۳۱۸۔ شیطان ۳۱۹۔ شیطان ۳۲۰۔ شیطان ۳۲۱۔ شیطان ۳۲۲۔ شیطان ۳۲۳۔ شیطان ۳۲۴۔ شیطان ۳۲۵۔ شیطان ۳۲۶۔ شیطان ۳۲۷۔ شیطان ۳۲۸۔ شیطان ۳۲۹۔ شیطان ۳۳۰۔ شیطان ۳۳۱۔ شیطان ۳۳۲۔ شیطان ۳۳۳۔ شیطان ۳۳۴۔ شیطان ۳۳۵۔ شیطان ۳۳۶۔ شیطان ۳۳۷۔ شیطان ۳۳۸۔ شیطان ۳۳۹۔ شیطان ۳۴۰۔ شیطان ۳۴۱۔ شیطان ۳۴۲۔ شیطان ۳۴۳۔ شیطان ۳۴۴۔ شیطان ۳۴۵۔ شیطان ۳۴۶۔ شیطان ۳۴۷۔ شیطان ۳۴۸۔ شیطان ۳۴۹۔ شیطان ۳۵۰۔ شیطان ۳۵۱۔ شیطان ۳۵۲۔ شیطان ۳۵۳۔ شیطان ۳۵۴۔ شیطان ۳۵۵۔ شیطان ۳۵۶۔ شیطان ۳۵۷۔ شیطان ۳۵۸۔ شیطان ۳۵۹۔ شیطان ۳۶۰۔ شیطان ۳۶۱۔ شیطان ۳۶۲۔ شیطان ۳۶۳۔ شیطان ۳۶۴۔ شیطان ۳۶۵۔ شیطان ۳۶۶۔ شیطان ۳۶۷۔ شیطان ۳۶۸۔ شیطان ۳۶

اعمال مراد ہے یوں ہی مہربوں کی معافی کی رحمت بخشش اُخت زید اور الہی کی رحمت صرف مہربوں کے لئے ہے اور الہی کی رحمت الہی سے بچاؤ کی رحمت مراد ہوگی۔ لوگوں کے لئے یہی پہلی بدایت مراد ہے جس سے **ثُمَّ هُوَ الْقَوْمُ يَوْمُونَ** اس کی تحقیق **هَذِهِ لِمُتَّقِينَ** کی تفسیر میں ہو چکی وہی مطاہرہ۔ جیسا کہ قرآن مجید قابل بدایت قابل رحمت ان دونوں کے لئے ہے جو مہربوں جنس لو مہربوں میں ایمان پر قائم رہیں اپنے ایمان کی تجدید کرتے رہیں اس کا ثبوت اظہار مرادوں **يَا خَوْفُ خَدِ اشْتَقِ** رسول کلامی دیتے رہیں اور وجود سے **لِلْمُؤْمِنِينَ** ارشاد میں فرمایا **يَا خَوْفُ خَدِ اشْتَقِ** مراد مراد **لِقَوْمٍ يَوْمُونَ** ارشاد ہوئی غرض کہ اس مختصری عبارت میں بہت نکلتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر: ابھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ اس آیت کریمہ کی دو تفسیریں ہیں بہر حال دونوں کا خلاصہ عرصہ کرتے ہیں۔ اما جب چند دور کے لئے قوت قرآنیہ قرار دیا جائے اور آپ مہربوں کوئی امت نہیں سالتے تاہم یہ بات ہے کہ اسے محمد ﷺ جیسے دور کہ آپ یوں گھڑ گھڑ کر سہا کرتے ہیں یہ کیوں نہیں گھڑتے آپ چند دور سے خاص مہربوں میں آپ ان کے جواب میں نقل فرماتے ہوئے فرمادے کہ میں وحی الہی کا متبع ہوں جس آیت کی وحی ہوتی ہے وہ لوگوں کو سہوتاؤں یا پھر پناہوں سمجھ دیتا ہوں یہ تو خواجہ کی بات میں تم کو سہا پناہ پناہ کا یہ سب تمہارے لئے تمہارے رب کی طرف سے ہے یہ سب ان کی روشنی میں اور خاص مہربوں کے سے ہر طرح کی ہدایت بھی ہیں اور اللہ کی رحمت بھی جس سے وہ اللہ کے تمام معافی کے باعث وغیرہ کے مستحق ہو جاتے ہیں اور اسے محبوب ﷺ کا رکھنا بطور ان کی ذلت آپ سے معجزات مانگتے رہتے ہیں کہ ہمارے مردوں کو مردہ نہ رہے اپنی موت کی کوئی دوا اور کہہ کے پاڑ سونے کے کرو غیرہ اور جب آپ ان کے یہ سہا سے پورے نہیں کرتے تو ہنستے ہوئے کہتے ہیں کہ آپ اپنے رب سے دعا کر کے یہ معجزات مانگتے کیوں نہیں آپ تو بقول اپنے مقبول مدعا ہو رب آپ کی مانگا ہے فرمادے کہ محبوب کہ میں اللہ کے فضل اس کی عطا سے یہ سب کچھ کر سکتا ہوں مگر اگر تاویسی ہو یا نہ تو وہی معجزہ ہوں جس کے دکھانے کی مجھے بذریعہ وحی جلی بدوحی خفی اجازت مل جاوے میرے رب کی طرف سے ہے یہ تو خواجہ معجزے میں نے تم کو دکھا دینے یہ ہی تمام کو نکھیں کھولنے کے لئے کھلی ہیں۔ مہربوں کے لئے ہدایت خاصہ بھی ہیں اور رب تعالیٰ کی رحمت بھی جو ان سے ہدایت نہ ملے وہ بڑی بد نصیب سے نبوت صرف منہ مانگے معجزات دکھا کے کہتے ہیں یہ تو وہ ہدایت کے لئے ہوتی ہے۔

فائدے: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا یہ کہ مسلمان کو چاہئے کہ حال ہی ہمارے کا دور بہت قریب ہی ہے۔ یہ دعوت حق کا معجز طریقہ ہے۔ شہدائیکہ قطرہ است ن مہربوں کو آپ میں پچاس سہا ہے اور اس کا ایک مہربوں کو بھی نہیں پچاس سہا۔ دیکھو یہاں رب تعالیٰ سے بد تفسیر ہے "اب کا دور ہے ہدایت دینا مہربوں کی فائدہ ہے ہر طرف سے اسے محبوب ہے" یا۔ سبحان اللہ۔ دو سہا کی طرف: حصہ مہربوں کے کمالات کا اندازہ فائدہ حق راہ طریقہ ہمارے ہے۔ یہ فائدہ **لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا** آپ تفسیر سے حاصل ہوا کہ اللہ حضور کے مقبول مدعا ہے۔ فائدہ حق راہ ہے۔ کرتے تھے۔ ہمارا عقیدہ یہ ہے۔

تو جو چاہے تو اسی میل مرے دس دھیں کہ خدا میں نہیں کہ بھی میل ہے

ناممکن ہے کہ حضور انور کسی چیز کو دل سے چاہیں اور رب نہ دے اس کی تحقیق ہماری کتاب سلطنت مصلیٰ میں، یکم حضور انور نے صرف دس سے چھٹا کہ ہذا قبلہ بعد بن حد سے فوراً "یا یٰ اٰیہا قُلُوْبُ لَیْسَ کَ قَبْلَتِہٖ" ترجمہ "میرا اقدار حضور انور صرف قرآن کریم کے قبیع میں ہے نہ تو کچھ رب کی طرف سے دتی ہو اس سب کی پہل فرماتے ہیں یہ فائدہ اتباع ما یوحی الی کی ایک تفسیر سے حاصل ہو، یکم سرکارِ اول قرآن سے پہلے بھی دتی تھی کے قبیع تھے راست کوئی پاب پری روزہ اعتکاف صدقہ و خیرات امت، رن صدقہ منال، اکل طایل سب پر مال تھے یہ ہے اتباع ما یوحی الی کی تفسیر عملی شریعہ چوتھا فائدہ حضور، عطاء الی عام کے مفاد مطلق ہیں سب کچھ کر سکتے ہیں مگر کرتے وہی ہیں جس میں رب کی رضا ہو جو سرکارِ نکلراں پتھروں سے ہر کلمہ پر حوالہ کیا وہ مردہ کر کے نہیں پڑھوا سکتے جو انگلیوں سے پانی کے نقشے ساریں کیا وہ زمین مکہ سے نقشے جاری نہیں کر سکتے فرماتے ہیں کہ اگر ہم چاہیں تو سونے کے پہاڑ ہمارے ساتھ چلیں یہ فائدہ اتباع ما یوحی الی سے حاصل ہو اور یکم تفسیر پانچواں فائدہ اللہ تعالیٰ سارے جہانِ عالم ہے مگر حضور شریعہ کا خصوصی باب سے جس روایت سے حضور کو پاتا ہے اس سے کسی اور کو نہ پال نہ پالے یہ فائدہ من ربی فرماتے سے اشارۃً "عالم سو۔ چھٹا فائدہ حضور انور سو عروج الی کسی چیز اور کسی شخص کے قبیع نہیں ہم سوگ کھانے پیے میں ماں باپ کی ادب میں باپ کی عمر میں استاذ کی نورست جیروں میں دیا کے ماقول کی تہ کر کے میں حضور انور کا اس ان تمام باتوں سے پاب ہے یہ فائدہ اتباع ما یوحی الی سے حاصل ہو کیونکہ لیس مصر کے لئے "تہ ہے حیرت دانی کی گود میں بھی اس کا بیلا پستل۔ جو سادہ عید کے پنے نے سنے چھوڑ یہ ہے اتباع دتی تھی ساتواں فائدہ ہم دوسری تھی پر عمل حضور انور کی پہل دیکھ کر سکتے ہیں۔ اور ست میں کر سکتے۔ دیکھو اقیما الصلوٰۃ کی پہل پہلے حضور انور نے حضور کا عمل حضور کی اتباع دیکھ کر اس آیت پر عمل کیا حضور کا عمل اس آیت کی زدہ جلوہ جیتی جاگتی تفسیر ہے اگر حضور کا عمل نہ ہو تو ہم اس آیت پر مگر عمل نہ کر سکتے یہ فائدہ بھی اتباع ما یوحی الی سے حاصل ہو کہ دتی پر اتباع صرف حضور کریں گے۔ حضور کی اتباع یا حضور کو دیکھ کر قرآن کی اتباع ہم کریں گے۔ آنکھوں فائدہ قرآن حدیث اگرچہ سارے عالم کی ہدایت کے لئے آئے مگر اس سے فائدہ صرف مومن اٹھا سکتے ہیں یہ فائدہ لقوم یومنون سے حاصل ہو۔ نواں فائدہ قرآن مجید حضور ﷺ کے لئے ہدایت میں حضور انور تو پہلے ہی سے ہدایت یافتہ تھے۔ یہ تاکہ ابھی تفسیر میں عرض آیا یہ فائدہ بھی لقوم یومنون سے حاصل ہوا۔ دسواں فائدہ اگرچہ قرآن مجید سارے مومنوں سے بصیرت ہدایت و رحمت ہے مگر جیسا مومن کسی اس کے لئے رحمت و ہدایت یہ فائدہ بھانور ہستی اور رحمتہ اور پھر قوم کے عمل فرمانے سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض اس آیت سے مبہوم ہو کہ یہ مجید اجتہاد نہیں فرما سکتے نہ قیاس کرتے ہیں۔ نہ خود اپنی طرف سے کہتے ہیں صرف قرآن کی پیروی کرتے ہیں ہم کو بھی صرف قرآن کی پیروی چاہئے (تفسیر روح المعانی) یہ علم اس روح المعانی سے بعض بے دینیوں کا نقل کیا۔ جواب اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں ما یوحی الی سے مراد صرف قرآن مجید نہیں بلکہ ساری وحی الہی ہے خواہ قرآن ہو خواہ جواب خواہ الہام خواہ اجتہاد سے حاصل کردہ سب کچھ حضور کی یہ تمام چیزیں وحی الہی ہیں اس لئے ان قرآن نہ فرمایا بلکہ تہ دراز عبارت ما یوحی الی اور شہد ہوئی دیکھو ہماروں کی ان صحاح کے

[illegible]

عقل زیرِ حکم ذہنِ جہلِ ہوا
حکمِ جہلِ ہوا ذہنِ جہلِ ہوا

قرآن مجید ایسی عقل و فہم کے لئے بھلائی ہے جس سے روشنی جگمگے رو شایاں ہیں۔ یہ علم انقیاس و انوار ہے، صیغہ و طبع، قیاس و احکام اور عقیدہ و ایمان، ان کے لئے ہدایت ہے اور حق و سچ، رحمت و احسان، علم و حکمت، ان کے لئے حجاب و پردہ ہے۔ یہ علم ان کے لئے ہدایت ہے اور حق و سچ، رحمت و احسان، علم و حکمت، ان کے لئے حجاب و پردہ ہے۔

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

درجہ تلاوت کی جاوے مگر آں میں جو سنو تم سے اور جیپ رہو تاکہ تم مسم سکنے جاؤ
و جس قدر ان پڑھا جاوے ہو سے ان لاکر سنو اور عماموں دہو کہ تم رہو رجم ناو

[illegible]

آیت میں ارشاد ہوا کہ قرآن کریم اس قوم کیسے رحمت ہے جو ایمان رکھتی ہو لب فرمایا چاہے کہ ایمان رکھنے کے لئے صرف اسے مان پیمانای کفی میں بلکہ قرآن کا وہ وحتم بھی ضروری ہے کہ ایمان اعتقادی کے بعد ایمان عملی جو ایمان اعتقادی و دلیل ہے، یہاں ہو رہا ہے۔ تیسرا اعلق بہ کثرت بھی آیت میں لکھا کہ یہاں ہو اور وہ ہمیشہ ثابت کا مطالبہ ہی رستہ رستہ ہیں تاہم شدہ ثابت کی طرف دھمکیاں ہیں یہاں سے اب مسلمانوں کو ہدایت دی جا رہی ہے کہ تم ہمارے شدہ ثابت کو سہوارنا۔ آئندہ کے مطالبات میں اپنا وقت ضائع نہ کرو۔

شان نزول ایک بار حضور ﷺ مسجد اہرام کو باجماعت نماز پڑھائی ایک انصاری سے حضور نے پیچھے چھ قرات کی تھیں یہ آیت **وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلکم ترحموا** اور اناقری القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلکم ترحموا میں علی عامر سنس پہلی میں مجاہد خیال رہے کہ شروع اسلام میں نماز میں دیوبندیاں بھی کی جاتی تھیں پورنام کے پیچھے قرآن بھی پھر **وقوموا لله قانتين** سے نماز میں کلام یعنی باتیں کرنا منسوخ ہوا (اسلم) پھر اس آیت سے نماز میں امام کے پیچھے قرات منسوخ ہوئی جیسا کہ ابھی شان نزول سے معلوم ہوا۔ ابن جریر نے حضرت ابن مسعود سے روایت کی کہ آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی تو بعض لوگوں نے آپ کے پیچھے قراءۃ قرآن کی آپ نے سلام پھیرنے کے بعد فرمایا کہ یا اب تک تم لوگوں سے یہ آیت سنیں **وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلکم ترحموا** خیال رہے کہ اس آیت کے شان نزول کے متعلق اور چار روایتیں ہیں عمدہ قوی نہیں جیسے ۱۱، صحابہ اہرام حضور انور کے پیچھے نماز میں بلند آواز سے قراءۃ کرتے تھے اسیں اس عمل سے روکے گئے یہ آیت نازل ہوئی مگر یہ درست نہیں لولا تو اس لئے کہ مقتدیوں کی بلند آواز سے قراءۃ نہیں ثابت نہیں ورنہ مسجد میں شور مچا دیا کرتا دوسرے اس سے کہ یہاں ہے اختلاصاوش رہو پھر لوں ہونا کہ آہستہ پڑھو (۲) یہ آیت نماز میں دیوبندیاں پڑھتے منسوخ کرنے کے لئے آئی مگر ابھی ہم بحوالہ مسلم شریف عرض کر چکے کہ نماز میں کلام منسوخ ہوا ہے **وقوموا لله قانتين** سے (۳) کفار قرآن میں کر شور مچاتے تھے انہیں اس حرکت سے روکنے کے لئے یہ آیت اتاری مگر یہ غلط ہے کیونکہ کفار شرعی احکام کے مکلف ہیں نیز اگر کفار قرآن مجید بطور من بھی لیا کریں خاموش رہ کر پھر بھی وہ اللہ کے رحم و کرم کے مستحق ہیں اللہ کا رحم صرف مومنوں ہی ہو گا (۴) یہ آیت خطبہ جمعہ کے متعلق نازل ہوئی اور یہاں قرآن سے مراد خطبہ جمعہ ہے چونکہ مسجد میں قرآن مجید نیت بھی ہوتی ہیں اس سے قرآن فرمایا مگر یہ بھی غلط ہے کیونکہ یہ آیت کیا ہے اور جمعہ و رخصہ جمعہ بعد ہجرت سے۔ خطبہ میں سکوت و خاموشی حدیث شریف سے واجب ہے دیکھو تفسیر خازن وغیرہ غرض اس آیت کے نزول کے متعلق پورا قول قوی ہے۔

تفسیر وإذا قرأ القرآن حق یہ ہے کہ اُن چھ آیت کا نزول نماز کے مقتدیوں کے لئے ہے مگر چونکہ الفاظ عام ہیں اس لئے اخلاف میں اس سے کئی خوبصورت معنی سامنے آئے ہیں ہر قرآن پڑھا جوں مگر فرق یہ ہے کہ مقتدیوں پر اس وقت قرآن سننا خاموش رہ کر فرس میں سے غرضاتی تلاوت پر فرصت ملے کہ اگر ایک بھی اس پر عمل کرے تو سب کا لاد ہوتا جیسے نماز گزارہ (شامی وغیرہ) قریب ہر فرما رہے ہیں کہ جب پڑھنے والے تلاوت کیسے پڑھے تب یہ حکم ہے اگر کسی اور مقصد سے پڑھے تو نہ خاموشی واجب ہے نہ خاموشی رہنا جیسے استاذ کے سامنے شاگرد قرآن پڑھنے کے لئے پڑھے کہ وہ قرآن پڑھتا نہیں سیکھتا یا داتا

[illegible]

خلاصہ تفسیر اچھی تر سے مضمون ہو کر سنائیے کی بہت تفسیریں ہیں کیونکہ ان کے علموں سے متعلق ہے
فول میں یہ باتیں اور اپنی تفسیر میں سے ایک تفسیر کا خاصہ عرض کرتے ہیں موقوف ہے یہ مضمون ہے اچھا
تفسیر کا نام ہے۔ وہی مسئلہ ہے تو اسے اس کا رسد میں وقت آباد ہیں صرف ان میں میں ہر ایک اور
اور ایک اور۔ یہ وہی مسئلہ ہے۔ اور میں قرآن مجید کا اس کے تفسیریں یہ تفسیریں اس کے تفسیر کے تفسیر ہیں۔
تفسیر تفسیر ہے۔

قراءت خلف امام یعنی امام کے پیچھے سو رہنا تو

مذکورہ بالا تمام بیچے سورہہ نوحہ کی آیت قرآن پڑھنا حرام مگر مکروہ قریبی ہے خود اور دینی ساری لکھ

بارش مذہب شعی میں ثابت ہے ہم نے اس کی اصل بحث اپنی کتاب جاء الحق حصہ دوم میں کر دی ہے یہاں اس میں سے کچھ مختصر عرض کرتے ہیں۔ امام کے پیچھے مقتدی کو قرآنی قرأت کرنا حرام ہے دوسرے کے ہاں فرضِ حرام پر حسبِ دلیل دلیل ہیں۔

امید ہی بہت زیادہ ہے کہ اس میں مقتدی کے امام کے پیچھے تلاوت سے روکا یا مکر خواہ کوئی ہو (2) فرمایا بی شکر سے مقتدی اس قانونِ امام ہو کہ قرأت اس کی قرأت ہے (3) فرماتے ہیں علیہ السلام امام اسی لئے ہے کہ اس کی بیروی کی جیسے وہ جس تکبیر کے لئے تو تم بھی تکبیر کو جس قرأت سے ہے وہ خاصش رہو (4) ایک شخص نے حضور انور کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھی تو ایک صاحب نے اس میں دو غلطیوں نے حضور سے شکایت کی فرمایا وہ ٹھیک کہتے ہیں امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے (5) ایک دفعہ حضور انور نے نماز پڑھنی تو بعض صحابہ سے حضور کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھی بعد سلام فرمایا کہ تم مجھ سے قرآن میں تھرتے کیوں ہو (6) امام صحابہ کا یہ ہی فرمایا ہے کہ امام کے پیچھے ”مطلقاً“ قرأت نہیں چنانچہ عبداللہ ابن مسعود، عبداللہ ابن عمر، زید بن ثابت، عبداللہ ابن مسعود، علی بن ابی طالب سے (7) حضرت عمر اور سعد فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے کچھ تلاوت کرے اس کے سر میں پتھر ہو (8) امام شعی فرماتے ہیں کہ امام کے پیچھے قرأت کرنے پر اکثر مسئلہ کا اجماع ہے (10) حضرت عبداللہ ابن مسعود سے کچھ لوگوں امام کے پیچھے تلاوت کرتے سنا تو فرمایا کہ کیا تم سے ابھی تک یہ سنت رہے۔ کبھی انما قرأ القرآن فاستمعوا له واستموا، حضرت زید ابن ثابت فرماتے ہیں کہ امام کے پیچھے قراۓتیں (12) امام سرخس نے فرمایا کہ امام کے پیچھے تلاوت کرنے سے اس کی نماز فاسد ہو جاتی ہے بہت صحابہ کے نزدیک جن میں حضرت ابن ابی وقاص شامل ہیں (13) حضرت انس فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے تلاوت کرتے اس کا منہ آگ سے بھر جیوے (ابن جبر) (14) حضرت عبداللہ ابن مسعود اور حنبل معتبر فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے تلاوت کرے اس کے سر میں خاک، مٹی، گالی (15) حضرت زید بن ثابت فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے تلاوت کرے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ (16) حضرت عبداللہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ ”یَا اَقْرَبُ قُرَى الْقُرْآنِ فَاسْتَمِعُوا قُرْآنَ اللَّهِ“ امام کے مطلق نازل ہوئی لہذا جب امام قرأت کرے تو تم سنو اور خاصش رہو (حدیث) (17) عطا اس حدیث سے نصرت یہ اس ثابت ہے امام کے پیچھے قرأت کے متعلق پوچھا تو انھوں نے فرمایا امام کے پیچھے بالکل تلاوت نہیں (مسلم) اس تمام احادیث سے عمل حوالے نصیر روح المعانی نور اناری تکب جاء الحق حصہ دوم اور صحیح ابی ہریری شریف میں ملاحظہ فرمائیے اور یہ حدیث اس بارے میں موجود ہیں، دیکھو جاء الحق حصہ دوم۔

عقلی و انکلی عقل ناقص ہے کہ امام کے پیچھے تلاوت فرض نہیں موع ہے، عقل حسبِ اہل میں (1) اور کون میں امام کے ساتھ شہادت سے راعت مل جاتی ہے اور سورہ فاتحہ مقتدی پڑھ کر اس فرض سے رو جائے پھر راعت ملتی جیسے رکوع رو جائے پھر راعت نہیں ملتی۔ مگر شرط یہ ہے کہ یہ شخص تکبیر فرمے کہ پھر بعد ایک تسبیح قیام کرے پھر رکوع میں جائے تاکہ تکبیر خیر اور قیام دو رکوع میں ہو (2) اور سورہ فاتحہ امام کے پیچھے پڑھنا فرض ہے تو بلا کہ مقتدی سورہ فاتحہ پڑھ رہا ہے کہ امام کے رکوع واجب ہے یا نہ ہے یا فاتحہ پوری کرے رکوع میں نہ سٹیفاتہ پھوڑا دے رکوع میں مل جاوے مگر جواب

[illegible]

کفار کی طرح خاموش رہو اسے سورہ فاتحہ سے کوئی تعلق نہیں۔ جواب: اس اعتراض کا تعلیلی جواب بھی تفسیر میں نہ رہا کہ اس سب صورتوں میں قراءت قرآن نہیں بلکہ تعلیم قرآن یا حفظ قرآن ہے اس پر تلاوت قرآن کے احکام جاری نہیں ہوں ریویو میں انسانی حیدر آواز نہیں لگایا یہ بھی قرآن نہیں یہ آیت کریمہ مقتدی کی قراءت کے متعلق ہی نازل ہوئی یہ بیرونی مادی تلاوت کا متناظر من کفایہ ہے قرآن میں جو ماکہ اسی تفسیر میں عرض کیا گیا چوتھا اعتراض انہیں ہم نے ماکہ مادی مقتدی امام کی قرات سے خود خاموش رہے تو ظہر عصر میں امام کی قرات سنی نہیں جاتی تو چاہئے کہ اس میں مقتدی قراءت رہا رہے کیونکہ وہیں خاموشی نہ ہو۔ پس پائی جاتی۔ جواب: آیت کریمہ میں سننے کو خاموشی کی وجہ نہیں بتایا یہ ہیں کہ سننے کے لئے چپ رہو بلکہ وہ مستقل حکم دینے والا اور چپ رہو لہذا مقتدی کو سر حال خاموش رہنا چاہئے خواہ سننے یا نہ سننے۔ پانچواں اعتراض: آیت کریمہ مقتدی کو تلاوت سے روکنے کے لئے آئی ہے تو تم یہی دن مادی احکام کیوں جاری کرتے ہو۔ جواب: اس لئے کہ آیت کریمہ کے الفاظ عام ہیں احکام الفاظ کے عموم پر جاری ہوتے ہیں نہ شل رسوں سے خصوصاً اس قلم کے مستندوں کل اصول فقہ میں ملاحظہ کرو۔

تفسیر صوفیانہ: چونکہ قرآن مجید کا فیصلہ مست ہے کہ یہ بھلا بھی ہے رست بھی یہی مگر اس میں مست قوی کہ یہ لغت تعلیلی احکام ہے اس سے اس کا احترام بھی مست کہ اس کے نقوش کو سبب و صوبہ و ماحول اس سے فقہی طریقہ شیخ ناموس اس کے اصول اس کی اصل فاعلی احترام ہے اس کے الفاظ کی قرات کے وقت دنیاوی کلام حرام تو اس کے لانے والے محبوب احکام کا احترام بھی انہیں ہی جہاں ہے چونکہ قرآن مجید اس میں ہے فطرتاً ہی اس سورت کی شعا میں ہیں وہ محبوب کی زبان قرآن کی کلن ہے حضور کا فیصلہ قرآن کے فیصلن سے زیادہ ہے اور قوی ہے قرآن قاری بنانا ہے حضور ﷺ اپنے دیکھے والے و صحابی بناتے ہیں یہ آیت حضور کے احکام کی قوی دلیل ہے۔ تلاوت قرآن کے وقت ساتھیوں کو خاموش اور توجہ فاعل و متعلق بنانا ہے کہ قرآن میں غور کرنا چاہئے تو شخص جس غور کے لائق ہے وہی غور کرے۔

صوفیاء فرماتے ہیں کہ علماء میں سے سینے اور زبان ہو سکتا قتل صد احترام ہیں کہ اس سے قرآن کے معانی پڑھتے ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ تلاوت قرآن کے وقت ای ظاہری زبان بھی بند رکھ ماکہ ظاہری کل میں قرآن پہنچے اور باطنی زبان بھی بند رکھ ماکہ اپنے باطنی کل سے باطنی قرآن سہوتا مہم۔ ہم یہ جلا ہے کہ اپنے اعضاء میں ربانی قوتیں یاد۔ فکنت سمعہ فیسمع میں کی جلد و گری ہو۔

وَإِذْ كُنَّا نَبِيًّا فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُؤُنَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ

اور ذکر کرو اپنے آپ کو دل میں اپنے عاجزی کرتے ہوئے دوڑ سے نہ کہ آواز مانے کلام سے

اور اپنے آپ کو اپنے دل میں یاد کرو زاری اور ڈر سے اور بے آواز بجھے زبان سے

بِالْغُدُوِّ وَالْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٤٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ

سویرے اور شام کے وقت اور رات بوقت جاگ رہے ہیں۔ تحقیق وہ لوگ جو غافل ہیں۔ سویرے اور شام اور رات جاگ رہے ہیں۔ نہ ہونا۔ بے شک وہ جو تیرے پاس ہیں۔

لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ

وہ نہ کہہ رہے ہیں کہ میں اس کی عبادت سے اس کی اور سب سے بڑی ہے۔ اس کی عبادت سے بکر ہیں کرتے اور اس کی پاکی ہے۔

وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٤١﴾

اور اس کی سجدہ کرتے ہیں۔
وہ سجدہ کرتے ہیں اور اس کی سجدہ کرتے ہیں۔

تعلق میں آیات سورہ فاطر پہلی آیات سے پندرہ تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں قرآن مجید کے احکام ہیں۔ ہونے وہ بھی ایک طرف فاطر الہی ہے اب تلاوت کے طہود اور سرے دکھوں کے احکام کا ذکر ہے گو اہم و نہ ہو اور سرے ان کا کلام ہے۔ دوسرا تعلق پہلی میں رہا ہے۔ تلاوت ہو کہ یہ تلاوت مند آواز سے ہو تو خوشی والے یہ لوگ ہیں اب راضی تلاوت کو یہ جلد سے بعد حلقہ بر قائم رہا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں دوسروں کو دیکھنے کا کہ قلوب خود اپنے میں اپنے دل اور بدن سے قائم رہنے میں شل گزارنے کے بعد بڑا کڑا ہو رہا ہے۔ چوتھا تعلق پہلی آیات میں قرآن مجید کے لیے اور ان کی تلاوت سے، اب تلاوت صرف انسانی رہتا ہے اب عام دگر لہی کا ذکر ہے جو فرشتے بھی رہتے ہیں اہل انیس عند بکک پانچواں تعلق پہلی آیت میں سجدوں کو علم تھا کہ تلاوت قرآن کے وقت خاموش رہو اب اس میں علم ہے کہ ہاں ال میں اللہ کا ذکر کرتے رہو گویا قرآن مجید سنتے وقت بھی اللہ کا ذکر ال میں رہتے ہو صرف وہی پر خاموشی نہ رہے۔ چھٹا تعلق پہلی آیت میں فرض نماز ہدایت کا ذکر تھا کہ اس میں ہم قراءت کرے اور مقتدی خاموشی سے اس پر فرض سے طہود اس اوافل نماز کا ذکر ہے کہ اس میں ہر شخص ذکر اللہ اپنے دل میں پانی پہنچا ہے۔ (روان التعلق) چونکہ ان ماردوں میں تلاوت تسبیح التحیات اور دوسری عبادت مند رہتے ہیں اور عبادت ہی رہتے ہیں۔ اوائف کر رہے ہیں۔

نزول عارطہ میں نے بھی اظہار قبول کیا ہے کہ اسلام میں رب تعالیٰ کو سجدہ کرنا پڑتا ہے اس میں ہماری توجہ ہے۔ چنانچہ وہ کہاتے تھے ان سجد لہما تاملوا نورا ادم بنفوراں کی ترویج میں۔ یہ کہہ کر اہل انیس عند بکک نماز ہوئی جس میں فرمایا کہ ہماری یہ عزت ہے کہ رب تعالیٰ سے دور ہونے کی وجہ سے ہے جنہیں قرب الہی میرے ہواں سے عزت ہیں کہ سجدہ تو اس پر فرماتے ہیں (روح البیہ)۔

وہ ایک مجہول سے تو گراں سمجھتا ہے ہزار مجہولوں سے دینا ہے آدمی کو نعمات

تفسیر وانکر ربک فی نعمک قوی یہ ہے کہ یہ سطر نیابتاً لہ اور اوائلاً سبب مکرر و معلل سے فرما کر ہو سکتا ہے یہ فرمان عالی معارف ہو **قل انما اتبع لہ اور اوائلاً عاقلہ ہو۔ انکر** بنا ہے ذکر سے اس کے بہت معنی میں من کی تفصیل ہم **فانکرونی انکر کم** تفسیر میں عرض کر چکے ہیں یہی معنی یاد کرنا تھا۔ ہر بنا۔ انکر میں خطاب یا تو نبی ﷺ سے سبب ہر مسلمان سے یا ہر سخت و ضل پڑھنے والے مادی سے مگر دوسرا اصل قوی ہے کہ خطاب ہر مسلمان سے ہے **ربک** فرما کر کی وجہ یاں فرمادی کہ چونکہ ہم تمہارے پاس سے والے ہیں لہذا ہمارا حق ہے کہ تم ہم کو یاد کرو، اور تمہارے تفسیر خازن نے فرمایا کہ لہذا لکھ کر امید سے بھی ہر آیت لہذا سے بھی **ربک** فرمایا امید والے ذکر کی طرف اشارہ کیا۔ چاہے یہ کہ زندگی میں خوف غالب ہو اور مرتبہ وقت امید غالب (خازن) نفس کے بہت معنی ہیں بات وہ نفس لہذا نفس لہذا نفس لہذا وغیرہ یہی معنی وہ دل میں در اندہ کرتی، صورت میں ہیں ایک یہ کہ آہستہ آہستہ اندہ اندہ اور وہ آواز اپنے گل گل تک تو پہنچ سکے دوسرے ممکنہ پہلے نسخہ کر خفی سے ہیں اگر اتنی تو رہی۔ یہ پیدا ہوئی تو وہ اس میں ملکہ فکر سے اس پر لفظ کے احکام طلاق، نکاح، ذبح، غیرہ باری نہیں ہوتے دوسرے یہ کہ زبان پر آگے ہوں میں سوچ کر کچھ نہ کہوں؛ موضوع ہوں کہ یہ ذکر نامغرب ہے (تفسیر کیر و روح الیہ وغیرہ) جو شخص بغیر معنی سمجھے دیکر کہ وہ لفظ در میں پاتا ہے معنی سمجھے خرید و فروخت کر ایہ کے الفاظ زبان سے بولے تو نہ تجارت ہو نہ کرایہ (کیس) **تضرعاً** و **خیفۃ** دو معنی ہیں

معنی اسم فاعل اور **انکر** کے فاعل سے مل کر **تضرعاً** بنا ہے **تضرعاً** معنی عاجزی، التماس اور ترزا، **خیفۃ** اصل میں **خوفۃ** قابضوں **فعلتہ** چونکہ دلو سے پہلے کسرہ تھا لہذا ای بن گیا ذکر کے وقت انسان کو تین خوف چاہیں ایک گزشتہ کا کہ نہ معلوم میرا نام جنتوں کی فہرست میں لکھا جا چکا ہے یا دوزخیوں کی دوسرے موجودہ کا کہ نہ معلوم میرا نام جنتوں میں نہیں تیسرے "نکدہ" کا کہ نہ معلوم میرا خاتمہ ایمل پر ہو گیا میں قبر کے استحقاق میں پاس ہوں گا یا نسل حشر میں میری جات ہوگی یا پھر غرر تک ذکر کرو اور دوزخ کا بار کھانا اڑی نہیں **ودون الجہر من القول** اس عبارت کی بہت ترکیبیں ہیں اصل ترکیب یہ ہے کہ یہ معطوف ہے فی حاک پر اصل عبارت یہ ہے **ومتکلماً بکلام** **ہودون الجہر** اور **من القول** اس کلام کا بیان ہے یہی اتنی آواز سے لہذا کا ذکر کرو جو جہر یعنی چیخ و دیکار سے کہہ ہو۔ دون سے بہت معنی ہیں۔ سواہ اور علیحدہ کہہ نہ کہ۔ یہی معنی لم ہے جہر اس آواز کو کہتے ہیں جو آپ صدادور کا آدمی بھی سنے لیکن بہت دیر سے ضرورت سے زیادہ بہت جہر سے تکلیف اپنے کو بھی ہو دوسرے کو بھی یہ تو ہر جگہ بہت ہی بڑے حلاصہ یہ کہ در لہذا بہت وقت تمہارے دل میں بجز واعمال ہو اور تمہاری آواز میں کمی اور نرمی ہو **بالغلو والاصال** یہ عبارت طرب ہے **وانکر** ظہر اس میں ذکر اہل کثرت مستحب ہیں فرمایا **باب** معنی ہے **غلو** اصل میں **غلو** ہے ہزاروں معنی اس غلو غلو غلو غلو غلو غلو کہتے ہیں نماز فجر سے سورج نکلے تک کے وقت کو **فرا تا ب غلو** **ہاشہر** و **واحہا** **ہاشہر** "فرض" سے فرمایا کہ **غلو** مصدر ہے **غلا یملو** **فاکر** **یسا** **قل** قوی ہے کیونکہ آئے اصل بن ہے (از صدی و دوم الیہاں) کہہ بھی شروع ہوتے ہیں مگر اس میں سورج نکلے تک کی قید نہیں سی ہے **غلا** معنی ہشتہ فرماتا ہے **اتنا غلنا** اصل بن ہے اصل بن ہزاروں

فصل یہ جمع ہے اسمیل کی۔ اسمیل دس تا آخری حصہ یعنی عمر کے بعد سے سورج چڑھنے تک چوتھے عین کی جمع ہوتی ہے افعلی میں آتی۔ اس لئے اسے جمع الجمع لکھا گیا مگر قوی یہ ہے کہ یہ قلم و خط ہے اصل جمع ہے اسمیل کی جیسے اسمیل جمع ہے عین کی (روح المعانی)۔ خیال رہے کہ صبح و شام فرما کر سارے اوقات مرلوئے یعنی ہر وقت اللہ کو یاد کرو یا چوتھے نکہ اس دو وقتوں میں برائے افعلی میں ہیں اس لئے فرمایا کہ اس دو وقتوں میں اللہ کے دوسرے ذکر کرو تاکہ تمہارا کوئی وقت ذکر سے خالی نہ رہے یہ چوتھے نکہ اس دو وقتوں میں یہ اجماعی انتساب ہوتا ہے کہ صبح و شام جاتی۔ دس تا سب۔ رات آتی ہے نور جاتا ہے تار کی آتی ہے جائے کا وقت قرب۔ قسم ہوتا ہے۔ سورج کی تار کی ہوتی ہے گویا جینے کے بعد مرنا آ رہا ہے اس وجود سے اس دو وقتوں میں اللہ کا ذکر ضرور کرو تفسیر یہ روح البیاض و معانی وغیرہ) نیز یہ وقت عموماً فراغت کے ہوتے ہیں اس وقت کہ جس دل خوب لگتا ہے اللہ اسے قیمت جہد اللہ اللہ کرے (معانی) **وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاعِلِينَ** یہ عبارت یا تو ایذا دینا ہے یا مظلوم بننا **فَاغْصِرْ** پر تو او ملاحظہ ہے اس فرمان علی کی دو تفسیریں ہو سکتی ہیں (۱) اس دونوں وقتوں میں زمین سے ذکر کرو دل میں بیداری رکھو غافل نہ ہو زمین تو ظاہر میں مشغول ہو دس بار میں نگاہ ہو یعنی غفلت چار دہائی سے ذکر کرو (۲) اس دونوں وقتوں میں خصوصیت سے ذکر کرو مگر غافل کسی وقت بھی نہ ہو ہر رب کی طرف دھین رکھو۔ غفلت کرنا تو کیا مفلحوں کی جماعت سے بھی نہ **يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ مُسْلَمُونَ** کو اللہ کے حکم کے بعد اس کی رقت اپنے کے لئے مقرب بندوں کا ذکر فرمایا الذین سے مراد فرشتے ہیں عند سے مراد کفائی قرب میں کہ اللہ تعالیٰ ممکن و زمین سے پاک ہے بلکہ رتبہ عزت و شرف کا قرب مراد ہے جیسے کہا جاتا ہے دور بادشاہ کے پاس ہے یا اہل بادشاہ کے پاس اتنی فوج ہے یہ مطلب ہے کہ فرشتے دو قسم کے ہیں مدبرات امر جو ہمارے پاس رہتے ہیں اس کی بہت قسمیں ہیں۔ جن نکالنے والے رزم میں پھر مٹانے والے نیک و بد اعمال نکلنے والے وغیرہ دوسرے مائے مقربین جو صرف عبادت رہتے ہیں زمین پر نہیں آتے یہی مقربین مراد ہیں لہذا عند ربک فرمایا گیا ربک فرما کر یہ بتایا کہ مقابلہ فرشتوں کے تم پر اللہ کے کرم زیادہ ہیں کہ تم کو ذکر و فکر کا ثواب ملے گا فرشتوں کو کچھ نہیں پھر بھی وہ عبادات میں مشغول رہتے ہیں اور تم غافل رہو تو کتنے افسوس کی بات ہے

ہر از ہر تو سر بہت و فرما نیروا شرط انصاف نہ باشد کہ تو فرماں نہ دی

اور ہو سکتا ہے کہ اللہ سے مراد حضرات انبیاء و صالحین و اولیاء ہوں **لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ** عبارت اللہ کی نہ ہے استکبار بنانا ہے کبر سے اس کے معنی ہیں اپنے کو بڑا جاننا جسے تلبیہ و غرور کرنا عبادت سے مراد ولی عبادت ہے کیونکہ فرشتے عمل عبادت نہیں کرتے۔ یعنی مقرب فرشتے بھی اللہ کی عبادت سے تکبر نہیں کرتے اس کے حضور عبادت گزار رہتے ہیں **وَيَسْبَحُونَ لَهُ وَيَسْجُدُونَ** یہ عبارت معنوی ہے۔ سکتہوں پر اس میں عام کے بعد خاص کا ذکر ہے کیونکہ عبادت تسبیح و سجدہ بھی داخل ہیں تسبیح کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کی محبوب سے پاکی بیاں کرنا اس کی تقدسیت کا اقرار **لَهُ يَسْجُدُونَ** میں لہ کو مقدم کرنے سے صبر کا فائدہ حاصل ہوا یعنی مقرب فرشتے صرف اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرتے ہیں تسبیح تو ولی عبادت سے سجدہ فعلی عبادت میں فرشتے بادجو و مقرب ہر نگاہ ہونے کے عبادت میں قیام رکھ کر تکبر بھی کرتے رہتے ہیں اور ہمیشہ اس کی یاد بولتے ہیں صرف اسی کو سجدہ کرتے ہیں۔ یہی قرآن مجید کا پسند سجدہ عبادت ہے۔

خلاصہ تفسیر: جس حدت کہ میں رب تعالیٰ نے مومنوں کو اپنے ذکر کا حکم دیا پانچ صلاحت کے ساتھ اور لا اِبرال میں ہو۔ ۲۔ عابری سے ہو (3) ذر لور خوف کے ساتھ ہو (4) زیادہ پیچ کرنے ہو درمیانی توازن سے ہو۔ صبح شام ہو اگرے چنانچہ ارشاد ہو اگرے اسے مومن اپنے رب کو اس نے تجھ کو قسم قسم کی نعمتوں سے پالا لور پالا رہا ہے لور پائے گا اپنے دس میں یہاں دیا کر عمر کا بڑی رازی کے ساتھ یہ سمجھتے ہوئے کہ میں اپنے رب کو کما حقہ تہ توید کر سکتا ہوں نہ اس کی نعمتوں کا شکریہ ادا کر سکتا ہوں میرا در محدود ہے اس کی نعمتیں غیر محدود ہیں وہ رب علیل ہے میں بندہ ذلیل ہوں وہ کہ عمر ہے میں کہیں ہوں

تو کرمی میں کبیرہ بلند ام! یہ کینہی ہے خود شرمندہ دم
خوف اور ڈر کے ساتھ گزشتہ کا خوف کہ نہ معلوم میں دور فیوں کے ذمہ میں لکھا جا چکا ہوں یا ہستیوں کے گردہ میں مودہ وہ
کا خوف کہ نہ معلوم میری عبادت اور ذکر قبول ہے یا نہیں آئندہ کا خوف کہ نہ معلوم میرا خاتمہ اہل پر ہو گا یا کفرِ قد میں
کامیاب ہو اں گایا نہیں حشر میں نجات پاؤں گا یا پکڑا جاؤں گا بہت بلند آواز سے ذکر نہ کر جس سے تجھے چیخنے کی تاب نہ
دو سروں کو تیری چیخ سننے کی شام سویرے میرا ذکر کر کہ من و قوتوں کا ذکر قبول ہے کیونکہ اس دور میں وقتوں میں دن رات سے
فرشتوں کا اجتماع ہوتا ہے دل کو قد ربے فراغت ہوتی ہے دنیا میں انقلاب ہوتا ہے کہ رات جاری ہے دن آ رہا ہے اپنی زندگی
عظمت میں نہ گزارا پیدا ہو اور ہوش کر پھر یہ وقت نہ ملے گا فوراً کر کہ مقرب فرشتے جو کبھی گناہ میں گرتے جن کو عبادت کا
جواب نہیں ملتا کلیہ حل ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں اپنی دولت نہیں ملنے فخر سے اس کی عبادت کرتے ہیئت اس کی تسبیح
و تقدیس میں گرتے ہیں ہمیشہ بجدے بجد کرتے رہتے ہیں تو بھی اس کا یہ حل من کر بجد میں گر جائے کہ اس سے مشابہت حاصل
کے

و تشبهو ان لم تكونوا مثلهم ان التشبه بالكرام فلاح

اگر اچھٹے ہو تو اچھوں کی سی شکل بنانا اچھوں کی شکل بنانا بھی کامیابی ہے۔

نوٹ ضروری قرآن مجید میں کل چودہ سجدے ہیں جن میں سے دو میں اختلاف ہے بارہ میں اتفاق سورج کا وہ سراجہ
 اختلاف کے ہیں نہیں مگر ہم شافعی اور امامہ کے ہیں ہے اور سورہ ص کا سجدہ اختلاف کے ہے مگر شوافع کے ہیں مگر میں بدوہ قل
 کے نزدیک یہ سجدہ ہے چونکہ اس میں فرشتوں کے سجدے کا ذکر ہے تو ہم بھی اس وقت سجدہ میں کر جائیں۔ اختلاف کے
 نزدیک سجدہ کی تہ پر سجدہ واجب ہے پڑھنے والے پھر بھی سجدے والے پر بھی نماز میں ہو یا نماز سے ماہ فرار سے یہ سجدہ ہے
 بلا وجہ دینے کرنا چاہیے کھڑے سے سجدہ میں آتے اور پھر کھڑا ہو جائے۔

مسئلہ: بچہ خلوت میں وضو پوروں وقتہ ہونا۔ نیت ضروری ہے مگر محسن کرنا ضروری نہیں کہ یہ فلاں۔ تہ کا بچہ ہے۔
مسئلہ: بھرتیہ ہے کہ بچہ کی آیت آہستہ پڑھے تاکہ دوسروں پر بچہ واجب ہو جاوے۔ مسئلہ: اگر ایک آیت جگہ میں بار بار
خلوت کرے تو ایک ہی بچہ واجب ہو گا لیکن اگر جگہ بدلتی رہے تو بچے متعدد واجب ہوں گے ہر قرات پر ایک بچہ اس کے
باقی احکام بار شریعت پوروں گیر کتب فقہ میں دیکھو۔

فائدے کے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: اللہ کا ذکر بہترین عبادت ہے اس کا حکم اس کے فائدے قرآن کریم میں بہت جگہ پایا ہوا ہے عبادہ فرماتے ہیں کہ اللہ کا ذکر شہادت فی سبیل اللہ اور جہاد سے بھی افضل ہے کیونکہ جہاد اور شہادت والا نہ پاتا ہے اور اللہ کے دُعا اللہ رب تعالیٰ کی ہم نشینی حدیث قدسی میں ہے کہ میں اپنے دائرے کا جلیس ہم نشین ہوں۔ رب ہاشمویہ انت کے حصول سے افضل ہے۔ (روح البیان) اللہ تعالیٰ عباد کو چاہتے کہ ہاتھ میں تلوار بندوق وغیرہ رکھے منہ میں ذکر اللہ شہید کو چاہتے کہ اللہ کے ذکر میں جام شہادت نوش کرے۔

پھر مائی ربہ میں کا ورد رہیں ذکر ہوتا رہے سانس چتا رہے

آخری وقت ہو جس کے قدموں میں سر دیہ ہوتی رہے دم نکلتا رہے

ذکر کے اقسام: ہم فائدہ ہم دو سرے پار۔ میں فاذکرکرو انی اذکرکم کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں اور انشاء اللہ کچھ تفسیر صوریہ میں عرض کریں گے۔ دو سرے پار فائدہ: انٹر واکت ذکر خفی ازرجلی سے افضل ہوتا ہے کہ اس میں ریا کا احتمال نہیں۔ فائدہ فی نفسک کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

نوٹ ضروری جس آیتوں کے سے ازرجلی افضل ہے بعض کے سے ذکر خفی یوں ہی بعض اوقات میں ازرجلی افضل ہوتا ہے بعض اوقات میں ذکر خفی افضل ہوتا ہے بعض ازرجلی افضل ہیں بعض خفی افضل اس لئے بعض آیات و احادیث ازرجلی کا حکم دے رہی ہیں بعض ذکر خفی کا رب فرماتا ہے فاذکرکرو واللہ کمذکرکم اباءکم و اشد ذکرکم و خفی کی اصل بحث ہماری کتاب عباد الحق بعد اول میں دیکھو۔ لامداد میں تلاوت خفی ہے ظہور و غیور تین مازوں میں جمود عیدیں میں عبادت جلی ہے۔ عید الطری میں تکبیر تشریق آیت کہتے عید گاہ کو جلاؤ اور عید لاہجی میں بلند آواز سے سارے عیدیں حج عطا نہ داکو فائدہ تہجد خفی۔ اول تکبیر تہجد بلند آواز سے کہو بعض دُعا پر شہید ہو کر یا بحر سے تاحد آواز ہر چیز دار کے ایمان کی گواہ ہو جاتی ہے ساطوں کو ذکر کی توفیق مٹی ہے شیطان بھاتا ہے وغیرہ وغیرہ خفی کا ذکر کا نقشہ یہ ہوتا ہے۔

دل میں ہو یاد تری گوشہ تنہائی ہو! پھر تو خلوت میں مجھ اجمین آرائی ہو

لور ذکر جلی میں یہ رنگ ہوتا ہے۔

سدا عالم ہو مکریدہ دس دیکھے نہیں اجمین کرم ہو لور لدت تنہائی ہو!

تیسرا فائدہ: درمختہ حضور قلب کے ساتھ چاہئے۔ غافل دس کا ذکر گویا درمختہ ہے پھر یہ فائدہ فی نفسک کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ حضور قلبی سے ذکر اللہ کرو۔

گر بہ لائے ماز تو رہ شوی بہ نقاب ہست رکوم حجاب ہست سجودم نقاب

چوتھا فائدہ: در کے وقت عاجزی راری خشوع حضور چاہئے دل میں تکبیر و غور نہ ہو کہ ہم بڑے اگر شافل میں یہ فائدہ نصیر عا سے حاصل ہوا۔

دست سے مجھ و پی مہلوہ پہ ناز تھا س دم نکل گیا جو سنا ہے یاد سے

پانچواں فائدہ: ذکر سے اور ذرا کہ نہ مہم قیوں ہوا نہیں تفسیر کبیر میں ہے کہ ایک بزرگ نے فرمایا کہ شکر بھی شرک

ہے میں نے اس فائدہ طلب یہ ہیں یا نہ جو اللہ فی سموات کا مقابلہ شہرت سے کرے کہ مولیٰ عظیم تیری شہرہ میرا وہ شہرت ہے
مقابلہ کیسا آپ قصور کا قرار کر دے کہ کوکھوں کے نام ہماری دے سنت۔

حل ای ای ہوئی اسی کی تھی حق تو یہ ہے کہ حق ہو نہ ہو
یہ فائدہ خفیہ سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ سلالت یا ذکر ضرورت سے زیادہ آواز کے گانے سے اور سامعین و
آہستہ سے مسرے ہے یہ فائدہ دون الجہر سے حاصل ہوا ساتواں فائدہ ہوس تو ہمیشہ ہی اللہ کا چاہنے والا و شاہ
کے وقت خصوصیت سے صراحت کر کے مشائخ ام اشوار و علیہ بعد ہمارے فخر و معرفت و عصمت تھے۔ ان کی دلیل یہ
آیت ہے انھوں نے فائدہ لے لیا اور اس کی نقل ہونا بھی مقبول ہے دیکھو اس آیت میں فرشتوں کے بعد ہے اللہ ہے اور اس
ہم کو بھی بعد سلالت رہنا اور ہم سے تاملہ ان سے تشبیہ ہو۔

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر فعلی واجب ہے اگر حل 7 ام سے دیکھو ارشاد ہوا **واذکر ربکم فی**
نفسکم انکو صیغہ امر واجب کے لئے آیت ہے لہذا تمہارا ذکر کے معنی رہا یا حق یا صوفیہ فخر و مانت کا اقرار
ہے (پہلی) جواب اس اعتراض کے میں جو ہے میں ایک الزامی اور اسرا تحقیقی جواب الزامی ہے کہ یہ تو ان کے
تعبیر ہر عید میں تفسیر تشریق ہر عرب عشاء جمع عیدین میں قراءت سب جو بھی تعبیر ہونا چاہے کسی وقت پر جس وقت تم میں
نہر عجیب لگاتے ہو۔ جو ب تحقیقی یہ ہے کہ **فی نفسکم** کے ایک معنی یہ بھی ہیں کہ اس سے ذکر کرنا اہل سنت کے لئے اور
جواب تحقیقی یہ ہے کہ بعض لوگوں کے لئے یہ بعض وقت یا بعض ذکر میں خدا بستر ہے یہاں تک کہ اگر ہے دیکھو تفسیر میں
پوری بحث 144 کی کتاب جاہ الحق حصہ اول میں دیکھو۔ **دوسرا اعتراض فی نفسکم** کے بعد **دون الجہر** کیوں
فرمایا یہ معنی **فی نفسکم** سے معلوم ہو گئے تھے۔ جواب **فی نفسکم** کے ایک معنی تو یہ ہیں کہ اس سے اللہ
کہا دو سر ہے کہ آپ اس میں ذکر لکھ کر کہ تدارہ پیدا ہو اور **دون الجہر** کے معنی یہ ہیں کہ ضرورت سے نہ دو تالیف
دو تدارہ پیدا ہو لہذا انھوں میں تدریسیں۔ تیسرا اعتراض شام کے وقت کو صلیبوں کہتے ہیں۔ جواب یہ اصل میں
وصل وصل کا صفت مشابہہ معنی ہے اور چونکہ شام کے وقت میں تدریس کی تدریس کی تدریس ہوتی ہے اس سے اس
اصل کہتے ہیں جنی دو سر سے 144 ابو وقت ایجو تفسیر سیر چوتھا اعتراض اللہ کا ذکر تو ہر وقت ہی چاہتے ہیں صبح شام
کی قیدیوں لکن **بالغدو والاصال** جواب اس اعتراض کا جواب بھی تفسیر میں 144 ہے۔ یہ صبح شام سے مراد ہے
رب فرما **اب السرا یمر صون علیہا غدا و عشیا** مطلب یہ ہے۔ اور یہ صبح شام سے مراد ہے صبح و شام میں
الہی مشق میں وہی اوقات میں بھی کر دیا اس وقت 144 مرد و سرے وقتوں سے۔ رب الفصل 144 ہے اس وقت 144 ہے اس وقت
کے معنی ہوتے ہیں۔ رب فرماتا۔ **ایقر أن الفجر کان مشہوداً**

تفسیر صوفیانہ، راجحی متدین کے بھی ستر ہے اور متنی لوگوں سے کہ میں اپنے درویش سے چاہتا ہوں کہ
ذکر کرے اور متنی غیرت کی وجہ سے ذکر نفی کرے کہ محنت اہل موت غیرت بن مکتی ہے پھر مدہ نہیں چاہتا ہے کہ مدہ

کا نام انیس دس دس مومن میں فاسو جاتا ہے تو اس کی ہر چیز انیس دس سے چھپائی جاتی ہے فرید بی ٹیڈ سے من عرف اللہ
کل لسانہ مادہ ہوا اس کی زبان کو گئی ہو گئی نہ میرا

حکایت ہے ایک برکت آپ مریدوں کو پھر راتے بعد فرقت اس کے سامنے لکھ کے 99 نام پڑھتے پھر پوچھتے کہ اس نام پر
تیرے دس بیعت ہوں وہ تو ماننا فرماتے ہی نام کو اس میں پکارا ہی کا لایض تھ کوٹے کا تفسیر میرا رب نام دس میں امارے
کہ سوا اس کے کسی دین نہ ہو۔

صحبت نور عوام مسود میں قصور پھیل تو اگر بد کرے پدارم
رب اول سے یاد کرنے کے معنی یہ ہیں کہ تہذیب قول افضل مطلق اور دولت سے رب کو اس طرح کہ جس کے اعمال
بدن و شریعت کے مانچ میں اصل کر رب کے عمل بن علویں اور بندہ حق امید سے موصوف ہو ماحولہ اعلیٰ ات فانی
لکھات ہو برقی ہدایت ہو بدست پست۔ ٹکف رانی رب پھر عباد میں خوف پیدا ہو گا اور بدست ارادیت سے ماحولہ ہوا
کا صبح دل شاہد میں دیکھنا ہے کا پھر اندر کر سب ایک ہی نظر تو ہے کام اس سے عظمت نہ ہو کہ اندر دہور لکھ
تعلیٰ ہی ہے۔ سہل رب سے قرب ہے اس میں تلبیہ و نور نام کہ بھی سہل رہتا ہو ہمیشہ سہل سمجھ دیتے ہیں وہ بندہ بھی قصص سے
ہوتے ہیں۔

مست تو اس کہ کمر بندگی تاج تو در جہد سزا گدگی

(مدح طہین)

صوبہ ہر دانتے ہیں کہ صبح شام کارای سے افضل ہے کہ وہ فرشتوں کے انجمن کا وقت ہے اس تخری تیت پر جہد تلاوت
واجب کہ یہاں مقبول کے جہد سے فائز ہے پتہ لگا کہ مقبول کے پاس ذکر لکھ افضل ہے اس کے رے جوں سے ٹکھو ہو کر یا
جاوے مہربانہ صحت ہی لے افضل ہے برہوں کے مزارت کے پاس تلاوت نہر اذکر فکر افضل ہی لے افضل ہے نہ وہیں
بندہ مقبول کا قرب سادہ حلوا الباب من جلاو قولو حطتہ

﴿إِنَّا نُرِيهِمْ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ - سُوْرَةُ الْاَنْفَالِ مَدَنِيَّةٌ - ﴿رُؤُوعَا تَكُنْ﴾

تیت ربوع سموت مسال ال سے معنی اس کے قسام و حکام ہم سورہ فاتحہ کے اوس میں یہاں چتے ہیں س ۱۰۰
کا نام اہل ہے یہ وہ س ۱۰۰ شروٹ میں لکھ ہمال مدور ہے یہ اس میں اعلیٰ میں غیبتوں کے احکام یہاں ہو س میں یہ سورۃ
مدہ ہے یعنی بعد ہجرت مال ہونی اس میں چھ تہیں ہیں اور اس رکوع میں اس کی دو تہیں کہیں ہیں ۱۰۰ اذیمکر
بک الذین مکفروا ۱۰۰ ایلیہا البی حبیبک اللہ ومن اتبعک کہ یہ آیت حضرت عمرؓ سے

لئے پر مارل ہوئی ان جناب کا یہاں ہجرت سے کہیں پہلے تھا۔

جیسا کہ تمام سورتوں کی ترتیب خود حضور نبی کریم ﷺ نے ہی غنی سواہ سورہ انفال کے کہ اس کو سورہ اعراف کے بعد سورہ توبہ سے پہلے حضرت عثمان غنیؓ نے اپنے اجتہاد سے رکھایا ہے آپ کا اجتہاد تھا نیز سورہ توبہ کے سورہ بسم اللہ نہ لکھی یہ بھی حضرت عثمان غنیؓ کا اجتہاد تھا بعض صحابہ کرامؓ نے حضرت عثمان غنیؓ سے دو سوال کے (۱) یہ کہ سورہ اعراف اور سورہ توبہ کی آیات ایک سو سے زائد ہیں اور سورہ انفال کی آیات سے سو سے کم پھر آپ نے یہ چھوٹی سورت اس بڑی سورتوں کے بیچ میں کیوں رکھی (۲) ہر سورت کے لول آپ نے بسم اللہ لکھی ہے سورہ توبہ کے لول کیوں نہ لکھی حضرت عثمانؓ نے اس کی ہمت نہ کی بلکہ فرمایا میں اس میں سے ایک وجہ لکھا ہوا یہ ہے کہ مجھے اس میں اشتباہ ہو گیا کہ سورہ انفال اور سورہ توبہ ایک ہی سورت ہے یا دونوں سورہ انفال کے مضامین سورہ توبہ کے مضامین سے ملتے جلتے ہیں حضور انور نے اس کی ترتیب ہی نہیں لکھو جو اس میں ہے انفال اور توبہ کو ملایا اور ایک ہونے اور دو ہونے کا لحاظ کرتے ہوئے ہم الگ الگ رکھے مگر بیچ میں بسم اللہ نہ لکھی (بخاری شریف، تفسیر روح المعانی اور جلال الدین سیوطی) اس کی نفسی بحث اس جہد روح المعانی میں دیکھو۔

تعلق اس سورہ اعراف سے چند طرح کا تعلق ہے پہلا تعلق یہ سورت میں اعراف کا ذکر تھا جو صحت دین کے سواہ ایک عارضی مقام ہو گا اس سورت میں ظلم یعنی مل جیت کا ذکر ہے جو جہاد کے اصلی مقصود جتنی حد مست دین اور صحت دیناء الہی کے علاوہ ایک عارضی چیز ہے۔ دوسرا تعلق سورہ اعراف میں اطاعت الہی کا اجمالی حکم تھا و امر بالمعروف اس سورت میں احکام الہی کی تفصیل ہے گویا تقویٰ کا جہاد حکم دے کر اب تفصیل فرمائی جا رہی ہے (معانی) تیسرا تعلق سورہ اعراف میں ہوا ”پچھلے نہیں اور ان کی کافر قوموں کا ذکر تھا اس سورت میں حضور نبی کریم ﷺ اور آپ کی کافر قوم کا تذکرہ ہے۔ چوتھا تعلق سورہ اعراف میں قرآن مجید کے دین کا ذکر تھا کہ وہ بھلائے دیت اور رحمت ہے اب اس سورہ میں ان قوموں کا ذکر ہو گا جو قرآن مجید سے نہ کوئی دلوں لیتے ہیں **لَا تَمْنُوا الْيَوْمَ نَالُوا الْفَيْزَ الَّذِي أَذْكَرُ الْكُفْرَ وَلَئِنْ جَاءَتْكُمْ قُلُوبُهُمْ** گویا دینے والے کے بعد دینے والوں کا ذکر ہو رہا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس کی تفسیر سورہ فاتحہ سے پہلے **اعوذ بالرحمن** تفسیر کے بعد کی جاتی ہے یہاں اتنا سمجھو کہ یہ سورہ میں شریف میں پاریتہ نہیں بلکہ آیت کا جز ہے اور سورتوں کے شروع میں پوری آیت ہے **الہم شامی وغیرہ** کے ہاں سورہ کے لول میں اس ہوتی اس لئے وہ جہری غمروں میں بسم اللہ بھی اونچی آواز سے پڑھتے ہیں ہمارے ہاں اعظم کے ہاں صرف ایک سورہ کے لول میں ناں ہوئی پھر ہر سورت میں مکرر کرائی گئی اس لئے ہمارے ہاں تراویح میں حافظ کسی ایک سورت میں بسم اللہ اونچی آواز سے پڑھتا ہے۔ سورہ توبہ کے لول میں حضرت عثمان غنیؓ کا بسم اللہ نہ لکھنا مذہب حق کی تائید کرتا ہے۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا

سوال کرتے ہیں انکے بارے میں غنیمتوں سے کیا ہے؟ اللہ کی مرضی اور رسول کی ہدایت سے
اے محبوب تم سے غنیمتوں کو بوجھتے ہیں تم فرماؤ غنیمتوں کے مالک اللہ و رسول ہیں تو اللہ سے

اللَّهُ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِن كُنْتُمْ

اور درستی کرو اللہ و مہمان و ان کی اور فرمانبرداری کرو اللہ کی اور انکے رسول کی اگر ہو تو تم
ڈرو اور اپنے آپس میں میل رکھو اور اللہ رسول کا حکم مانو اگر ایمان

مُؤْمِنِينَ ①

ایمان والے

رکھتے ہو۔

تعلق: اس آیت سورہ اعراف کی آخری آیت سے پند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق چھٹی آیت میں مسلمانوں و عہدات
خصوصاً "شیعہ و تہلیل و رد و فکر کا حکم دیا گیا تھا اب مسلمانوں کی درستی معاملات آپس میں اتنے تعلقات رکھنے کا حکم دیا جا رہا ہے
کہ جو تک تقویٰ کے دور رکن میں ایک عہدہ دوسرے معاملہ ایک رکن کا ذکر فرمانے کے بعد دوسرے رکن کا ذکر ہے۔ دوسرا
تعلق چھٹی آیت میں قرآن کریم کے متعلق رشکو ہو کہ یہ بصرہ بدایت ہے رحمت ہے اب قرآن مجید سے فیض لینے
شرائط کا ذکر ہو رہا ہے کہ اللہ رسول کی اطاعت روحانی تم قرآن سے رحمت و ہدایت لے سکتے ہو۔ تیسرا تعلق چھٹی آیت
میں بدنی عہدات کا ذکر ہوا اب جمادات غنیمت وغیرہ کا ذکر ہے ان میں عہدات کا ذکر ہے کہ جو سے ہی کار و غیرہ قائم ہے۔

شان نزول: اس آیت کریمہ کے نزول کے متعلق چند روایات ہیں (۱) غزوہ بدر کے موقع پر نبی کریم ﷺ نے حسب مال
غنیمت تقسیم فرمادیا تو ایسے کچھ حضرات کو بھی حصہ دیا جو غزوہ بدر میں شریک نہ تھے حضور انور کے حکم سے دور سورتی خدمات
انجام دیتے رہے۔ جس میں تیس صابری تھے اور پانچ انصاری تیس صابری تھے حضرت عثمان ابن عفان حضرت طلحہ اور سعید بن زید
تھے حضرت عثمان بن عفان حضور انور صابری و قرنی تبار واری میں مشغول تھے جو آپ کی روجہ تھیں اور سخت بیمار تھیں اور
حضرت طلحہ اور سعید ابن زید کو حضور نے جاسوسی کے لئے بھیجا ہوا تھا پانچ انصاری ابوہبہ مرثد ابن عبد اللہ بن عامر حضرت
ابن حاطب حضرت ابن عمر مکتوم بن جبر تھے جو حضور انور کے حکم پر مختلف ڈیوٹیوں میں مامور تھے بعض حاضرین و رہنے
سوچا کہ حسب یہ حضرات کتب میں شریک نہیں ہوئے تو ہمیں غنیمت میں حصہ کیوں آیا اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی
اکبر (۲) بدر کی غنیمت کے متعلق حارث بن ابی سلمہ کہتے ہیں کہ یہ کسی جگہ صرف صابریں کو یا صرف انصاری کو یا
تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اور انکے غار (۳) بدر میں ہوں حضرات تو جموں میں مشغول رہے بڑھے حضرات ابن کی پشت پر
بن کر بیٹھے رہے یا کہ مسوں میں ہوئے تب تقسیم غنیمت کے وقت مجاہدین نے کہا کہ صرف ہم کو ملنی چاہئے کہ جمادات ہم نے ہی دیا

سب بدھوں نے کہا کہ ہم بھی حقدار ہیں کہ ہم تمہارے پشت دہلاؤ تھے وقت پرانے پر ہم تمہارے کام تھے تب یہ تیرت عاشر
ہوئی (تفسیر خازن) (۱۰) بدھ میں حضور مہیب نے علان فرمایا تھا کہ جو کسی کافر کو مارے گا تو مقتول کا سلمان قاتل کو دیا جاوے گا۔ اس
کا گھوڑا جوڑ وغیرہ تقسیم غنیمت کے وقت اس کے متعلق صحابہ میں گفتگو ہوئی کہ سب یعنی مقتول کا مال غنیمت میں شامل یہ
جاوے یہ صرف قاتل کو دیا جاوے تب یہ تیرت نازر ہوئی۔ ابن عمر انصاری اور سعد ابن معاذ انصاری میں استہلاف ہوا تب یہ
تیرت نازل ہوئی، (۱۱) انکار کے بعض مال وغیرہ مسلمانوں کے قبضہ میں آجاتے تھے جیسے جی قرہ وری نصیر۔ مسرکہ
مال حائید اور اس کے متعلق صحابہ میں گفتگو ہوئی کہ اس کی تقسیم کیسے ہو یہ مال غنیمت ہے یا نہیں اس کے متعلق یہ تیرت نازر
ہوئی یہ قوس حضرت عبداللہ ابن عباس کا ہے (تفسیر کبیر) (۱۲) مال غنیمت میں یا بچاؤ حصہ حضور مہیب کا ہوتا تھا چار حصے چلیدیں
خاندان کے اس خمس کے متعلق گفتگو ہوئی کہ یہ کہاں خرچ کیا جاوے تب یہ تیرت نازر ہوئی یہ قوس محمد بن کبیرہ یہ چھ
روایت خیر میں ہیں اسکی کے مطابق تیرت کی تفسیریں ہوسکی۔

تفسیر زمثلہ سے کہ من الانفال زمثلہ خطاب سائل سے سوال کے معنی نگاہ میں ہیں پوچھا بھی تھا کہ اس کے بعد
 اس کے تو معنی پوچھا ہوتا ہے وہی معنی یہاں مراد ہیں اس کا مائل اصحاب بدر میں من کے پوچھنے پر یہ کتاباں ہوتی۔
 انفال جمع ہے نفل کی من زائد چیر اسی ہے انھیں عبادت کو نفل کہتے ہیں کہ وہ فراموش سے زیادہ ہیں پوچھنے کو نفل نہایا ہے کہ
 وہ جینے سے زائد ہوتا ہے رب فرماتا ہے **ويعقوبنا فنته** ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو عقیوب بخشے اس کی طلب سے کہ
 بخشے کہ انہوں نے صرف بیٹا مانگا تھا ہم سے چاہی دیا یہاں نفل سے مراد تو عیست کامل ہے جو جہاد میں کھارے جہاد چھینے
 جادے کیونکہ وہ بھی مقصد جہاد سے زائد ہوتا ہے غازی صرف ثواب کے لئے جہاد کرتا ہے یہاں اسے رب نے علاوہ دے دیا
 اس سے مردود زائد حصہ جو امام بطور انعام مقرر فرمادے کہ جو شخص اس قصد میں پہنچے نفل ہو اسے سزا دے سے سزا
 غنیمت زائد دیں گے یا مردود فیس جی غنیمت کا پنجوس حصہ ہے جو حضور ﷺ کے لئے خاص ہوتا تھا جیسے کہ شاہ روای
 مختلف روایات سے معلوم ہوتا ہے قوی یہ ہے کہ غنیمت کامل مراد ہے اکثر معسرین کا یہ ہی نہیں ہے اعلیٰ نصرت۔ جی یہ
 ترجمہ کیلئے خیال رہے کہ مال غنیمت اور قبائلی ناگوشٹ صرف مسلمانوں کے لئے حلال کیا گیا چھٹی امتوں کے لئے حرام تھا
 اس میں حکم تھا کہ یہ سارا مال پانچ رُہ و بیس تک تقسیم تھا اسے جو جاتی تھی یہ جہاد قبولت و علامت تھی اس سے بھی
 غنیمت کو نفل مانا جاتا ہے یعنی ہمارے لئے زائد عطیہ یعنی سے محبوب عاریں بدر آپ سے غنیمت یا فیس، سب یا غارت
 متروکہ مال یا ان متروکہ جائیداد کے متعلق پوچھتے ہیں۔ صحابہ نے فیس آیت کے معنی یہ ہیں۔ وہ آپ سے غنیمت
 میں حصہ دیتے ہیں اس سے روایت من، معنی اس ہے جو سوال سے معنی ہیں یا غارتگریہ قول قوی میں تفسیر خازن **انفال**
انفال للہ والرسول یہ ان حضرات صحابہ کے سوال کا جواب ہے ان فرماں مائل کی دو تفسیریں ہیں ایک یہ۔ **للہ** میں بہ
 طاعت ہے نہ غارت۔ اس کے معنی یہ ہے کہ غنیمت حصہ ان کی ملک ہے اس صورت میں یہ آیت منصوصات
 اس کی مانجھو آیت۔ **واعلموا انما غنمتم من شئ** **وفان للہ خمسہ** اس۔ جنس معسرین۔ فدیہ اور یہ تفسیر
 مانجھی ہے معسوف معنی مانجھو ہے مال غنیمت جو وہاں دیتے کے حکم کی کہ چھٹی امتوں میں مال غنیمت جہاد یا حلقہ معسوف اس سے

کہ اب چار شخص مخلصین کے ہوں گے ایک شخص حضور ﷺ کو دوسرے یہ کہ انصاف سے مراد اب مسیحتوں کا حکم پر اللہ برکت کے لئے فرمایا گیا اور معنی یہ ہیں کہ غیبت کے مابین کا حکم، رسول اللہ کے اختیار میں ہے کوئی مجتہد قیاس سے اس کا حکم نہ دے۔ تیسرے یہ کہ انصاف سے مراد یہ غیبت کا نفس اور ایمان ملکیت کا ہے یعنی غیبت کا پنجوں حصہ اللہ رسول کا اب حضور کے مالک ہیں چوتھے یہ کہ انصاف سے مراد یہ مال سب یہ اعلام مقرر کردہ اور معنی یہ ہیں کہ اس کا اختیار اللہ رسول کو ہے جب چاہیں مقرر فرمادیں باوجود یہ کہ انصاف سے مراد یہ خدا کا مقرر کردہ ملک کی مترادف جاکر لہو جو غیر تک مسلمانوں کو مل جائے میں ان صورتوں میں یہ یہ یہ معلوم ہے اور تفسیر روح البیان بخاریا نبیرہ میرزا اس صورت میں یہ یہ **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ** اس آیت کا بیان ہے غنائم میں۔ **فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا** بینکم اس فرمان میں ایک جزئیہ سے اور یہ عبارت ایک پوشیدہ شرط کی جزئیات یعنی جب اس کا حکم اللہ رسول کے سپرد ہو تو تم لوگ نہیں میں نہ چھوڑو اللہ سے ڈرو اس کے رسول کے حکم پر راضی ہو جاؤ اور آپ آپ کے معاملات کی اصلاح کرو۔ اسطرح لہا ہے اصلیت سے معنی درست کرنا غنائم اور غنائم سے مراد سے ڈرو کا معنی دانا اصل میں دولت تھا تو انصاف میں یہ میں سے مراد ہیں وہ معاملات جو لوگوں کے درمیان واقع ہوں یعنی آپ کے معاملات جیسے دس کے حالات کو ذات الصدور برحق دانی چیزوں کو ذات ماریکتے ہیں جس کی آپ کے حالات کی اصلاح درست کرنا میل ہوں رکھو کسی ملک کے متعلق نہیں میں لڑو ٹھکرو میں **وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَاللَّهُ مَوْلَاهُ** یہ خاص پر عام کا عطف ہے کیونکہ آپ کا میل جوں بھی اللہ رسول کا حکم ہے اطاعت خدا اور رسول میں یہ بھی داخل ہے۔ اطاعت کے معنی اور اطاعت و عبادت میں اور اطاعت و انہلغ میں نفیس فرق پارہایاں ہو چکے ہیں یہاں اتنا سمجھ لو کہ خدا تعالیٰ کی اطاعت کی طرح حضور مجاہد کی اطاعت مصداق ہر مومن پر ماموم ہے رسول کی نسبت رب کی طرف سے لینے کی ہماری طرف ہوئی ہے دینے کی اللہ کے رسول کی طرف یعنی اللہ سے لینے دینے والے رسول۔ ہمارے رسول یعنی ہم کو فیض دینے والے اللہ کی نعمتیں دے رہے۔ دے لے رسول ان **مَنْ كُنْتُمْ** مؤمنین اس شرط کا تعلق گزشتہ تینوں حکموں سے ہے تقویٰ اصلاح اور اطاعت یعنی اگر تم مومن کامل ہو تو اللہ سے ڈرو بھی آپس میں میل جوں بھی رکھو اور اللہ رسول کی فرمانبرداری بھی کرو کہ یہ چیزیں تقاضا ایمان بھی ہیں اور مومن کامل ہونے کی نشانی بھی۔

خلاصہ تفسیر ابھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ نہ آیت کریمہ کی چھ تفسیریں ہیں ہم ان میں سے ایک قوی اور صحیح تر تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں جو علی حضرت قدس سرہ کے ترجمہ کے بھی مطابق ہے اسے محبوب علیہ السلام نے مدد کے لئے پائے عادی آپ سے مسیحتوں کے متعلق جو چاہتے ہیں کہ ان کا حکم کیا ہے کیونکہ بدرہ اسلامای جملہ ہے اور یہ غیبت پہلی غیبت ہے اس لئے یہ اس کے احکام سے بالکل سے جبر میں آپ جواب میں ارشاد فرمادو کہ غیبتیں اللہ رسول کی ہیں اس سے نظام یہ درست وہی ہیں فرمائیں گے کسی کی رائے کسی کے قیام کو اس میں دخل نہیں وہ جس طرح تقسیم ہیں انہ جتنا میں جس میں شریک نہ ہوں وہ اس کو حصہ دیں تو میں اختیار نہ مجاہد میں سے بعض کو بعض سے روک دیں۔ سبب ان کی شکل میں تو وہ مختار ہیں تم چاہو دچہ اس کے حکم سرحد اور اگر تم مومن کامل ہو تو تمہیں ہم کرنا اللہ سے ڈرو کسی کی طرف سے اس میں میل نہ رکھو مسلمان کی طرف سے اس صنف رکھو نہ رسول اللہ رسول کی فرمانبرداری کرو تمہارے یہ عمل تمہارے ایمان

کال کی دلیلیں ہیں۔

فائدے: اس قیمت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: بل قیمت کا مال ہونا اس امت کی نعمت ہے اس سے پہلے کسی نبی کی امت کے لئے یہ طائل نہ ہوا یہ فائدہ **ہمستونک** سے حاصل ہوا کہ صحابہ کرام صیبت کی تفسیر سے بالکل بے خبر تھے اس لئے اس کے متعلق حضور اور سے مت پوچھ کر رہے تھے۔ دوسرا فائدہ: جو اصل مقصد تہذیب دین ہے اس کا فائدہ رضاء رب العالمین بدل قیمت مل جاتا ایک دائرہ نفع ہے یہ فائدہ انفال کے نام سے حاصل ہوا کہ اس کے مستحق ہیں رائے تھے۔ تیسرا فائدہ: حضور انور شری احکام خصوصاً بل قیمت کی تقسیم میں باوجود اہل حق میں جس طرح چاہیں لکھ عاری فرمائیں یہ فائدہ اللہ والوں سے حاصل ہوا کہ یہاں اللہ فرماتا ہے کہ **والرسول ملک** اختیار کے لئے۔ چوتھا فائدہ: بل قیمت مستحق صیبت ہر ہے کہ اس کی بہت رب تعالیٰ کی طرف بھی ہے اور حضور پروردگار کی طرف بھی کہ یہ رب کا خاص عطیہ ہے اور حضور پروردگار کا تقسیم فرمودہ یہ فائدہ بھی **لله والرسول** سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ: اللہ کے ساتھ حضور اور کا، کر بغیر فائدہ کرنا جائز ہے، لکن اللہ والوں میں جو بھی **اطيعوا الله والرسول** میں اللہ رسول خدا کر فرماتا ہے لکن ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اللہ رسول نے فنی کردہ اللہ رسول نے تم کو ایمان و عرفان نعمت و رحمت عطا فرمائیں یہ شرک نہیں۔ چھٹا فائدہ: حضور پروردگار کا حکم اگر چاہیں تو میں مدینہ و مہینہ میں رہتا ہوں چاہیں تو غیر مجاہدین کو مجاہدین سے جو چاہیں بنادیں غیر حاضر کو حاضر کر دیں حاضر کو غیر حاضر کر دیں حضرت عثمان غرضہ کے لئے یہ حق ہے مگر انہیں حضور نے بدر میں حاضر کرنا قیمت کے بل میں مجاہدین کی برابری میں حصہ دیا جو وہ مجاہدین سے پہچنے رہے اگرچہ انہوں نے جہاد کیا تو انہیں چلائی دھم نہیں کھائے۔ تیسرا حکم نہیں اٹھائے مگر انہیں جاری مجاہد بنادیا اور براہ فہم حصہ دیا صلح حدیبیہ کے موقع پر حضرت عثمان غنی حدیبیہ میں موجود تھے حضور کے حکم سے مکہ مکرمہ گئے ہوئے تھے ان کے چچے بیعت رضوان ہوئی تو حضور انور نے اپنے ایک ہاتھ کے متعلق فرمایا کہ یہ ہاتھ عثمان کا ہے اور یہ دوسرا ہاتھ محمد رسول اللہ کا ہاتھ ہے میں خود عثمان کی طرف سے بیعت رہا اور بیعت لیتا ہوں یہ ہے میرے شہنشاہ کی پادشاہی رب خالق و بخار نے حضور کو مالک و بخار بنا دیا ہے۔ **اللهم صل وسلم وبارک علیہ** ساتواں فائدہ: اطاعت اللہ تعالیٰ کی بھی ہوگی حضور پروردگار کی بھی عالم و حاکم دین کی بھی مگر ابلاغ صرف حضور کی ہوگی نہ اللہ تعالیٰ کی نہ کسی عالم و شیخ و حاکم کی یہ فائدہ **اطيعوا الله ورسوله** سے حاصل ہوا دوسری جگہ ارشاد ہے **فاتبعوا** وہاں اللہ تعالیٰ نے اپنا کسی حاکم کو مالک کر میں فرمایا۔ آٹھواں فائدہ: تقویٰ دین کی صفائی اللہ رسول کی اطاعت ایمان و دلیل ہے یہ فائدہ **ان حکمکم مؤمنین** سے حاصل ہوا نواں فائدہ: حضور کی اطاعت مطلقاً واجب ہے خواہ عقل میں آئے یا نہ آئے کہ حضور ایسا حکم دیں جو ہم کو قرآن سے حکم کے خلاف مقبوض ہو تب بھی حضور کی اطاعت واجب ہے یہ فائدہ **اطيعوا الله ورسوله** فرماتے سے حاصل ہوا دسواں فائدہ: مابین سلطنت مصطفیٰ میں ملکہ کو حضرت ابو خریصہ انصاری ایسے نبیوں میں سے ہیں جو فرمادیں۔ حضرت علی کے لئے فاطمہ زہرا کی موجودگی میں دوسرا کالج ممنوع فرمایا حضرت ابراہیم کو سب سے ممنوع پست و اعزاز دے دی وغیرہ دسواں فائدہ: کمال رسالت کی ہے جس میں حد و رت بھی حد و رت وغیرہ سے پاک و صاف ہو یہ فائدہ **اطيعوا** امت میں سے حاصل

ہوں گی یا رہوں فائدہ بہندہ میں غازیوں اور ان کے معصوموں کا ثواب اور نعمت کا حصہ برابر ہے۔

پہلا اعتراض اس آیت کے شان نزول سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام حضور ﷺ کے فیصلہ سے ناراض ہوتے تھے۔ مجھو حضور نے غازیوں معصوموں کو نعمت کا حصہ برابر کا حصہ دیا تو صحابہ ناراض ہوئے اور حضور کے فیصلہ سے ناراضی کفر ہے (روافض)۔ جواب اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے فرشتوں کو خیر دی انھی **جامل فی الارض علیٰ خلیفہ** ہم زمین میں اپنا نائب خلیفہ بنائے اسے ہیں تو فرشتوں نے اس پر اعتراض کیا اور اپنا استحقاق بیان کیا اور رب پر اعتراض کفر ہے جواب تحقیقی یہ ہے کہ وہاں لوگ یہاں بد میں نہ تو اعتراض تھا نہ ناراضی بلکہ اس عمل کی حکمت پر چمکا مصدق تھا اس لئے رب تعالیٰ نے فرمایا **و یسئلونک** آپ سے پوچھتے ہیں یہ نہ فرمایا کہ آپ پر اعتراض کرتے ہیں نہ انہیں توبہ کا حکم دیا نہ دوبارہ کلمہ پڑھ کر تجدید ایمان فرمادو **سرا** اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ ملی عیسیت صرف اللہ رسول کا ہے کسی اور میں کوئی حق نہیں **الانصال للہ والرسول** ملائکہ وہ تو غازیوں میں تقسیم ہوتی ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ اگر اصل سے مراد کفار کی متروکہ جاسید اویہ علیہ السلام جس سے توبہ آیت پر کوئی اعتراض نہیں اور اگر اس سے مراد ملی عیسیت ہے تو یہی یہ ہیں کہ ان میں حکم اللہ رسول کا ہے جو چاہیں علمودین کسی کو قیاس وغیرہ کرنے کا حق نہیں اللہ میں اہم ملکیت انہیں بلکہ اختیار کا ہے۔ تیسرا اعتراض اس آیت پر یہ ہے کہ ہوا کہ فاسق فاجر اور کینہ و آدمی موسیٰ میں کافر ہے ترک طاعت ایمان ملائی ہے کیونکہ یہاں ایمان کو اس کا حصہ ہے مطلق یہ کہ ارشاد ہوا **ان کنتم مؤمنین** جب سوائے علیہ نہ رہا تو سوائے کسی نہ رہا جب طاعت نہ رہی تو ایمان بھی نہ رہا جب بھست نہ رہی تو بھست کی مطلق چیزیں بھی نہ رہیں (تفسیر کبیر)۔ جواب اس اعتراض کے چند جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے کلمہ کبیرہ کرنے والوں کو موسیٰ فرمایا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں اس اہل ایمان پر مطلق کیا ہے کہ ایمان کو یہ کلمہ اور اہل ایمان پر **ان کنتم مؤمنین** شرط ہے وہ اہل جزا اور جزا شرط پر مطلق ہوتی ہے نہ۔ برعکس تیسرا جواب یہ ہے کہ یہاں کل ایمان مراد ہے تو ان اہل ایمان کا نہ کرنے والا کمال مومن نہیں۔ چوتھا اعتراض تنوی اللہ رسول کی طاعتوں کی صفائی تو سوائے انسانوں کی کرنی چاہئے پھر مومن کی شرط کیوں لگائی۔ جواب اس کے کہ ان اہل ایمان کا ثواب صرف مومن لوٹ کا اگر کوئی کافر ایمان تو نہ لائے خوف خدا کا دعویٰ کرے دل صاف رکھے حضور کے دست ارشاد علیہ پر عمل رسدہ ثواب کا مستحق ہیں لہذا آیت واضح ہے۔

تفسیر صوفیانہ مومن کی زندگی و اعمال سب سے زیادہ اہل ایمان کی طرف سے ہمارے استحقاق کے معیار ہیں اہل مومن وہ ہیں جس کے اہل یعنی انھیں و اہل اللہ رسول کے لئے ہوں جو اللہ کے لئے لکھے تو اللہ رسول کے لئے حال یہ ہے

لہ تو میرے ہیں طرفوں پر مرم ہے تیرا انگلیاں میری ہیں پر ان میں قلم ہے تیرا

تقویٰ اختیار کرو یعنی غیر اللہ سے بچ کر جس دینا ایمان پر مسدود و سری دلی یاریوں سے دل کو صاف رکھو کہ یہ چیزیں اور ایمان کو دل میں نہیں آئے دیتیں اگر تم حقیقی مومن ہو کہ تمہارا دھم است کے دن مومنوں کی فہرست میں لکھا جائے تو اللہ رسول

کے احکام ہمارے ہر احوال پر۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ کسی درامت کے پتے پھل پھول میں بی بی ہو لی کڑی رحمت کی دلیل ہیں یوں ہی ظاہری تقویٰ اطاعت خدا و رسول الہی میں چھپے ہوئے ایمان کی دلیل ہے۔ **لَقَدْ اَلَلَّكَ مَوْمِنِينَ** لہذا ہمارے ہر احوال میں حق ہے اللہ سے حضور اور کو یہ قوت و قدرت عظمیٰ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے عذرا کوہ و بناویں ہیں۔ ہاتھ کو آپ ہاتھ کے ذریعہ خدا کا ہاتھ بنا دیں کہ خود فرمادیں کہ یہ میرا ہاتھ تھا۔ ہاتھ ہاتھ بنے اور رب سے کہ محبوب تیرا ہاتھ میرا ہاتھ بنے **يَعَالَمُ فَوْقَ اَيْدِيهِمْ** لہذا حضور کو یہ اختیار بھی دیا کہ جس کے لئے جس جگہ کو چاہیں عذرا بنادیں بلکہ چاہیں تو ہمارے عین خود۔ ہاں میں انہیں سب کچھ عطا آتا ہے۔

منا اور میرے عین کو دے۔ نکلنا بحر فیم سے یہ سچ ہے۔

اَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَاِذَا تِلٰثَتِ

اے اس کے سوا انہیں کو مومن وہ ہیں کہ جب ذکر کیا جاوے اللہ کا تو دل جاتیں دل ال کے اور مصائب کی عین میں

ایمان والے وہ بھی ہیں کہ جب اللہ یاد کیا جاوے ان کے دل ڈر جاویں اور صبا ان پر اس کی آئیں پڑھی

عَلَيْهِمْ اٰيَةُ زَادَتْهُمْ اِيْمَانًا وَّ عَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ۝۱۰۱ **الَّذِينَ يٰقِيُوْنَ**

ان پر آئیں اس کی تو بڑھا دیں ایمان ان کے اللہ رب اپنے سے ہی توکل کریں وہ لوگ جو قائم رہتے ہیں

جاویں ان کا ایمان تو بڑھا پائے اور اپنے رب سے ہی رہ بھروسہ کریں وہ جو خدا قائم رکھیں

الصَّلٰوةَ وَفِيْهَا رِزْقُهُمْ يُنْفِقُوْنَ ۝۱۰۲ **اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَقًّا**

نماز اور اس میں سے جو دیا جائے انہیں خرچ کرتے ہیں یہ ہی لوگ ہیں ایمان والے جسکے نام کی

اور ہمارے دین سے کچھ ہماری راہ میں خرچ کریں یہ ہی سچے مسلمان ہیں ان سے نئے درجے

لَهُمْ دَرَجٰتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيْمٌ

دائے میں درجے نزدیک رب سے ان کے اور غنیمت اور روزی کرامت والی

ہیں ان کے رب سے پاس اور غنیمت ہے اور عزت کی روزی

’خلق‘ ان آیات اور کائناتی آیات سے ہند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق، عجیب آیات میں مسلمانوں کو علم دیا گیا۔ یہ کی طرف سے ال میں میل۔ رکھو واصلہ و اذات بینکم اب اس کا تفسیر بیان ہو رہا ہے کہ پھر ہمارے دل میں نور الہی حیرت انگیز پیدا ہوں گے۔ ہوا ایمان کی روح ہے۔ **وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ** لہذا ہمارے دل میں اللہ رحمت کی

اطاعت کا اسمی علم دیا گیا کہ اس اسم کی تفصیل ارشاد ہو رہی ہے **الذین یقیمون الصلوٰۃ** کچھلی اُمت میں ایمان کی ظاہری علامات ارشاد ہوئیں۔ تقویٰ نہیں کامل ہوں مطلقاً خدا اور رسول کب ایمان کی اصل حقیقت کھڑے دس میں حقیقت الہی ہو مطلقاً قرآن پر ایمان کا ترقی پائے باری پر پورا توکل ہو نامہ اور کوہ کلاہند ہو مطلقاً غیر۔

تفسیر: **انما المؤمنون** انما صر کے لے ہے **المؤمنون** سے مراد کمال مومن ہیں ہم ایمان کی حقیقت چھتے پارہ کے شروع میں عرض کر چکے ہیں۔ **یویدون ان یمزقوا بین الذمور** مسلم کی تفسیر میں اگرچہ فرشتے اور بعض بنات بھی مومن ہیں مگر قرآن مجید میں جب مومن مطلق تائب تو اس سے مراد انسان مومن ہوتے ہیں وہی یہاں مراد ہیں نماز میں قائم کرنا، رکوع دینا اسمی مومن کی ہی صفت ہیں **الذین اذا ذکر اللہ وجلت قلوبہم** عبادت آمادہ سے مل کر **المؤمنون** نے خبر سے ظاہر ہے کہ **فکر اللہ** سے مراد اللہ کی واسطہ صفت کھڑے بعض سے فرمایا کہ اللہ کے خطاب کا ذکر مراد ہے مگر معاذ قول قوی ہے کہ اللہ کے معنی اس کے اقسام و احکام ہم دوسرے پارہ۔ **فانکروا فی انکرمکم** تفسیر میں بیان کر چکے ہیں۔ **انما مومن وقت کے لئے ہے** معنی جب بھی خوف منشیت تقویٰ اور وجل قریب اللہ میں غمازہ وجل معنی اُمت ہوتے خوف اکثر سرائے رکوع امان ہے یہاں یہی معنی مراد ہیں شاعر کتابت۔

لعمرك ما احدى وانی لا وجل علی ایما تعدوا الصیۃ اولی

قلوبہم میں ہم کا مرجع مومن ہیں ان میں اولیاء نگہگار امیران اختیار سب ہی شامل ہیں کہ رب کی حقیقت سے دور میں ہے بلکہ جس قدر ایمان قوی اسی قدر اہمیت بھی زیادہ **واذا تلیت علیہم آیاتہم اذتہم ایماناً**۔ مومن ہائیں دوسری صفت ہے یہاں بھی اذام مومن وقت کے لئے ہے۔ معنی جب کبھی اُمت سے مراد قرآنی تبتیں ہیں یہاں کہ قلبیت میں تلاوت عام ہے خواہ کچھ میں آئے یا نہ آئے یہاں دی رہا دتی سے مراد متداری زیادتی نہیں کہ ایمان میں متداری زیادتی نہیں ہوتی بلکہ یقین کی زیادتی مراد ہے علم یقین میں یقین حق یقین یہ مرتبے ہیں اس میں ترقی ہوتی ہے یہ مطلب ہے کہ آیات متداول ہوتی رہتی ہیں یہ ان کی تعلیم کرتے رہتے ہیں یعنی مصدقہ کی زیادتی ایمان کی زیادتی **وعلی ذہم یتوکلون**۔ مومنوں کی تیسری صفت ہے **علی ذہم** کو **یتوکلون** پر مقدم کرنے سے عصر حقاہد و حاصل اولیاء کل کے معنی اس کے اقسام ہاں ہاں ہو چکے کہ توکل دو قسم کا ہے اسباب الاولیاء و اسباب الازلیا و اسباب الہی و اسباب کی کتابت۔

گر توکل نی نی دربار کی کب کن ہیں تلیہ بر ہمار

یعنی وہ لوگ اس رب پر ہی توکل و محروسہ کرتے ہیں۔ **الذین یقیمون الصلوٰۃ** یہ مومنوں کی پانچویں صفت ہے کچھلی تین صفتیں دوسری صفت جسمانی ہیں نماز پڑھنے اور نماز قائم کرنے میں فرق ہم پہلے پارہ میں **یقیمون الصلوٰۃ** کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں نماز ہمیشہ پڑھنا صحیح پڑھنا بدعت پڑھنا ناسک پڑھنا یہ نماز قائم کرنا اللہ تعالیٰ کے **وما رزقہم یغفون** یہ مومنوں کی پانچویں صفت ہے اس کی تفسیر بھی پہلے پارہ میں اس آیت کے ماتحت ہو چکی ہے کہ تین تین دس نو ہزاروں میں سے اللہ کی رلا میں خرچ کرے صرف اللہ کی ہی ذکوہ پر کفایت نہ کرے پھر صرف ایک دو بار پر قناعت نہ

کرے بلکہ بیش خرچ کرے ایک جگہ میں خرچ نہ کرے بلکہ ہر جگہ ہر اچھے مقام پر خرچ کرتا رہے ہر جگہ دانہ ڈالے نہ معلوم کون دانہ کب اُک جھوٹے اس سے اسلام نے صرف زکوٰۃ نہ رکھی بلکہ اس کے ساتھ اور صدقات بھی جاری فرمائے اسی ایک جملہ میں یہ تمام باتیں بیان فرمادیں **اولئکھم المؤمنون** حقائق میں یہ پانچ صفات ہوں وہ سچے مومن ہیں حق کے معنی ہیں درحقیقت یا سچے یا پکے یا مضبوط تینوں معنی درست ہیں یعنی یہ لوگ ہی درحقیقت مومن ہیں یا یہ یہی لوگ سچے مومن ہیں حقانہ کے نصب میں بہت احتمال ہیں یا یہ مومنوں کا مل ہے یا حق پوشیدہ کا مفہول مطلق جیسے رب فرما **اولئکھم الکافرون** حقائق ان کے تین معام بیان ہو رہے ہیں۔ **لہم درجات عند ربہم** اس فرمانِ تعالیٰ میں **لہم** کو مقدم فرمائے سے معر کا فائدہ ہو اور درجات جمع درجہ کی عربی میں درجہ کے دو معنی ہیں میڑمی اور منزلت و طبقہ جب معنی میڑمی ہو تو اس کی جمع درجہ ہوتی ہے اور جب معنی منزلت و طبقہ ہو تو اس کی جمع درجات ہوتی ہے۔ معنی قریب و سرانہ ہے (روح البیان) عند سے مراد قرب مکانی نہیں بلکہ قرب ذاتی ہے یا تو اس سے مراد جنت کے طبقے ہیں جو بعد قیامت میں گئے دنیا میں ایمانی عرفان اور بے مراد ہیں فرمایا نبی ﷺ کہ جنت کے سو درجہ جنت ہیں ہر دو درجوں کے درمیان فاصلہ اتنا ہے جتنا آسمان و زمین کے درمیان فاصلہ ان درجہ کی طرف نسبت فرمانا ان کی عزت افزائی کے لئے ہے اور یہ بتانے کے لئے کہ ان کو ان درجہ جنت کا تائیدی ہے کہ رب کا وعدہ ہے (روح البیان) **ومنفرة** اور ذوق کریم یہ عبارت معطوف ہے درجات پر اور دوسرے دو مقاموں کا اس میں ذکر ہے منفرة سے مراد ہے تمام چھوٹے بڑے گناہوں خطاؤں کی بخشش اور روق کریم سے مراد ہے جنت یا جنت کی نعمتیں عربی میں ہر قاتل تعریف کو کریم کہتے ہیں (روح البیان) اور ہو سکتا ہے کہ روق کریم سے مراد ہو دنیا میں حلال طیب روزی یا نیک عمل کی توفیق کہ یہ بھی روحانی روزی ہے۔ عبارت اس عبارت کے بہت معانی ہو سکتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر اس آیت کریمہ میں رب تعالیٰ نے کمال و کامیاب مومنوں کی پانچ صفات بیان فرمائیں تیں روحانی اور جہلی اور دو جسمانی اور ان کے تین خصوصی معام بیان کئے چنانچہ فرمایا کہ پیارے کمال قابل قدر مومن وہ ہیں جن کا حال یہ ہے کہ جب اللہ کا ذکر کیا جائے تو اس طرح کہ دوسرا شخص انہیں ذکر نہ کرے یا اس طرح کہ دوسرا مومن کو شامی یا اس طرح کہ خود اپنے پیاروں یا وہاں سے ذکر نہ کرے پس تو ان کے دل حبیب الہی اور جہلی کبرئی سے مژدہ جلیں اور جب ان کے سامنے آیات الہی یعنی قرآن مجید کی مخلوق کوئی کرے تو ان کی کیفیت ایمان میں ترقی ہو جھوٹے ایمان کا وہ ہو جھوٹے اور وہ حضرات بیش صرف اپنے رب پر ہی بھروسہ کرتے ہیں کبھی اسباب پر عمل کر کے اور کبھی اسباب سے بھی بے نیاز ہو کر ان کا اسٹیج ملن یہ ہے کہ بیش صحیح طور پر الہ کا ہر وقت غماز اکثریت میں اور ہماری ہر دی ہوئی روزی سے ہماری رلوں میں خرچ کرتے رہتے ہیں جو ان پانچ صفات سے موصوف ہیں وہی درحقیقت اپنے پکے حلقے مومن ہیں انہیں رب کے ہاں درجات کی عطا سے ان سے تمام گناہوں خطاؤں کی بخشش کا وعدہ ہے اور ان کے لئے دنیا و آخرت میں عزت کی روزی ہے۔

حکایت کسی نے حواج حسن بھری سے پوچھا کہ کیا آپ مومن ہیں آپ نے جواب دیا کہ ایمان دو طرح کا ہے ایک تو اللہ تعالیٰ اس کے فرشتوں انکھوں و سوسوں قیامت کو دیکھتا ہے معنی سے مومن ہوں دو سرا وہ ایمان جو اس آیت میں مذکور ہے **انذکر اللہ وجلت قلوبہم** مجھے پتہ نہیں کہ میں اس ایمان سے موصوف ہوں یا نہیں (تفسیر کبیر) یہ ہے خوف

الہی۔

فائدہ کے ہیں آیات پروردگار سے پیدا ہونے سے حاصل ہو۔ پہلا فائدہ جنتِ قبلیٰ کی موت اور جہنم کی زندگی سے موت
علاستِ ابدی ہے۔ جس قدر ایمان قوی ہو، قدر یہ خوف زیادہ ہو، فائدہ وجنتِ قبلیہم سے حاصل ہو، وہ دوسرا فائدہ
اگرچہ مومن کو ہر وقت کی خوف خدا رہتا ہے، مگر خدا مضربِ کلام ہے کہ اس وقت میں خوف کا ظہور ہونا ہے، ظہورِ اشی
ستار میں تو اس مردِ حق سے ریکارڈ میں "دارِ عریٰ بن مگر" مضربِ کلام ہے کہ اس پر اس تو کا ظہور ہوتا ہے یہ فائدہ اخلاصِ کبر
اللہ سے حاصل ہو، اس سے دوسرا فائدہ ہے۔ تیسرا فائدہ اللہ کی یہ موت اور خوف و طس دنیا سے ہے، موتی اور
اطمینان قلب کا رعب ہے، کھوس میں ارشد۔ وجنتِ قبلیہم مردِ سری جنتِ اشد ہے لا خوف علیہم اور رشتہ
ہے لا ینکر اللہ تطمنن القلوب یومئذ فی آخرت میں ہے آخرت کا فائدہ پانی خوشی ہے۔
ن صیب مٹی مٹی قریشی کہ بود رخ و غلش مایہ شدی و خوشی

چوتھا فائدہ۔ قرآن مجید خود پڑھنا بھی اچھا ہے اور دوسرے سے پڑھوانا بھی اچھا ہے یہ فائدہ و اخلاصِ علیہم سے
حاصل ہوا حضور ﷺ نے حضرت ابی اس کے سے فرمایا کہ مجھے رب نے حکم دیا کہ تم سے قرآن مجید پڑھو کر سونے سے
حضرت ابی روڑے کے رب نے میرا نام یا مشغول یہ بھی ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے قرآن مجید پڑھوانا اور اس سے توبہ
رو۔ وجنتِ علیہم ہذا شہیدان قرآن شہادتِ ستریں مشغول ہے۔ پانچواں فائدہ ایمان میں زیادتی کی
ہوتی ہے یہ فائدہ زادتہم مانا ہے حاصل ہوا اگر یہ زیادتی کیفیتِ ایمان میں ہوگی کہ مقدار ایمان میں اضافہ ہو گیا
میں نہیں سادہ۔ مسکن پر۔ مسکن میں توبہ ناقص ہو، جس سے بڑی کامل ہے حضرت توبہ سے یہاں دیکھ
ہوں مسکن توبہ ناقص ہی کسی اسے دلو۔ حاجت پالی کی یہ ہے کہ میں مرکزِ کم میں
چھٹا فائدہ: مومن اگرچہ اسبابِ اختیار نہ کرے مگر وہ صرف خلقِ اسباب ہی کرنا ہے یہ فائدہ علیہم
یتوکلون سے حاصل ہوا اور سری جنتِ فرماں ہے نحن و احلکم سالتواں فائدہ مومن کسی رب میں فتحِ کرامات
سے بے نیاز نہیں ہو سکتا بلکہ اہلِ صلہ کامل ایمان کا رعب ہے یہ فائدہ الذین یقیمون الصلوٰۃ سے حاصل ہوا
آٹھواں فائدہ مشق و محنت یوں ہی خوف و خشیت والا ایمان رکھتا ہے اور شاہِ اللہ مارواں صرف اطاعتِ الہیہاں ہواں
صلت سے خلق ہو وہ ظہور میں ہے یہ فائدہ ہم المؤمنون حق سے حاصل ہو جبکہ حق کے معنی ہوں پختہ ہو۔
فائدہ ہمارا زقنہم یعقون سے پانچ فائدہ سے حاصل ہو۔ ہمارا اللہ کی رحمت میں خرقہ کا پائنا۔ کہہ دے کہ
حلال مال خرچ کرے۔ حرام مال خیرت کرے نہ کہ کل ہر کارِ حرام میں مال خرچ کرے صرف زوقِ وقت سے
حیرات ہمیشہ کرتا رہے ایک بار پڑھتا رہے ہم اس کی تفصیل پارہ الم کے شروع میں اسی آیت کے تفسیر میں عرض ہے
ہیں۔ چودھواں فائدہ اللہ تعالیٰ آپ مقبولِ بدوں و دریا میں بھی درجات عطا فرماتا ہے اور آخرت میں بھی۔ میں درجات و
علت و دین جانے یہ فائدہ درجات کی جمع ہونے کے ثمر ہونے اور مطلق ہونے سے حاصل ہو لہذا کچھ تفسیر پندرہواں فائدہ
اللہ تعالیٰ آپ مقبول کو عزت و روبری عطا فرماتا ہے انیام میں بھی آخرت میں بھی یہ فائدہ رزقِ کرم سے حاصل ہوا رب تعالیٰ
نصیب کرے۔

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ اللہ کے در سے موسیٰ کے دل ڈر جاتا ہے، مگر وہ سری چند رشاد ہوا
مَنْ كَرِهَ اللَّهُ طَمَئِنُّ الْقُلُوبَ اللہ کے کر سے دل جھک جاتے ہیں اور دونوں آنکھوں میں تعارض ہے۔ جواب اس
 اعتراض کے دو جواب ہیں ایک حاملہ دو سرا صوفیہ۔ جواب صوفیہ۔ تو ہم تفسیر صوفیانہ میں عرض کریں گے جواب حاملہ یہ ہے
 کہ اللہ کے در سے اللہ کا خوف آخرت کا خوف پیدا ہوتا ہے مگر نیا ہی نکلیا ہے اسن و چین حاصل ہوتا ہے رب سے خوف
 دنیا سے بے خوفی ظاہر ہے اس آیت میں دیوں اسو میں امن و اطمینان حاصل ہے اور اس آیت میں اللہ کا خوف مرا۔ دو سرا
 اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کے در سے موسیٰ کو خوف حاصل ہوتا ہے مگر وہ سری آیت میں سے **لَا خَوْفَ**
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ اللہ والوں کو۔ خوف ہے۔ غم و غم و غم میں تعارض ہے۔ جواب اس اعتراض کا جواب
 پہلے اعتراض کے جواب سے حاصل ہوا کہ اللہ والوں کو اللہ کا خوف ہوتا ہے اسن، نیا اور دنیا والوں کا خوف نہیں ہوتا خدا کا
 خوف غیر خدا کے خوف سے نجات کا ذریعہ ہے۔ تیسرا اعتراض مگر موسیٰ علیہ السلام کو فرعون سے اور طور پر مانپ سے ڈر
 ہوا کہ انہوں نے عرض کیا **وَبَنَّاكُمْ خِيفًا لِّغَيْرٍ طَعْنًا** اللہ واس نے بھی تجھے اور اللہ کے کر میں۔ جواب دو
 خوف ایذا تھا کہ خوف اطاعت لا خوف من اس کی نفیس تحقیق تھو کی تلب شل حبیب الرحمن نے نصیب میں ملاحظہ کرو۔
 چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ تلاوت قرآن سے موسیٰ کے اہل زیادہ ہوا جاتا ہے مگر متکلمین نے اس میں کہ
 اہل میں زیادتی کی سبب ہوتی وہ تو ایک سید پر ہے چنانچہ تفسیر ابو الیث سرقدی نے اپنی تفسیر میں سیدنا ابو ہریرہ سے روایت
 کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پوچھا یا رسول اللہ کیا ایمان میں زیادتی کی ہوتی ہے فرمایا میں ایمان
 دل میں محسوس ہے تم سے متصل ایمان کفر ہے آیت حدیث میں تعارض ہے (روح المعانی)۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر
 میں گزر گیا کہ اہل مقدس میں نہیں زیادہ کر ہوا سکا کوئی شخص آہد یا دوسرے میں نہیں ہوتا سارے قرآن کا منکر بھی پورا کافر ہے
 اور ایک آیت کا منکر بھی پورا کافر ہے۔

پہلی کیفیت میں زیادتی کی ہوتی ہے ایمان ہم ہے اللہ رسول پر یقین کا اور یقین کے کئی مرتبہ میں علم ایمان میں ایمان
 حق یقین اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا تھا کہ مجھے مراد زندہ کر کے دکھا دے اور یہاں شمار اس پر ایمان
 میں تو فرمایا **بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّمَظُنِّ قَلْبِي** بل کیفیت ایمان کی زیادتی مراد ہے لہذا کوئی نہیں کہ سنا کہ میرا ایمان بی
 جبریل کے ایمان کی طرح یا اس کی برابر فرمایا نہیں ہے کہ اگر مراد میں دلوں کا ایمان ہو تو بڑے میں سے تو بڑے تو
 ابو بکر کا ایمان دینی ہو گا تفسیر کہیں یعنی حضرت صدیق کی معرفت اہد بہت قوی ہے پانچواں اعتراض اس آیت سے
 معلوم ہوا کہ یہ دوں کو صرف رب قتل ہی مراد۔ رہا چاہے تو ایسا نہیں ہے کہ دراصل پر جلتا ہے۔ چاہئے کہ یہ توکل علی
 اللہ کے خلاف ہے جواب اس کے فی جواب میں جواب الٹنی تو یہ ہے کہ پھر تم کو بھی بیماری قریب واری مظلومیت میں
 حکیموں امیروں کا کول کے پاس نہ جانا چاہئے۔

تیسری آیت تو میسوں سے کرے استدلال محمد سے مجبوری ہے طبیعت تیری
 دوسرا جواب یہ ہے کہ ال کے دروازوں پر خود رب بھیج رہا ہے **وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ** تیسرا جواب

یہ ہے کہ نبیوں و پیغمبروں کے آسمانی خدا تعالیٰ کا رونا زور میں ان کے پاس جانا اللہ تعالیٰ کے پاس جانا ہے۔

ہر کہ خولہ ہم نشینی کا خدا پوشیدہ در حضور لویا

چوں شدی دو راز حضور اولیاء اس چنگ دلی دور نشینی ز خدا

خدا ارے کہ توکل دو ملت کا ہے ترک سب دلا وہ کوئی کرتا ہے کبھی کبھی حضور انور سید امت کلیل بھی فرماتے مگر حضور نے اسباب اختیار فرماتے دو سر اسباب والہ کہ اسباب پر عمل ہو سبب اسباب پر نظر ہو حضور انور سے میدان میں مجاہدین و باپیاں پھر رب پر توکل فرمادے۔ چھٹا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ ان پانچ صحت سے جو موصوف ہوں وہ بچے مومن ہیں **ہما المؤمنون حقا** یا کوئی نہ مومن بھی ہو نہ بچہ مومن بھی ہے۔ جواب اس جواب بھی تفسیر میں گزر گیا کہ حق کے مست معنی میں ایک معنی پختہ بھی ہیں یعنی ان حضرات کا ایمان مقصد تعالیٰ پختہ اور ازوال ہے خیریت میں مقصود بچے نکال کے بغیر اہل خطرہ میں سے نیز مومن دو قسم کے ہیں قوی مومن و رند ہی مومن صرف قوی مومن جموع مومن ہیں جیسے مناقش کہ قوما وہ مومن تھے اس لئے ان پر جہاد نہ ہوا حضرات صحابہ قوی مومن بھی ہیں و رند ہی مومن بھی ہیں تھا ہے یہ حق ہی مومن مراد ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: نور ایمان کی شعلہ یہ ہے کہ دس کو رم آگھوں کو تر موندتے کھڑے کر دیتا ہے اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ مومن تلاوت قرآن پر رونے لگتا ہے **تروی اعیسہم تفيض من الدمع** اس کے رونے لگنے کھڑے ہو جیت میں **تقشعر منہ جلود النین بحشون ربہم** ان کے ایمان کی کیفیت میں زندگی ہو جاتی ہے مگر یہ حل ابتدائی ہے انتہا مومن حال اس کے علاوہ ہوتا ہے انہیں الطمینان قلب سکون چس عطا ہوتا ہے وہ تلاوت قرآن ذکر اللہ کی تاب رکھتے اس کا قتل رستے ہیں ان کے لئے فرمایا **لا یفکر اللہ تعظمن القلوب** کتاب میں پھر پھر نکلتا اس میں تلاطم طبع جاتا ہے وہ پھر سمندر میں ڈالتا وہاں جنبش بھی نہیں ہوتی پھر یکے کے گہرائی کی گہرائیوں میں فرق ہے۔

حکایت ایک جماعت حاضر ہوا گلاہو برائیل لانی انہوں نے قرآن سنا تو آپ کے آہ بکاہ کر کے لگے ابو جریج یہ ہے فرمایا کہ شروع اسلام میں ہم بھی ایسے تھے **ثم قسمت قلوبنا** پھر ہمارے دس بختہ و مضبوط ہو گئے (روح البیہ) اس دریاں ملی میں لوجری اشارہ ہے۔

موسی زہوش رفت پہ نیک پر تو مفت تو عین ذات می مگری و در تبسی

ابتداء میں تلاطم و شور ہے انتہاء میں سکون و الطمینان ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ اہل ایک نور ہے دو مومن کے دس میں راز کی جگہ جاتا ہے قرآن دس کے راز کو وسیع کر دیتا ہے جس سے نور ایمان زیادہ داخل ہوتا ہے یہ معنی ہیں **لذا اذتہم** ایمان کے اس مقام پر پہنچ کر مومن اسباب سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔

ہر کہ لور و مستغرق شود فارغ لو کشتی دار زوق شود

غرقہ دریا بحر دریا نہ دید غیر دریا ہست مردے نا پدید

نشینی پر نظر اس کی ہوتی ہے جو سمندر کے لور پر سچا ہو جو اس میں غوطہ کھا کر نہ کوئی جھوٹا نہ نشینی کا ممکن سس ارواح

ہیں اب وہ و علیٰ ذہم متوجھوں ایمان دو طرح کا ہے عقلی اور عشقی عقلی ایسا ہے کہ روایں کا خطرہ ہے یہ نیک اس
کی میاں میں ہے۔ اس میں ایسا ہی قرار ہے کہ مسدود ہو گئی فکر عشقی ایمان دوست قرار ہے کہ اس کی میاں میں ہے کہ وہ
سے جلتے اس کے لیے ہے۔ یہ بھی خدا کا اقبال ہے یا خوب ہے۔

عقل و غم سے حمت میں عشق پہ ایمان کی جیہا رہ
 میں دل والوں کے لئے رب فرید اولنک ہم المؤمنون حقائقہ والوالدہ رسول کو اس سے جانو سیں اس میں رکھو
 دل میں سوا ہم اس کے کوئی نہ رہے ۔

عشق - مہم نسل جو - چاہو شد صبح - طبع خود ناکارہ شد
عشق - خوف خدا یہ دونوں دو قسمیں ہیں جس کے آنے سے تمام ظلمتیں خود بخود دور ہو جاتی ہیں بلکہ اپنی انانیت بھی عشق
سے ہی ختم ہوتی ہے۔

سب سے دور سے اور میں تمہیں پرغامت

مشت خاک اپنی جا اور نور کا لہذا تیرے

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ

میں نے کہا کہ تم کو پانچ مہار سے گھر سے تمہارا یہ حلقہ بھی کہے اور حقیقت یہ کہ ایک روز میں سے

حسن طرح سے محبوب نہیں ہوتا ہے کچھ سے حق کے ساتھ برتاؤ نہیں اور ہنگ سہیوں کا ایک

لَكِرْهُونَ ۖ يُجَادِلُنَا فِي حَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَانِمَا يُسَاقُونَ إِلَى

اللہ کا بندہ کوہے وہ فقیرا، کھڑا کرنے فقیر تم سے بھی بات میرا کیجئے اس کے کہ عاں اور چکی کو یاد دے

نوروز اس بار، خوش تھا۔ سب کی بات میں تم سے جھڑپتے تھے۔ بعد اس کے کہ غلامی کو چکی گویا وہ

الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝

جانتے ہیں یہی طرفِ حرم کے جان نثار وہ دیکھتے ہیں

آئینوں و تہذیبوں کی طرف ہاتھ نہیں

تعلق اس بات پر قائم نہیں ہوتا ہے یہ مرنے والی چیز ہے۔ پہلا تعلق بزرگداشت پہچانی آیات میں جاری ہے۔ اس
اختلاف کا یہ اثر جو عروہ سے خارج ہوا ہے۔ بعد تقسیم خیمت میں واقع ہوا کہ بعض نے کہا کہ صرف لڑکے والوں کو ان
حوالے میں خاصیت حاصل ہے۔ ان حوالے میں غازیوں نے اس اختلاف کا ذکر ہے جو غزوہ بدر کے پہلے واقع ہوا کہ
بعض نے کہا کہ ہم نے جتنی وہ عیدوں سے قائلہ پر حملہ کیا انہیں انہوں نے جہالت سے جنگ نہ کریں میرا۔ اے معبود
کا کہ یہاں عروہ بدر کے رہنے ہو۔ ابتدائی حد تک یہ اس سے دو سرا تعلق پہچانی آیات میں پہلے ہو سکتا ہے۔ اس
کا ذکر ہوا ہے کہ اس بات کی تفصیل ایک مثال دے کر سمجھائی جا رہی ہے کہ عروہ بدر میں موسیٰ تھوڑے تھے اس میں

عزت و جاه و مال

[illegible]

جماعت سے اکٹھے عرض کیا کہ ہم یہ چاہتے ہیں کہ تمہارے منورہ سے ہمیں چلے حضور۔ فرمایا کہ
 میرا تو نہیں اب بغیر سے دو دو ہاتھ کرنا میں اسی پاؤں لوگوں نے کہا کہ حضور غیر کے پیچھے چلے بغیر چھوڑے حضور ہوا میں
 نماز میں ہوئے حضرت ابو بکر عمر رضی اللہ عنہما سے اس وقت کہ وہیں سے دل میں وہیں سے فرمایا میں اس پر
 حضرت کو جوش آیا حضرت مقداد بن اسود لڑا ہو رہا کہ رسول اللہ آپ کو حمل رہا تھے میں ہم آپ نے ہاتھ میں
 حضرت موسیٰ کے ساتھی نہیں جو آپ سے کہہ دیں کہ **انھبانتوریک فقاتک واناھنا قاعدون**۔
 آپ اور آپ کا رب جائیں دو سو ہزار میں ہم تو یہاں ہی بیٹھے رہیں گے بلکہ ہم تو یہ کہتے ہیں کہ **انھبانتوریک**
فقاتلانا معکما قتالون آپ اور آپ کا رب جنگ کے لئے جائیں ہم آپ کے ساتھ جہاد کریں گے اس پر حضور
 انور بہت خوش ہوئے پھر حضرت سعد ابن معاذ نے بولے۔

تعلق اللہ یہ شیوہ ہی نہیں بے باقاؤں کا چاہے وہ وہ ہم لوگوں نے غیر مد ہاؤں ہ
 یا رسول اللہ اگر حضور ہم کو سمند میں کود جانے کا حکم دیں تو ہم کو کوئی عذر نہ ہو گا گئے وھڑک کود جائیں گے اس پر حضور ہ
 بہت جوش ہوئے نور فرمایا کہ چلو اللہ پر تو نقل کر کے یہ کفار مشاء اللہ سخت شکست پائیں گے میں غار کے قتل گاہ کو، کچھ رہاؤں پھر
 جنگ کا واقعہ پیش آیا جو ہم پہلے پارہ میں تفصیل داریں کر چکے ہیں میں آیت کریمہ میں اس واقعہ کا بیان ہے متعلق
 یہ آیت ہمارے ہونے کی کچھ تفسیر دونوں الیاء دونوں المعنی ہو گئے غارت گاہ کا وہ غیر ہ۔

تفسیر: کما اخرجک ربک میں صدمت کی بہت ترسیبیں کی گئی ہیں تسلیم کر لیں یہ ہے کہ کما میں وہ
 تشبیہ کا ہے کما موصوفہ ہے یا مصدر یہ لاریہ عبارت ایک پر شیدہ عبارت کی خبر ہے مطلب یہ ہے کہ غنیمت ہمارے آپ نے جو
 تقسیم کی ہے وہ ایسے ہی حق ہے جیسے آپ کا غزوہ بدر کے لئے آپے گھر سے نکلا برحق تھا اور اس لوگوں کا اس تقسیم وہ بد نہ کرنا
 ایسے ہی ہے جیسے آپ کے بدر کی طرف روانگی کو ناپسند کرتے تھے اور تقسیم غنیمت جو آپ نے کی ہے یا کرنا چاہتے ہیں ایسی
 ناکندہ منہ ہے جیسے آپ کی روانگی بدر کی طرف اور غزوہ فرمانا مفید ہوا اگر اللہ رب تعالیٰ نے تقسیم غنیمت کو تشبیہ دی ہے بدر کی
 روانگی سے یہ مفید ہونے میں یا اس لوگوں کے ماحوش ہونے میں یا برحق ہونے میں یہ معنی بالکل واضح و رسد میں ہے یہ خالص
 اور کبیرت میں کے اور بہت معنی کے ہیں حتیٰ کہ فرمایا کہ یہاں تک کہ معنی علی ہے یا معنی اخذ تقسم کا ہے قرآن میں سب مختلف
 خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بدر کی طرف روانگی یا تو حضرت جبریل کے عرض کرنے پر تھی یا وہاں سے شریعت
 سے بہرمل تھی رب کی طرف سے یہ حد حضرت جبرائیل کا عرض کرنا تھی ہے اور جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم میں پہنچا ہوا تھا اور
 مونی فقی ہے لہذا یہ فرمانا نقل درست ہے۔ آپ کو آپ کے رب نے روانہ کر دیا یہاں تک کہ وہاں سے وہاں
 تعالیٰ اپنے بندے کو پس بھیج رہا ہے، ہاں میں ہوا تھا یہ حضور رب ہے و خیر و حضرت موسیٰ علیہ السلام ہوا میں ہے یا
 سمجھاؤں کی کیسی شاید حفاظت فرمائی کہ اس مرد نے جس کی خاطر اسی راہ پہنچا ہوا ہے اس میں خود ہی کو میرا یہ ہے رب
 میں رویت **من بیتک بالعق** اس فرمان میں من بیتک کا متعلق ہے خندق سے اور باقی متعلق ہے متابع سے
 حال ہے اخرجک کے کاف سے (روح الیاء معانی وغیرہ) یہاں سے مراد یہ تو حضور انور کا یہ وہاں سے ہے جس میں آپ

[illegible]

خلاصہ تفسیر اس محبوب الہی کی صیغہ کی تقسیم پر مائیں بدین چنگیہست سے ملے۔ دونوں میں۔ چنگیہست میں
 ہی ہے جیسے کہ جب آپ کو رب تعالیٰ سے مدد منورہ سے کفار قریش کے مقابلہ کے سے روہ فرمایا اور پھر جانے ابوسہیل سے
 قافلہ کے ابوہل کے لشکر سے مقابلہ کی نوبت آئی جماعت صحابہ سے کچھ لوگ اس مقابلہ سے چنگیہست کے یہ وہاں رہتے
 جنگ میں آپ سے ٹھڑکتے تھے حالانکہ ان کو معلوم ہو چکا تھا کہ اشاء اللہ فتح مسلمانوں کی ہوتی آپ اس میں پیش گوئی تھی
 دی تھی سرور میں سے قتل و غارتگی تھی اس وقت ان کا حال ایسا تھا جیسے پھر ہی وہ طرز پر پھانسی سے لٹے
 جارہے ہو یا جیسے جانور ہونے سے لے کے منہ سے جوارہ ہوا دوہل ہاسین قتل، بچتا ہو اور تھکتا ہو ایسے ہی یہ وہاں جاری
 تھا ان کے سرور و ملال میں کرہ تھے۔

فائدہ: اس صیغہ کی پیدائش سے پہلے فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور اور کے سارے کام رب کی طرف سے میں
 اس میں پھر اس فائدہ سے یہ فائدہ اخراج کے حاصل ہو گا کہ مدد منورہ سے حضور اور کے سارے کام رب
 سے فرمایا کہ میں سے رہا ہو۔

کے سارے کام رب سے مدد منورہ سے پہلے فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور اور کے سارے کام رب کی طرف سے میں
 دو سرفائدہ مدد منورہ سے مدد منورہ سے پہلے فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور اور کے سارے کام رب کی طرف سے میں
 حاصل ہو گا کہ رب نے سارے کام منورہ سے حضور اور کے سارے کام رب کی طرف سے میں
 ہیں کہ یہ محبوب فائدہ ہے۔

میزان میں سے مدد منورہ سے پہلے فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور اور کے سارے کام رب کی طرف سے میں
 تیسرا فائدہ: حضور اور کے سارے کام رب کی طرف سے میں سے مدد منورہ سے پہلے فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور اور کے سارے کام رب کی طرف سے میں
 حاصل ہو گا کہ جو تھا فائدہ منورہ سے مدد منورہ سے پہلے فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور اور کے سارے کام رب کی طرف سے میں
 حضرات کو میں فرمایا ہو ہوئے کی جماعت میں بغیر سے جدا کرنے سے ناحوش تھے ناحوش اور چیز ہے برا کھنچا کچھ اور چیز
 پانچواں فائدہ: حضور اور کے سارے کام رب کی طرف سے میں سے مدد منورہ سے پہلے فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور اور کے سارے کام رب کی طرف سے میں
 متعلق رب نے فرمایا بعد از انکسیر انکسیر میں سے مدد منورہ سے پہلے فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور اور کے سارے کام رب کی طرف سے میں
 محکمہ میں جو اختلاف ہے وہاں سے مدد منورہ سے پہلے فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور اور کے سارے کام رب کی طرف سے میں
 میں کہ جب ہی سے اختلاف رائے کہ نہیں تو حضرت علی سے اختلاف رائے کہ نہیں ہو سکتا ہے اس کی پوری بات
 ہماری کتاب امیر معاویہ میں دیکھو۔ چھٹا فائدہ: رب تعالیٰ اپنے خاص بندوں پر علق فرماتے ہوئے بھی ان کی حمایت کرتا ہے
 ان پر عتاب بھی کرتا ہے یہ فائدہ: کانما یسا قون الی الموت سے حاصل ہو گا کہ رب نے اس فرمایا حال میں ان کی
 راہبست کی حمایت میں فرمائی کہ وہ ایسی تھی جیسے موت کا سامنا کچھ کر رہا ہے غیر اختیار کی ہوتی ہے اس خط کے قریب ان کی
 رب حمایت فرماتے۔ ساتواں فائدہ: اس موقع پر سارے محکمہ نے اختلاف رائے کیا تھا بڑے بہت قبوڑے حضرت سے یہ
 فائدہ: ان فریقوں المؤمنین سے حاصل ہو گا اس کی تحوین کا خیال چاہئے کہ میں سے بہت حضرات ان لوگوں کو سمجھا

لہذا یہی سہولت ہے۔

[illegible]

شیرین و یار و یار و یار و یار
پرواز در هر مرتبه صد و ده
فلک شمس و ماه و ستاره

شیرین من دویدم برای تو
همچو پروانه بسوزد آتش هوا
خوش نه در وجه دوستی بخور

وہ ارشاد ہو رہی ہے کہ میں کا ہر عمل رب کے ارادے سے ہوتا ہے اس کا انجام صحابہ بلکہ ساری مخلوق کے لئے اچھا ہوتا ہے۔
چوتھا تعلق بچھلی تہیت میں ارشاد ہوا تھا کہ حق ظاہر ہونے کے بعد یہ لوگ آپ سے ٹھکرتے ہیں اب حق ظاہر ہو گیا
تفصیل ارشاد ہو رہی ہے کہ اللہ نے ان سے وعدہ نفع فرمایا اگرچہ یہ وعدہ حضور نے کیا تھا مگر حضور کا وعدہ رب کا وعدہ اس سے
اسے ظہور قرار دیا تو یہ تہیت روم بچھلی تہیت کی شریعت اس کی تفصیل ہے۔

تفسیر و اذیعکم اللہ اس فرماں مال میں اور کفر ہے اور یہ عبارت **افکرو** پوشیدہ ناموں سے جو تکذیب یا کفر اس لئے اس میں دو ابتدا کیے ہیں **یعدہ** نام وعدہ ہے کسی بھی چیز کا امید اور ناکام وعدہ ہے بری اور خطرناک چیز سے ڈرانا و عید اللہ تعالیٰ کے وعدہ سے کہ میں کہیں کا احکام ہو گا یا عمل ناممکن ہے اگرچہ وعدہ کا زبان بدوسرے حضور مقرر کرنے سے یہ تھا مگر یہ وعدہ حضور البور کا وعدہ رب تعالیٰ کا وعدہ ہے اس کے **یعدکم اللہ** اور **شکوہو احدی الطائفین** یہ عبارت **یعدہ** اور **مفضل احدی** مومنات و احدی کا حدیث قیاس اور انہوں سے مراد عیہ اور نفیہ ہیں عیہ ہو سبیاں کا قافلہ جس میں صرف چالیس آدمی تھے اور نفیہ ابو جہل کی جماعت جس میں لوگ سو سو ہیں پھر ایک ہزار آدمی ہو گئے تھے جو سارے مسیحی تھے وہ لوگوں میں سے ایک سے مراد نفیہ ہے جسی رب تعالیٰ سے تو آپ محبوب کے نزدیک تم سے دو دلوں میں سے ایک جسی عیہ کلو عدہ یا تھا کہ **امہا لکم** یہ عبارت بدشتمال ہے **احدی الطائفین** **الکم** میں یہ تسلط کا ہے یہ خصوصیت کا جسی ابو جہل کی جماعت تمہارے سے ملے سے بھیجی گئی ہے تم اس پر دو اسے طور پر مسند ہو گئے کہ ان کے چوٹی کے سرداروں کو قتل کر دو اور بہت کو قید کر دو اور ان کا کل عیہت بنا کر لو گے یہ مطلب خوب عیہاں میں رہے کہ وہ رب نے تم سے اس دو دلوں میں سے ایک جسی نفیہ کا وعدہ کیا مگر تمہارا یہ حال تھا کہ اس وعدہ کے بلوجود **تودون ان غیر ذات الشوکہ** **تکون لکم** یہ عبارت معطوف ہے **یعدکم** پر **تودون** نام ہے **ودے** - معنی چاہتا پسند کرنا رغبت کرنا ذات مومنات ہے دو کا شوکت ہوتا ہے شوک سے معنی کاٹنا ایک خدا را رحمت کو بھی شوک کہتے ہیں نیز نیزہ کی نوک کو بھی شوک کہاجاتا ہے کہ وہ کانٹے کی مشابہت سے سلطان میں تھی اتیری اور تعمیر کہ شوک کہتے ہیں ذات الشوکہ تو ابو جہل کی جماعت جسی غیر تھی اور غیر ذات الشوکہ ابو جہل کی جماعت جسی غیر تھی یہاں بھی لکم میں یہ تسلط کا ہے یعنی اس وعدے کے بلوجود تم یہ ہی پسند کرتے تھے کہ تمہارا تہجد ہو سبیاں سے قافلہ سے ہوں کہ پاس رہتے تھے میں رہ دو خود لو تاکہ تمہیں تکلیف نہ پہنچے **ویرید اللہ ان یعق** **لحق** اس فرماں مال میں رب تعالیٰ کے واسطے اس کے وعدے کی حکمت کا عیہاں ہے **یعق** بناتہا افتاق سے معنی حق کا ہر کرنا اس کی حقانیت کو اس کو کھانا افاق سے مراد اسلام اور اس کی حقانیت ہے جسی اگر تم ہو سبیاں کے قافلہ کا قہر یا لینے تو اسلام کی حقانیت ظاہر ہوتی ہے کہ عیہاں تاکہ جو غلط یہ قافلہ چھوٹا تھا جس کے پاس سبیاں جنگ تھیں اس سے مراد یہاں اس کے برعکس ہو کہ تم نے بلوجود اپنی ہی اور بے سامتی کے ایسے لشکر جبار کو قہر میں کر لیا انہیں شکست دلا دی یہ یہاں کہ تمہارے سبیاں روحانی حالت ہے **بکلماتہ** یہ فرماں متعلق ہے حق کے حکمت سے مراد تو وہ ہوتی ہیں جو حضور اور کو اس کے متعلق کی گئی یہ حضور اور کے فرماں علیہ کہ کل نفلان یہاں مارا جانے لگا اور طلب ظفر یہاں یا وہ احکام عیہ مراد میں جو فردہ میں ادا کرنے والے فرشتوں کو دیئے گئے جن کا ذکر آگلی آیات میں ہے **ویقطع دابر الکافرین** یہ عبارت

معلوم ہے **یعنی الحق پر اور یہ نامفوس**۔ اور یہاں پر ہے "یعنی چھپے اور چھپے" سے ولی پر اصطلاح میں حُر
 ہے میں کہ اب راستہ و جزات کاتے ہیں تو پہلے شریعت میں کاتے ہیں پھر تا پھر سے چھپے جزا کافریں سے مراد عادی
 ہیں ہم جانتے تھے کہ عادی کی جزات معلوم ہے اگر خدا ابو عیال کے نقل پر محدود ہے نہ مراد صرف ابو عیال سے ہوتے
 نہ تو کفار مکہ سے ہوتے نہ امت سے مراد ہر ایک و سب حدیث میں عمل ہوتا ہے مراد نہ کسی **یعنی**
الحق ہیں حق اراکوں کا حصول تھا یعنی ہم نے حق کو ظاہر کرنا تھا اور وہ کیا اور یہاں عروہ و در کے تحت ہے کہ یہ ملک
 حق و باطل میں فیصلہ کن ٹکٹ ہوئی لہذا عمارت میں نکلا نہیں۔ اور **اللعن علیہ و آلہ و یسطن الباطل** یہ لفظ ہے کہ
 باطل سے عمارت جو مسموم باطل کو مسموم نہ کرنا تھا۔ اور باطل سے مراد ہے عادی کا مسموم ہونا۔ اس سے مراد ہے کہ
 طر کرنا تھا یہی صورت میں ہو کہ تم و ابو علی جماعت سے بھڑا دیا گیا **لو مکر المجر مولد** اس سے مراد
 کفار مکہ ہیں **مکر** سے مراد ہے نہ فرقت و خلاف توقع شکست یعنی مکرچہ کفار مکہ تمہاری فتح و کامیابی سے متقدم تھے
 یا یہ وقتوں میں مدد سے باطل خلاف ہو اور تم کو متاثر نہ کرنا تھا۔ شریعت پر تم و سرور کی مجلس تو اس وقت
 دیکھ رہے تھے مگر وہ اب نہ پہلے ہو میں ان دو مجلس کے باقیوں ابو علی قتل ہو

خلاصہ تفسیر سے معلوم وہ وقت میں یا ان کو یہ رہا کہ عروہ و در سے مقدمہ تھا۔ عادی و مسموم میں سے
 ایک جماعت تھی ابو علی میرا نام سے امداد دیا تھا۔ تم اس جماعت پر تسلط حاصل کرنا تھا۔ یہ فتح و کامیابی
 میں جیت ہوا۔ و تمہارے حال تھا۔ تم اس جماعت سے عزت نہ جانتے تھے۔ میری قوموں کی قہر میں وہ عادی کا مقدمہ تھا
 چاہتے تھے کہ یہ نہیں تھا۔ یہ قہر میں چاہے کا مکر حق تعالیٰ کا اور یہ تھا کہ تمہاری جماعت اس مسموم جماعت سے بھڑا دیا گیا
 فتح و کامیابی کے حکم سے اسلام کی حقانیت ظاہر ہو دیا تو نہا پڑا کہ یہ فتح صرف حقانیت و حاکمیت سے ہوئی۔ اور میں
 حاکم کہ تمہارے باقیوں سرور ان مکر قتل ہو اور تمہارے جماعت کو اس سے یہ حاکم سے نہ فائدہ پر مدد و عمارت میں
 حاصل نہ ہوتے لہذا ہم نے تم کو ابو علی کی جماعت سے بھڑا دیا تاکہ حق کا حق ہو نا اور باطل کا باطل ہو نا۔ حاکم سے
 شکست کفار کو زنی کی ری مقدمہ ہوئی اور ان کی یہ شکست میں نہ وقوع کے بالکل عیال ہوئی۔

حکایت یہ کہ ابو علی نے مکہ معظمہ میں بدر کے سنے اپنی جماعت جمع کی تو بڑے بڑے سرداروں و اس شہر میں شہر
 ابو سب کے سامعانی قریا "سارے ہی سردار لشکر میں شامل ہوئے جو سب نے اپنی طرف سے اس میں شہر میں معیہ ہو کر
 و بارات میں یہ مہر قی مونی صبح کو روانگی تھی۔ کسی نے سارے تمہارے سردار و چاہل آپ مکہ خانی سے رات سے
 تمہارے پیچھے مکہ قیدی بی خبر اس عہد منافق ابن کثیفہ نوٹ پڑے اور تمہارے گھروں بچوں بیرون نہ کرنا
 سے ہماری پرانہ قہر سے قریب تھا کہ یہ لشکر تیز تر ہو چلا کہ بلخس سرزادہ ابن ہانی بن عسکری شہر میں رہا۔
 سرزادہ قیدی بی خبر سے سردار تھے و رہا کہ تم ایک بڑے نیک نام سے جارہے ہو میں تم کو اطمینان دے دوں۔ میرا قیدی
 مکر تمہارے پیچھے مکہ و لی ممد نہ کرے کا ہمد تمہاری مدد کرے گا یہ سنتی سن و توں سے خوشی سے حاکم سے اور حاکم
 لئے تیار ہوئے افسوس خاس اور حقیقت اس سب کے سروں پر موت سو رہی یہی بلخس ہی جنگ بدر کے موقع پر خاص بدر

کی رات شیخ عدی کی شکل میں کھار مکہ کے پاس پہنچا اور رات بھر اسیں جنگ کی چاہیں کھاتا رہا جس کا پورا واقعہ قرآن مجید میں مذکور ہے صبح کے وقت کھار کو میدان جنگ میں ساتھ لیا مگر فرشتے نازل ہوئے تو کچھ کرکھا گلاب کھار نے سے روک دیا چاہا تو کھار معصوم بہت قاب وقت پر کھل بھاگا تا کہ توبہ انسانی مال و تروانی اخیال اللہ رب العلمین

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: حضور ﷺ رب تعالیٰ کے نام اس سے ظاہر ہے ہیں کہ حضور کا وعدہ رب تعالیٰ کا وعدہ ہے یہ فائدہ **یعدکم اللہ** سے حاصل ہوا کہ یہ وعدہ ان حضرات سے حضور ﷺ فرمایا تھا کہ رب تعالیٰ فرمایا **یعدکم اللہ** تعالیٰ نے تم سے وعدہ کیا۔ دو سرا فائدہ طبیعت انسانی عامیہ میں آراء جماعتی بہ حقیقت پر نظر کی کسی نہ ہوتی ہے یہ خواہش جرم میں لور نہ اس پر پڑے یہ فائدہ **وتوونون** سے حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ نے اس عاریوں پر کی یہ خواہش یہاں فرمائی مگر اسے جرم قرار نہ دیا بلکہ اسیں سے اتنا بڑا کار خیر کیا کہ اس فتح کا سرا رکھد تیسرا فائدہ: کبھی ظاہری مصیبت و تکلیف کا انجام برائے شاندار ہوتا ہے مصیبت پر جلد کھربنا سیں چاہئے عار کا انتظار کرنا چاہئے یہ فائدہ **یعق الحق** سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ: مغزوہ بدر اللہ تعالیٰ کی قدرت اور حضور ﷺ مجزے کا بے شمار تھی اس میں چند باتیں بہ مثل ہوئیں (۱) مسلمانوں کا جنگ کے لئے بالکل تیار نہ رہنا کھار کا پوری تیاری سے میدان میں آنا (۲) مسلمانوں کی تعداد بہت تھوڑی ہونا فخر کی تعداد بھی سے بھی زیادہ ہونا (۳) مسلمانوں کا بالکل بے سروسامانی ہونا کھار کا ہر طرح سارو سبب فادات جنگ سے مسلح ہونا (۴) مسلمانوں میں اکثر فاناتا تحریہ کار ہونا کھار کا تحریہ کار جنگ آرموڈ ہونا (۵) حضور ﷺ کی اشارت سے نہ ہونا (۶) حضور ﷺ کا یکسویں پہلے خط بھیج کر ہر کافر کے قتل مکہ کا تعین نہ دینا پھر اس کافر کا اس جگہ مارا جانا ایک انجی ہر اہل ہرنہ ہونا (۷) جنگ شروع ہونے سے پہلے ابو جہل خود فاناتا تحریہ کار پچس کے ماتھے قتل ہونا اور نقش جنگ کامو منوں کے موافق ہو جانا (۸) اس جنگ میں بڑے بڑے سرداروں کا مارا جانا (۹) مسلمانوں نے ہاتھوں سے حار کھار اجلا ستر فاقید ہو جانا (۱۰) مسلمانوں کی مدد کے لئے مسلمانوں سے فرشتوں کا ترناو غیرہ میں دہوہ سے قربت سے اس عروہ کھار جگہ حد کیا ہے اور اسے رب تعالیٰ کی قدرت کی نشانی قرار دیا۔

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ آرام طلب ہیں پسند تھے دیکھو ایسے عار بہ واقعہ سیں میری طلب تھی اس میں تکلیف نہ ہو رب فرماتا ہے **وتوونون غیر فادات الشوکتہ تکون لکم جواب** اگر یہ حضرات آرام طلب ہیں پسند تھے تو بدر کی جنگ اس کے علاوہ بڑی بڑی جنگیں تھیں نے کیں اسوں سے میں یہ اس کی آرام طلبی۔ تھی جلد تیاری جنگ۔ کرے کی وجہ سے عرض کیا تھا کہ ہم کو فی الحال موقع تیاری کا دیا جوسے طہریہ و تعمیل جہادوں سے متعلق دو سرا اعتراض: کیا رب تعالیٰ نے عاریوں بدر کو اختیار دیا تھا کہ چاہیں تو میری ابو سفیان کے قافلہ سے لڑیں اور چاہیں تو بغیر جی ہو جس کے جگہ ملادوں سے اگر نہیں دے تو اس کے کیا معنی کہ **انیعدکم اللہ احلی** **الطائفین** اور اگر اختیار دیا تھا کہ وہ حضرات تو غیر سے جنگ چاہتے تھے انہیں بغیر سے لڑنے پر مجبور کیوں یا کیا اختیار و جرم میں تعرض ہے۔ جواب میں آیت سے اختیار ثابت سیں ہوتا آیت کے معنی ہیں کہ ہم تو تم سے ایک نولہ کھار و رتے تھے یعنی بغیر کھار و تمہارے نولہ کو چاہتے تھے یعنی میری کھار میں تم کو کوئی دشواری نہ ہو۔ تیسرا اعتراض: غرا و بدر سے حق

دہاٹل میں فرق کیسے ہوا اور رات جنگیں ہوتی رہتی ہیں جس میں بعض کو فتح بعض کو شکست ہوتی ہے۔ اس بارے میں حضرت
سے کیوں نہ تھا اب بھی جنگ عظیم میں جو جرمن اور انگریزوں میں ہوئی ہزار ہا آدمی مارے گئے بھی امریکہ و روسیت نامی
جنگ ہو رہی ہے۔ دو لاکھ سینکڑوں ہلاک ہو رہے ہیں۔ جواب: جنگ ہمارے کی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم نے اپنے
کے ماتحت حرص و چاہے میں نہ تھوڑے سے نا تجربہ داروں سے سادہ لوگوں کا کہہ کر تیار کر کے رکھے تھے۔ ایت قرعہ ہارتیہ
نظر جارا سے مقابلہ پھر دو بجوں کا ہو جس کو ہار لینی فرشتوں کا دھوکے کے لئے تھا کہ بڑے بڑے سرداروں کا ہار جانیہ حق و
باطل کا فیصلہ نہیں تو اور کیا ہے۔ چوتھا اعتراض: جنگ ہمارے کفار کی جزوقسمیں کئی کفار تو اب تک مہم تو ہیں پھر یہ فرماں
کیونکر درست ہو کہ **و یقطع دابر الکافرین**۔ رب تعالیٰ کافروں کی جزاکٹ دے۔ جواب: "کافرین" سے مراد وہ ہے کہ
ہیں واقعی اس جنگ میں جس کی جڑیں گت نہیں کہ بڑے بڑے سردار مارے گئے جو سپہ سالار خرابیوں کے تھے۔ یہ تھے جو
جنگ ہمارے کا حل دیکھ کر اہل سے ایمان لے آئے مگر اس کا انکار بعد میں کیا جیسے حضرت عباسؓ پانچواں اعتراض: اس آیت
کریمہ سے معلوم ہوا کہ صحابہ خصوصاً "ماریاں" و مجرم ہو گئے تھے۔ فرمایا اب **ولو کرہا لمجرمون** ہوں۔ اسی بہت
کی تھی۔ جواب: یہ ترجمہ ہی غلط ہے۔ انجمنوں سے مراد کفار تھے جو مسلمانوں سے لڑنے آئے تھے۔ نہیں ہو۔ شکست بہت
پسند ہوئی کہ وہ فتح سمجھ کر آئے تھے اور ہو گیا۔ اور حق و باطل کا یہ فیصلہ موسیٰ کے لئے تو مستحق ہوئی تو شی کا سب ہو اور ہو گ
اس فتح سے کراہت کیوں کرتے۔

تفسیر صوفیانہ جیسے عالم جسمانیات میں اپنی کھانے وغیرہ کے مختلف ڈپو ہیں کہ پانی کنوئیں، تلاب، دریا، ماں وغیرہ سے ملتا
ہے مگر آگ کے لئے قدرت نے کوئی ڈپو پیدا نہیں کیا۔ آگ کا نہ کہیں کنوئیں نہ تلاب نہ سمندر، بلکہ یہ ہر جسم میں قدرت نے
ودیعت رکھتی ہے کوئی تیلی لگانے والا مل جائے اس کے لگنے ہی وہ چیز آگ بن جاتی ہے یوں ہی عالم روحانیات میں اطاعت گویا
روحانی پانی ہے جس کا ڈپو علماء دین اور دینی استاذ اور مقدس مقامات ہیں مگر عشق و رسول کی آگ کے لئے نہ تماشیں ہیں نہ
دور سے نہ۔ مگر یہ تو قدرت سے ہر دہ میں رکھی ہے **وفی انفسکم افلا تبصرون**۔ اس لئے اہل حق میں لگانے والے
نکد چاہئے تو اہل حوائی عزت نہ تھا ہے یہ حضرات عارین بد رول درجے کے مطیع تھے فرماتے، ار تھے مگر سید اہل مد میں پہچے
تو اس میں عشق رسول کی آگ دینی ہوئی تھی اسوں نے اطاعت کی نگاہ سے غیر اور نفیر کو دیکھ کر عریض کو بغیر توحید و طاعت کے
جسب ہمارے کے ایک لفظ اور ایک نظر نے تیلی کا کھڑا ہوا اس میں دلی آگ بھڑک اٹھی۔ علی بن ابی طالبؓ پر گرنی اور نہ گھٹے میں انہیں
جسم کر کے رکھا یا عقل میں اگر مگر ہے عشق اہل طہاشوں سے آوا ہے۔

یہ نظر ہو پڑا، آتش مراد میں عشق عقل ہے جو تماشہ اب بہرہ اسی
اس عقل و عشق کی جنگ میں کفار کی جزاکٹ تھی اور موسیٰ بنی جزا اور موسیٰ قائم ہو گئی یہ آیت۔ یہ عقل و عشق و طہاشوں سے

اِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ اِنِّي مُبْدِكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ

جس کہ مدد مانگتے تھے تمہاری طرف سے پہلے میں نے تمہاری ہینک میں امداد دینے والا ہوں کہ تم اپنے رب سے فریاد کرتے تھے تو اس نے تمہاری سہی میں تمہیں مدد دینے والا ہوں سرور

مُرْدِقِينَ وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اِلَّا بُشْرٰی وَلِتَطْمَیْنُ بِهِ قُلُوْبُكُمْ وَمَا

ایک ہزار فرشتوں سے آئیے۔ پیچھے درہیں مایا اس کو اللہ نے مگر بشارت اور ہمارے سطرین جو ہائیں دل تمہارے فرشتوں کی تمہارے سے اور یہ تو اللہ نے۔ کیا مگر تمہاری خوشی کو اور اس سے کہ تمہارے دل میں پائیں

النَّصْرُ اِلَآ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ عَزِیْزٌ حَكِیْمٌ

اور ہوسا ہے مدد مگر اللہ کے پاس سے تحقیق اللہ مدد والا حکمت والا ہے۔

اور مدد نہیں مگر اللہ کی ہینک اللہ غالب حکمت والا ہے۔

تعلق۔ اس بات کا پہلی بات سے بندہ طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی بات میں جنگ بدر کا تصدیق ہوا حق کی حقانیت اور باطل کے بطلان کا اظہار اس میں صورت میں ہوتی ہے کہ یہ کیسے ہوا اس غازیوں کی دعا اور آسمانی مدد بھی اس میں شامل تھی۔ دوسرا تعلق۔ پہلی بات میں غازیوں کی مدد کی چٹکا ہٹ نکال کر تھا جو کفار کی طاہری شان دیکھ کر یہ ہو گئی تھی اب ان کے اصلی ذاتی استقلال اور اس استقلال پر رحمت اللہ تعالیٰ کا اندازہ ہے یعنی یہی آسمانی مدد کا تعلق تیسرا تعلق۔ پہلی بات میں اللہ تعالیٰ کے وعدہ کا ذکر ہوا **وَاذِیْعِدْکُمُ اللّٰہُ اَحَدُ الطّٰفِئَتِیْنِ** اب اس وعدہ کے پورا ہونے کا ذکر ہے کہ یہ وعدہ آسمانی امداد سے پورا کیا گیا۔

نزول: بسم شریف "الحمد للہ" اور "اللہ تعالیٰ" حضرت عبداللہ ابن عباس سے روایت کی وہ فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت عمر ابن خطاب نے خبر دی کہ عروہ درے موقع پر حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کی قلت اور سبہ سر و سلائی ملاحظہ فرمائی دھر کفار کی شرمت اور ان کے سارے سامنے وہاں آپ عرض میں قبلہ رو ہو کر عالی الہی تو نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے وہ پورا کرے میرے رب اگر تو نے میری اس ٹون پھولی جماعت میں مدد نہ کی تو وہ رشتہ پر تیرے عبادت کبھی نہ ہوگی ہاتھ پھیلائے ہوئے یہ عرض کرتے رہے حتیٰ کہ بعد میں مبارک سے چار شریف آئی۔ حضرت ابو بکر صدیق نے چار کندھے شریف پر ان کو حضور سے پست گئے عرض کی یا رسول اللہ تمہارے دعا کا کافی میں رب تعالیٰ مدد فرمائے گا اس پر یہ آیت لکھی گئی (وَاللّٰہُ اَعْلٰی اَمْرِہٖ خَدِیْصُہٗ یَوْمَہٗ ذِی الْقَعْدِہٖ) اس کے بعد حضور ﷺ نے اس حضرت ابو بکر صدیق بیٹھ گئے۔ حضور اور پر کچھ غلو کی سی غاری ہوئی پھر پیدار ہوئے اور فرمایا اب ابو بکر مدد کی دعا آئی، ہاں جو جیل میں اپنے گھوڑے کی کام تھا کرتے رہے ہیں افسوس

تفسیر: اِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ اس مدد میں اس میں اور تو حق کا عرف ہے **وَاذِیْعِدْکُمُ اللّٰہُ** بیان۔ مگر قوی یہ ہے کہ یہ افکار و شیدہ محل کا منہل بہہ ہے یعنی اس وقت کو یاد ہو جب کہ **تَسْتَغِيثُونَ رَبَّہٗ** ہے

وما المصرون یہ میل ہے جس کی آمد تعالیٰ غالب بھی ایسا غالب رہے ہے اسے غالب کر کے اور حکمت والا بھی ہے اور غالب اس میں حکمت ہے اور اگر کسی کو شکست دیتا ہے اس میں بھی وہی حکمت۔

خلاصہ تفسیر اسے عاریں و درود وقت بھی یہ دیکھو یہاں کہ ہے کہ تمہاری جیسا کہ ہم دیکھیں اس سے جس سے شک ہے نہ تو تم نے یا تمہارے نبی نے تمہارے لئے تمہارے رب سے فرشتے عطا کیے ہیں کہ اسے دلی ہوئے جو مجھ سے دے دیا ہے وہ پورا رہا اگر تو ہے اس جماعت کی مدد۔ یہ تو پھر دین میں تیری عبادت کوئی نہ کرے گا کہ یہ امت "خری" ہے نہ تو رب تعالیٰ نے پورا تمہاری جانوں فرمائی اور تم و خدایان کہ میں ایک بزرگ فرشتوں سے تمہاری مدد کرتا ہوں جو کاتر صفت سے آئے پیچھے تمہارے پاس آتی رہے میں پناچہ اس پر میرے حضرت علیؑ سے روایت کی حضرت زیدؑ علیہ السلام ایک فرشتوں کی جماعت کے بری شیطان۔ اتنی طرف سے اس جانب حضرت ابو بکر صدیقؓ تھے وہ صرف دیکھا کہ اسے ایک بزرگ فرشتوں کی جماعت کے کہ حضور انورؐ کی یا میں طرف ان کے اس طرف میں تھا دونوں علیؑ یہ اس رب کے لئے تھا ہوا کہ اس نے میں آئے تھے اس سے تو ایک فرشتے کی کئی تھا ملک اس کے پند فواکد تھے ان کی آمد سے تمہارے مرحدے چہرے مل جاویں یاں کے بعد اس بعد ملک (2) ان کی آمد سے تمہارے دونوں کو اطمینان و چین نصیب ہو جاوے گا 3) ان فرشتوں کی عزت افراتی ہو کہ وہ حضور انورؐ کی قیادت میں پاس بنے (4) تمہاری عزت افراتی ہو کہ تم فرشتوں کے ساتھ ہو کہ کفار سے لڑے گا 5) ان کے محبوب کی عظمت کا ظہور ہو۔ اور جبریلؑ کرنا صرف انسانوں کے لشکر کی مانگ آجیں صبر اور وہ شان والے افسر ہیں کہ فرشتوں کی بھی اس فرماتے ہیں۔ مدد تو صرف رب کی طرف سے ہے وہی غالب ہے سمت والا ہے۔ خیال رہے کہ دو عرواں میں فرشتے تار ہوئے ہیں ایک غزوہ بدر میں دوسرے عروہ خنین میں مگر یہ میں مسلمانوں کے ساتھ مل رہے تھے بھی وہی خنین میں ہیں۔ صحابہ فرماتے ہیں ہمہ میں ایک کافر کو مارا اٹھاتے تھے کہو اس کی آیت تک میں پہنچتی تھی کہ اس کا سر سے لڑکا تھا ایک صحابہ نے تو اس کی لقمہ میا جیزہ یعنی اسے جیزہ کے پردے کر حضور انورؐ فرمادے جیزہ وہ حضرت جبریلؑ کے گھوڑے کا نام ہے۔ خنوق کے موقع پر بھی فرشتے آتے ہیں مگر اس وقت ہاتھ دھو جلا میں ہوا اور میں بعض صحابہ نے اس فرشتوں کو سفید لباس سے شکل انسانی میں دیکھا بلکہ اس میں ترستے بھی بعض نے دیکھا سفید تا ابو سیدہ میں مالک اس سفید لباس پہنے کے بعد فرید کرتے تھے۔ اگر میری سمجھیں ہو تو میں تم کو وہ جہاں تھا میں فرشتے آتے تھے (خار) اقمیر حق الامور عرض کرتا ہے کہ میں نے نبی باریدہ شریف کی حاضری دی ہے ہر بار میں نصیب وہ صلا میں میں فرشتے آتے تھے وہاں اب چاہے ہر سو میں سے قربا ہو فرلا ملک و روہاں ایک بار راست کے وقت اعلیٰ حضرت آدس سرور کا مشہور سلام پڑھا گیا بسبب یہ شعر پڑھا،

جہاں نارال مدد و اند پر دروا حق نزاران بیعت پڑا ہوں سلام
تو پڑھنے والوں سے طس نہیں آواز کی جو پہنچے کثرت عبادی رہی۔

فائدہ کہ اس نیت پر یہ سے پند فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ سون کو چاہئے کہ اللہ کی رحمت کو بوجہ یاد رکھے اور یاد کیا رہے لوگوں۔ اس کا کہہ لیا کہ یہ کہ یہ اس کی نعمت کا شکر یہ سب یہ فائدہ والا فرمانے سے حاصل ہوا کہ اس سے پہلے

[illegible]

مومنوں کی بہت افریں کے لئے قہار بد ملک پہنچے تو لشکر کی رستہ مست و راہ ہو جاتی ہے۔ تیسرا اعتراض: جب فرشتے ماریں
 بد کو نظر ہی نہ آئے تو اس میں ثبات اور دل کا ٹھیکہ کیا یہ نصیب ہوا۔ جواب: حضور علیہ السلام کی خبر سے یہ بھی محال ہے۔ میں
 دیکھا تیزان کے زہری ۱۸ فرلوں کا طہینان قنطرہ میں یہ آئیں یہ اثر توجہ بھی کسی بھی محسوس ہو تا ہے۔ چوتھا اعتراض:
 جب فرشتوں کے درجہ عطا کر دیا کہ ان کا تھکا تھکا اس میں ان کے یہ کام تو بے فائدہ ہوا۔ جواب: اس خبر سے اس میں بہت
 عجیب تھیں (۱) مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے عطا کیا ہے ان کے دلوں میں سکون عطا ہوا (۲) ان فرشتوں کی عزت افراتی ہو گا
 جیسے تمام صحابہ میں بدری صحابہ سب سے افضل ہیں یوں ہی فرشتوں میں بدری فرشتے سب فرشتوں سے افضل ہیں (۳) حضور
 انوری علیہ السلام عزت کا شمار کہ حضور کے تحت پائی فرشتے بھی ہوئے۔

میں وہ ملک ہیں میں نے پہلی رب کی خدائی میں میں کی تھی
 لوٹنے لوٹنے میں تھکتے ہیں سارے انہیں کا منہ تھکتے ہیں
 (۵) خود غازیانہ بدر کی عزت افراتی کہ وہ دھڑلے فرشتوں کے ہڈی ہیں ان کے ساتھی ہیں: اس محبوب اعظم کے
 غلام فرشتوں کے ہم پل ہیں تو محبوب کا مقام کیا ہو گا نور ربوہ۔

اس بدانت کہ میں کہ محبوب کجا اس میں قدر بہت کہ ہائے رس کی تہ
 پانچواں اعتراض: انکار کہ وہ رب نے بالکل ہذا کیوں نہ فرمایا میں کے جرم تو قوم فرعون وغیرہ سے کسی طرح کہہ سکتے
 بد میں فرشتے آئے مگر کافروں کو ہذا کہ کیا۔ جواب: اس لئے کہ حضور اور رحمت مہم ہیں آپ کے آئے سے دنیا میں کفار
 جیسا کہ اب تاہم ہو گیا رہے ہمارے گیسو ہمارے گئے ہلے پہنچے ہوئے سارے کفار بعد میں ایمان لائے اور انہیں اسلام
 لی بڑی خدمت انجام دیں حضور نے کفر کو مٹایا کافروں کو ہذا کہ نہ فرمایا۔

تفسیر صوفیانہ: فرشتوں کی دو تاقیاست برحق ہے وہ مجاہد غازیوں کی بھی مدد کرتے ہیں اور اکیسے اکیسے مومنین کی بھی، مگر چہ
 وہ دیکھتے ہیں نہیں آتے مگر کہ لڑ جاتے ہیں ہر شخص ہر وقت مجاہد ہے وہ نفس مارہ شیطان اور شیطان لوگوں سے جملہ کرتا ہے
 اور وہ شیطان کی طرف سے فرشتوں کی مدد بھی آتی رہتی ہے۔ یہی اسرائیل کو اطمینان دینے ایک خاص قسم کی ہو سے دیا جاتا تھا
 جسے نسیم کہتے ہیں۔ حضور کی امت و خاص فرشتوں نے، ارید حضرت ہو کر صدیق کو جب ہجرت کے موقع پر غار ثور میں حضور
 کے متعلق خبر بہت ہوئی تو آپ نے اس کے منہ پر سینہ تھام کر فرمایا: **فانزل اللہ علیہ** اس سیکر سے خوف کو
 سکون دے گا کہ تو اسے جلد وقت نصیب ہوتی ہے اگر کسی موقع پر سیکر نازل نہ ہو تو اس میں حضور ہمارا ہوتا ہے۔

ہر حلال کا ہر عمل میں رخصت و ات رختہ ہمارا قصر جنتی از قصور قیصر است
 معیوں کی دعا میں نے سروس خاص ہے جو سب سے دعا میں تو فوراً "ملا کہ نازل ہوئے۔"

دعا: معیوں امیدوار زیادہ سے زیادہ یہ آید کہ
 صدق مثل اعلیٰ طالع ہمارا رسول کی تم سے کل رسو میں توجہ ہے تاقیاست جاری رہے گا۔

اِذْ يَغْشِيَكُمُ اللَّعَاسُ اَمْنَةً مِنْهُ وَيُنْزَلُ عَلَيْكُمُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ

اس وقت جب تک کہ تم اس کے نیچے ہو گے اور تمہارا گھبراہٹ اور پرہیزگار سے آواز سے

اِطْبَقَ عَلَيْكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَيْ

ہو جائے تاکہ تم کو اس سے اور اسے چاروں طرف سے بند کر دے شیطان کی اور تاکہ تم کو

قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْاَقْدَامَ

باندھے اور تمہاری جگہ اور تاکہ تمہاری جگہ سے اس سے تمہاری جگہ سے

تعلق اس آیت، پہلی آیت سے تعلق ہے۔ پہلا تعلق ہے۔ پہلی آیت میں جہاں سے روئے زمین پر

ہوئے فرشتوں کی طرف سے اس آیت میں جہاں سے روئے زمین پر ہوئے فرشتوں کی طرف سے

برسنا شروع ہوا ہے۔ اور فرشتوں کی طرف سے اس آیت میں جہاں سے روئے زمین پر

مسلمانوں کے دل میں ہوتے ہیں۔ اس آیت میں جہاں سے روئے زمین پر

امینان میں ہی آتی ہے۔ وہاں سے اس آیت میں جہاں سے روئے زمین پر

تعالیٰ سے وہ آتی ہے۔ وہاں سے اس آیت میں جہاں سے روئے زمین پر

نزول جس ہی ہم چاہیں۔ وہاں سے اس آیت میں جہاں سے روئے زمین پر

سے ہو گیا۔ کافکہ کے رات سے اس آیت میں جہاں سے روئے زمین پر

سے پڑیاں آئیں۔ اس آیت میں جہاں سے روئے زمین پر

اور اس سے پہلے اس آیت میں جہاں سے روئے زمین پر

کافکہ کے رات سے اس آیت میں جہاں سے روئے زمین پر

یہ نکتہ کرنا لازم ہو گیا اور ان الیاء)۔

[illegible]

وہ شیطان ہے مراد شیطان فادہ دوسرے کے جو اس نے دیکھا کہ وہ اس میں ڈالنا تھا کہ اگر تم حق پر ہوتے تو تمہارا مثل دیکھنے میں رب تعالیٰ کیوں اتنا تابعدار ہے۔ بارش، سارا اس میدان کو بہا کر دے گا تو دوسرے سے یہ ۲۰۰ ماہرہ قسٹ عید میں لفظ جز طاعن بیماری کو بھی بتایا ہے اور مدنی و ثلثی کو بھی یہاں دوسرے معنی میں لیا ہے۔ بارش کی تیسری صورت نمایاں ہے ربط کے بعض معنی ہیں باوجود صاف قوت اس سے مراد کہتے ہیں۔ سب سے پہلے جتنا کہ اڑائیں پھر تو وہی یہاں مراد ہے یعنی تاکہ رب تمہارے دوسرے کو قوت دے شیطان نے یہ کہا تھا کہ کفار کفر میں سے ایک تمہارا ہے اور مراد ہو چکے ہو گئے اور سب سے پہلی سے تم کو فائز کریں گے جس سے بعض صدموں سے اس سے بچے تھے اس بارش سے یہ وہیم یہ اندیشہ "تم ہو گیا ان کے دل تو یہ ہو گئے" سمجھنا کہ رب تعالیٰ کے ہر کام میں صدمہ نہیں ہوتی ہیں یہ بارش "مردوئی" یا فل بھی ہوئی اس سے اسے قوت قلوب کا ریزہ فرمانا باطل و درست ہو "ویشبت عملا اقوام" بارش کی یہ تھی حکمت نمایاں ہے یعنی اس بارش کے ذریعہ یہ تم پر موزوں ہو جو اور تمہارے قدم سے بچو۔ بھولے نہیں تم کہ پہلے پھرنا آسان ہو جو کہ پہلے دھنسنے کی دشواری محسوس نہ ہو جس میں اس کی بھی سخت ضرورت ہوتی ہے۔ اس سے بھی عادیوں کی بہت اور زیادہ ہوتی تجربہ ہے کہ ریت جب بارش سے جم جاتی ہے تو سترن سڑک بن جاتی ہے۔ سب سے پہلی بات ہو جاتی ہے جس میں مفسرین نے فرمایا۔ یہاں قدم نہانے سے مراد ہے ہر لورال کی قوت یہ کہ اگر بارش آئے تو اس سے قدم نہ ہوتے۔ نہیں بدست صدمہ جاکر جاتا ہے متعلقہ میں "اندر میں" (تفسیر خاص) "مردوئی" تو یہ قوت ہے۔ یہ معنی "لیربط علی قلوبکم" میں آگئے تھے، ہر حال اس بارش میں بہت حکمتیں تھیں۔

خلاصہ تفسیر اللہ تعالیٰ نے مجاہدین مد پر سات خصوصی مہمیں میں ایک بھی جاتی ہے ظاہر ظہور میں حمایت تو فرشتوں کے اور ظاہری نعمت ان پر ہیں صدمہ کے وقت اوگھ طاری فرمانا بارش پر سانا انہیں طہارت و پاکیزگی عطا فرمانا شیطان دوسرے دور مدنا "احرار بن بند محو بنائیں" کے قدم ثابت فرمانا "فرشتوں کا ذکر تو پہلی ہی میں ہوا ابی کا اس بیت میں ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ اے مجاہدین مد ہمارے انہیں بھی یاد رکھو کہ تم بد رسکے میدان میں جمو گے نئے کھڑے تھے کہ تمہارے دل کو کم سے کیا محسن دیا کہ تم کو اوگھ "یعنی اس کے علاوہ تم پر آسمان سے خوب چیزیں آئیں گی بارش برساتی ہے اس سے تمہارے عمل اور صومہ کی پاک صاف ہو گئے اور اس کی وجہ سے شیطان دوسرے تمہارے دوسرے دور ہو گیا کہ اگر ہم حق پر ہوتے تو ہم کو شک و شبہ میدان کیوں تھا اور اس بارش سے ہی تمہارے دوسرے مضبوط ہو گئے کہ یہ بارش تمہاری نعمت و رحمت کا پیش خیمہ تھی اور اس بارش کے ذریعہ تمہارے قدم ٹھوس گئے کہ اس سے ریت تم نہ آجھی سڑک کی طرح ہو گیا جس پر تم کو چلنا پھرنا آسان ہو گیا۔ تمہارے قدم پر وہی نعمتوں کے دریا بہنے۔ خیال رہے کہ عروہ احد میں بھی مومنوں پر اوگھ طاری ہوئی تھی تو وہ "لوگ محسن" منافقین میں فرق کرنے کے لئے کہ محسن تو اوگھ رہے تھے اور منافقین ان حالات کی بنا پر عمت پریشان تھے "یہاں مد میں لوگ مومنوں کو علیحدہ دیکھنے کے لئے تھے یہ غلط فہمی تھی منافقین میں بھی منافقین نہیں ہو اید تو سب محسن بن گئے۔ مجبوراً منافقین بھی پیچھے گئے تھے رب احد کے متعلق فرمانا ہے "ثم انزل علیکم من بعد الفم اہمہ نعاماً" یعنی "طائفہ منکم و طائفہ قدامتہم انفسہم"

فائدے اس تہ سے پیدا ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ جس سے منظر اور دوسری آفات میں اولیٰ اللہ کی رحمت ہے کہ اس سے الہامیہ اور مقابلہ کی بہت پیدا ہوتی ہے مگر نماز، مطالعہ و غیرہ میں اولیٰ اللہ کی طرف سے بہ حضرت ابن مسعودؓ سے کہا کہ یہ عرصہ یاد رکھو کہ یہ عرصہ ہمارا کرمہ ہے جس کے موقع پر اللہ کی رحمت سونے اور نیک شہادت ہے یہ ہمارا دلیلیہ علیٰ قلوبکم ہے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ کوئی شخص اپنے کو شیطان سے محفوظ نہ دے، بلکہ غاروں پر محال ہمارے مدد سے ہر لمحہ تھے مگر شیطان ان سے بھی نہ چوگاں کے اور میں بھی اس سے ڈال دینے یہ فائدہ و جزا شیطان سے حاصل ہو۔ چوتھا فائدہ جس میں ثابت لہذا اللہ کی رحمت ہے چھٹی رحمت و ثابت قدمی و دن مگر کئی رحمت پر توجہ دینی ہے یہ فائدہ و ثابت جہاں ایک تہ سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض کہ ہے۔ امتہ ہوں۔ یہ بھی یحییٰ علیکم نعل فاکر یحییٰ علیکم نعل فاکر رب تعالیٰ ہے اور امتہ داخل میں کہ ہے۔ نعل اور نعل۔ یہ داخل ایک ہوں تو میں نے اللہ کو شہادہ نہیں ہو سکتا میں دعا میں چاہے تھا۔ امتہ جواب میں کہ میں۔ تیسرا جواب میں کہ میں۔ امتہ جو بہت دیر میں ترقی ہو رہی ہے۔ امتہ کے عمل میں یہ کہ میں۔ صورت میں اس داخل بھی رب تعالیٰ ہے جس سے دوں بظاہر ایک ہے تو یہ شہادہ دیا گیا۔ دوسرا اعتراض یہاں پینزل کرنا ہے۔ معلوم ہو کہ یہ بارش تھوڑی تھوڑی عرصہ تک ہوتی رہی مگر واقعہ اس کے خلاف ہے وہ بارش تو یکدم ہونی تھی پھر یسول: باب غیب سے کہ اس بارش ہو جائے جو اب اس کا بھی تفسیر میں گذر گیا کہ میں باب غیب مہلک کے لئے ہے۔ تیسری سبب جنی خوب بارش بھی نذر طلب و اسع ہے۔ تیسرا اعتراض اس تہ سے معلوم ہوا کہ میرا بھی شیطان پیدا کی یعنی شمس و عمر پڑی ورنہ اس کے اللہ کرنے کے یا میں حضرت اہل بیت ہی وہ ہیں جو ہر گز سے معصوم ہیں اور اسی (جو اب اس اعتراض کے جواب میں ایک کلامی و دوسرا تحقیقی جواب الہامی تو یہ ہے کہ اس قسم کی تہ اہل بیت سے بھی گئی ہے فرمایا ہے انہما یرید اللہ لیزہب عنکم الرجز من الہیبت و یظہر کم تطہیرا جواب تحقیقی یہ ہے کہ میں جسکی تہ میں جبر و اس سے مراد یہ عقیدہ کی سبب بلکہ میں سے مراد شیطان و سو سے بارے حیات میں اس و سو سے کا برہم نے بھی نروں کے میں میں کر دیا بعض نفس میں سے لایا۔ میں یظہر حکم سے مراد وضوئی سے پاک کرنا ہے ورنہ شیطان سے مراد ہے جسکی یہ فائدہ احتکام شیطان سے اس سے دونا سے مراد ہے۔ بعض دین کو احتکام ہو گیا تھا پنی نہ پنے سے وہ غسل نہ کر کے تھے مگر وہ تفسیر میں نے دیکھی وہ توں بھی ہے اور خدا بھی محمل و محمل سوئے وقت اپنی تھی سے پنے سینہ لکھو یا کرے عمرہ اشاہ اللہ احتکام نہ ہو گا کیونکہ احتکام شیطان کے اثر سے ہوتا ہے اور وہ حضرت عمر کے نام سے لکھا ہے (روایات) مگر یہ عمل ہر گز احتکام سے نہیں رہتی میں جو غیب و اس احتکام ہو جاتا ہے اس کے ساتھ یہ عمل میں۔

تفسیر مصوفیائے انراہیل و یحییٰ علیہ السلام ہاوت بکرمہ کے ذریعہ سکھ تفسیر عطا ہوا انہما یرید اللہ لیزہب عنکم التابوت فیہ سکیتم من ربکم جب صدیق آپ کو عمار ثور میں ہجرت کی رحمت بذریعہ فرشتے کے تھیں وہ طہیناں دیکھا کہ فائز اللہ سکیتم علیہم و انہما یرید اللہ لیزہب عنکم التابوت فیہ سکیتم من ربکم جب صدیق آپ کو عمار ثور میں ہجرت کی رحمت بذریعہ فرشتے کے تھیں وہ طہیناں

[illegible]

على المرء ان يسعى لتحسين حاله وليس عليه ان يما عنه الفقر

مسلمانوں کی ہر راحت یہی ہے کہ جب موت آئے۔ یہی مسلمان کو ستا دیر تک یہ طریقہ (طریقہ الہی) ہے۔ (روح البیان)۔

تو گمراہی و دوازش خود بدست آور کہ مخزن برودت و برکت تو سے مانہ
رب تعالیٰ عمل و توفیق دے۔

اِذْ يُوحِي رَبُّكَ اِلَى الْمَلَائِكَةِ اَنْيْ مَعَكُمْ فَتَبَيَّنُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا

جب اسے محبوب تھارہا فرستوں کو دی جھٹکتا تھا کہ میں تہہ وبہہ ساتھ یوں تم مسلمانوں کو

سَأَلْتَنِي قُلُوبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالرُّعْبَ فَضَرَبُوا قَدَقَ الْأَعْنَاقُ وَ

ان بونگوں کو جرجان ہائے ڈل دزدنگا میں دلوں میں اپنے قہلوں نے کفر کیا رعب ہس ہاروم دینہ کردوں
ثابت رکھو علمقریب ہیں کاروں کے دوس ہیں بہتہ ڈول کا تو کامروں کی کردوں سے

ضَرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۖ ذَٰلِكَ بِمَا شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ

کے اور مادوں میں ہے۔ جب کہ ہر جوڑ پر یہ وجہ اس کے لئے کہ ان نے محاسبات کی مدد کی
 دیکھ رہے ہیں اور ان کی ایک ایک پور پور ضرب لگاؤ یہ اس لئے کہ اس سے فائدہ اس

يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ذَلِكُمْ فَذُوقُوا

سب سے رسول کی اور جو اللہ کی طرف سے اس کے رسول کی مخالفت کرے تو جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ

ہے : ہے ہیں چھوڑ آئے اور تحقیق واسطے کامروں کے مدد سے جس کا

حکمت ہے۔ تو کچھ دور اس کے ساتھ : ہے کہ گا مردوں کو آئے گا عورت ہے

تعلق جس پہلی آیات سے پسند میں آتا ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیات میں درج فرشتوں کی صفات پر ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیات میں درج فرشتوں کی صفات پر ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیات میں درج فرشتوں کی صفات پر ہے۔ چوتھا تعلق پہلی آیات میں درج فرشتوں کی صفات پر ہے۔

[illegible]

ر میت اسیل الودائی' یا اب سے انگلی اٹھایا میں (معنی ایست بہ روح العنن) **فاصریوا فوق الاعناق** یہ اس لئے کہ
فثبتوا کی تفسیر سے تو یہ تفسیر یہ ہے، ایک پوشیدہ شہد جی اس وقت جڑیے ہے، غرض نے فرمایا کہ **ااصریوا** میں خطاب
 عاریوں سے ہے۔ مگر تو یہ سے مدہل بھی خطاب فرشتوں سے ہی ہے **ااصریوا** کا اصل پوشیدہ ہم سے مراد
 کفار مکہ ہیں جو مدہل میں مسلمانوں سے لڑنے سے تھے لوقیہ پاتا۔ معنی علی کے یا اپنے معنی میں ہے جس ایک فرشتوں فرمسدوں
 سے ماتحت ملے گئیں، اور ان کے وہ تین لہجوں پینچوٹ مارا نکاح سے وہ مرعائیں یا ان کے وہ تین لہجوں تھے، اور
واصریوا منہم کل بیان یہ عبارت پکے **ااصریوا** کے ساتھ ہے اس میں ایک ہی معنی ہے کہ وہ اس میں
منہم کل بیان کا اس ہے بیان میں ہے **بنامتھن** معنی نواز پور سے ہاتھ پاؤں نکلیں، انہوں نے وہ سب سے
 یہاں، طعناً "نوز مراد اب خصوصاً ہاتھ کے نوز جن کے پیکار ہو جانے سے اسکی لڑنے کے قتل نہ رہے نہ کلمہ و روحی تصویر
 یہ انہوں نے اس کے فرشتوں عار کو اب سب سے لے کر اس کے پیروں پر یا کمرے کے وہ پھر پڑی پر پوٹ ہو اور ان میں سے
 کے ان سے جو اس پر ہے **منہم شاقوا اللہ و رسولہ** **فان اللہ** میں اشارہ ہے کہ شاقوا قتل ہو چکا ہے اور اس
 طرف **بانہم** میں اب یہ ہے ہم پھر جن وہی نہ کوہیں عار ہیں **شاقوا** ایسا ہے شق سے معنی یہ کہ اب یہ وہ مدہل
 اپنے قتل سے اور اس کے سب سے ہوا ہے اس کے اسے شاقی کہہ جاتا ہے جیسے کہ دشمنی، عدالت میں وہ اس
 عدو سے معنی عد سے زیادہ جانپور مدہل، دشمنی کی مد سے زیادہ، دشمنی کی مد میں آجاتا ہے اس کے اس مدہل
 ہزاروں معنی میں مد سے قتل جانے والا روح معال دیکھو وغیرہ) خیال رہے کہ کفار خدا تعالیٰ سے دشمنی رہتے تھے کہ آپ پر
 مانتے تھے مے اللہ انہر لیتے تھے اس کی عبادت کرتے تھے مگر چونکہ حضور نور کے دشمن تھے اور حضور کی دشمنی خدا تعالیٰ کی
 دشمنی ہے اس لئے شاقوا اللہ و رسولہ رشاد ہو مقصد یہ ہے کہ اب فرشتہ تہرہ اس کے اسے ان کی درود کے میں مدہل
 اس وجہ سے ہے کہ یہ لوگ اللہ رسول کے دشمن ہیں صحابہ اللہ رسول کے دوست ہیں تو صحابہ کی حمایت میں عار سے جھک کر
ومن یشاق اللہ و رسولہ فان اللہ شدید العقاب یہ فرمان عارف یا تو کہ کور قتل و ہار کی وجہ سے ہے یا اس میں
 آخرت کے عذاب کا کہ اسے میں جو اللہ رسول کا عاقب ہو تو اسے صرف دیاوی عذاب ہی کہیں اور جاتا ہے اسے امت آخرت کا
 عذاب دیا جاوے گا یوم اللہ کا عذاب بہت ہی سخت ہے **ذلکم فنذو قوموان لکفریں عذاب النار** میں میں
 کی نحوں ترکیبیں بہت ہیں "میں ترکیب یہ ہے کہ **فالکفر** سے پہلے **فنذو قوموا** اس پوشیدہ ہے اور **فنذو قوموا** اس پوشیدہ فعل
 کی تفسیر ہے دریاں کدیں میں دلو معنی مع ہے معنی یہ ہیں کہ اسے کفر دینے کو عذاب تو، یا میں چلو، اس سے مراد توہنی
 تم کو آخرت میں اور عذاب بھی نہ دے گا اب تو بہت ہی بدکا ہے اس کے اس سے چھٹا اشارہ بر "اصل حد سے
 آخرت عذاب اور روح العنن) چونکہ وہ دیاوی عذاب سارے کافروں کو ہے اس لئے **ذلکم** مع رشاد واپس اس مع سے
 اشارہ کو رہا بہت سے عذابوں کی طرف سے یعنی یہاں ان عذابوں کے ایک عذاب ہی کے سامنے اس کے عذاب اس عذاب کی
 معنی یہ ہیں اور تفسیر یہ ہے۔

خلاصہ تفسیر اسے محبوب شہید آپ جس شام صحابہ عاریوں پر دے بھی یہ راویاں سے اس کے معنی یہ ہیں کہ فرشتے

قوله: "فإنه لا بد من أن يكون له من القوة ما يفي بواجبها"

[illegible][illegible]

ابو لہب کی موستہ حضرت پورایع ہو حضرت عباس کے عمام میں دو فرما تے ہیں کہ ہمارے گھر میں اسلام نہ ہجرت جو
سے پہلے ہی داخل ہو چکا تھا حضرت عباس ابا اسلام کا رکھنے کے خوف سے ظاہر نہ کر سکے تھے حتیٰ کہ وہ درمیں کفار کے ساتھ بھی
انیس کے حرف سے چلے گئے تھے ابو لہب اپنی جگہ حاضر ابن ہشام اس منہور و بھج دیہ قمار کو کہ مطلقہ میں سخت ہے جس
اسب قرار تھا نسب درمیں کفار کی فحش کی حریف کی کہ یہ قمار کی پوری بھی بڑھ گئی یہ کمزور ساقی تھا مرم سے پاس
میٹھا ہوا ہے یہ سیدھے رہا تھا میری موت اور ان فصل بن حضرت عباس کی بیوی میرے پاس بھی تھیں ابو لہب بھی یہ
شور مچا۔ بدر سے ابو عباس ابن حارث اس عہد مصعب وہاں آئے ہیں وہ بھی ابو لہب کے پاس آئے اور کسار بن سوئے ابو لہب
نے اس سے پوچھا کہ تمہاری جنگ کا اثر یہ واقعہ مجھے سنا ابن حارث نے سارے واقعہ بدر سنایا اس دوران میں یہ سنا کہ ہمارے
مسلمانوں نے ساتھ سعید ثمالے اس پتہ کے گھوڑوں پر سوار ایسے ٹوٹ دیکھے ہمیں بھی۔ دیکھ تھا یہ کفار درمیں سے
رہا پاس نکلا ہے اتنے تھے کہ وہ رافع کہتے ہیں کہ وہ میرے در سے نکلا کہ یہ تو سبکی مدد تھی کہ ابو لہب محمد بن ابی
درمیں پہنچا میرے یہ۔ یہ بیٹو یہاں پہنچا ام المصلح کو میری کہ میرے عمام کو کیوں مار رہا ہے انہوں نے ایک پہنچا
ہو لہب کے سر میں ماری اس نے دور خمی ہو یا دور ہو لہب نے طیانہ ابو رافع کو اس لیے مار رہا ہے کہ اس ناموں میں قید آیا بھی
میں تو موجود ہوں ابو لہب سے منحہ کہ گامیرے سینے سے اتر رہی حالت میں چلا یا پھر قدرتی طور اس سے پاس میں
ایک بار چلا۔ ان کے گھر سے دو ساتھیوں میں مرثدہ ثعبان حارث (مصرعہ ہوا۔ غلامی سے عزتی سے مدین کو عیت تھی کے پاس

www.alahazratnetwork.org

فائدہ بانہم شاقوا اللہ رسول سے حاصل ہوا یوں ہی جہاد میں کلمۃ اللہ بلند کرنے کے لئے رسول کی رضا سے اپنے ہم دلی طلب گیرانِ حیرت حاصل کرنے کی نیت ہو کر ہو کہ وہ چیزیں جو حاصل ہو جائیں گی وہ سب سہولت سے حاصل ہوں گے۔ فائدہ حصارِ شہیدانِ شہادت و دشمنی رب تعالیٰ کی محاکمت میں سے دشمنی ہے یہ فائدہ شاقوا اللہ رسول سے حاصل ہوا جو عارِ صرفِ حضور ہوئے دشمن تھے مگر رب نے فرمایا اللہ رسول کے دشمن ہوں ہی حضور دوست رہا دوست ہے دسواں فائدہ تک فائدہ اب صرف حاکم کے لئے ہے نہ کہ دوسرے کے لئے۔ چوتھا دوست ہونے سے بدلہ رکھ جائیں گے یہ فائدہ للکافرین و ذلالتہا پر مقدمہ فرمانے سے حاصل ہو۔

پہلا اعتراض اس نیت کر کے ہے معلوم ہوا کہ فرشتوں کو عار کا خوف تھا کیونکہ رب نے فرمایا میں معکم فیہم موت میں تمہارے ساتھ ہوں میت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا **قالا تعافانا انہی معکم** کافروں سے اور فرشتوں کی مثال سے جواب اس میں کہ اس کا مقصد وہ ہے جو ہم نے ابھی قصیر میں عرض کر دیا کہ اس کا مطلب ہے کہ ہم اس عرصہ میں اس محکمہ سے ساتھ ہو ہو وہ حضرات عار سے محبوب تھے ساتھ میں اور میں اپنے محبوب سے ساتھ ہوں اس کی نسبت کی وجہ سے میں تمہارے بھی ساتھ ہوں۔

میں آپ ان چاروں قرآن چاروں میراں۔ مجھے دس سے اعلیٰ ان تو تم سے تم میں سے دوسرا اعتراض اب حضور انور سے وہ ہیں عیبت قدسی نصیب ہوتی ہے تو حضور سے ہوتے فرشتوں کی یہ صداقت ہی کیا حضور دل کے نہیں کے لئے ہلنے تھے فرشتوں سے کیوں فرمایا **فثبتوا الفین امنا وادبوا** جواب اس میں کہ اس سے دو جواب میں ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ رب تعالیٰ کے ہوتے فرشتوں کی یہ ضرورت تھی یہ رب تعالیٰ انہیں سنوں وہ ہیں دینے کے لئے کافی تھے۔ تھ۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ تارے سورج سے نور لے کر دنیا کو اپنے میں اس وقت فرشتے حضور انور فایہ نہیں سکوں مومنوں کو رہنے تھے تھے تھے حضور انور کو ایلیں عرفی عزت نہیں سکوں قرآن کریم بنا ہر ایک کو ہر عزت ان عزت سے مٹی تیار ہوا دیا۔

تم ہی میں اور قرآن ہر حال میں ایک تم ہی تو میں ہو قلب سہار میں تیسرا اعتراض فرشتوں کی عاری کرانوں کے جوڑوں پر مارنے کی کیا ضرورت تھی وہ تو عار و عاتق میں آتے ہیں لانا کہتے ہیں پھر اس سے یہ کیوں فرمایا کہ ان کی برائیوں پر اور جوڑوں پر مارو۔ جواب اس میں کہ جواب پچھلی آیت میں وہ حدیث کا ہے کہ میں فرشتے عار و عاتق میں نہ تھے۔ پہلے وہ ایک ہی مومن ہونے والے اور مومن نہ تھے۔ وہ تھے صرف مومن کی امت و علی اور ان سے ظاہر نہیں کئے گئے تھے۔ یہی تھے تھے ان کی نور فرشتے اس کا ہے۔ چوتھا اعتراض اس نیت میں **للکافرین** کو پہلے آیا یہ دور حدیث کا ہے وہ پہلے اس سے حصار فائدہ ہوا یا نہ کہ مومن اور کفر میں ہیں عاتق کے حاکم کو قتل کرنے والا اور وہ قتل و زنج میں جلاوت کا و من یقتل مؤمنات معننا جزاؤہ جہنم یوں ہی شرابی اجواری والی دور میں ان کے حدیث کا ہے۔ جواب بے شک نہ کہ مومن اور کفر میں عاتق کے عاتق میں تھے بلکہ مومنوں میں تھے چوتھا یہ وہاں سے

www.alahazratnetwork.org

ہل سے جا میں سے جس میں امداد دیتا ہے اور سوا سبک ہے۔ پچانچواں اعتراض اس بات میں ثابت نہی و فرشتوں کی طرف نسبت کیا گیا کہ فریاد بیکشتو اور رعنا اب اور بدن طرف اشارہ ہے لہذا لقی میں فرق نہی۔ یہ ہے جو سبب جس میں حکم بدیہ کی عزت اچائی ہے۔ اس فرشتہ یار کی طرف ہم نے کئے گئے اس میں تاہم ہم نے انہیں ثابت قدم رکھا اور روح اور سلام ہم سے میں اٹھیں۔ اس میں رعنا میں دعا ہے اللہ یہ رسولی ہے صاف ہنی لفظ ہے بدو نواری ہم پر دیں کہ یہ ہے کہ وہ روح رحیم اور آپ حبیب ہے کہ فرید وبالہ المومنین معروف وحیم یعنی ہم سب کے ایک اور والدہ۔

یہ ساری ساری اس دستانہ کی ہیں۔

سے حمل میں جس کی ہفت و ہفت ہے جس میں جس کی چل پس
وہ ہی اس ہے۔ نے چاہ میں سب اس کے دم کی سہ ہے

تفسیر صوفیانہ: راہ ہر واقعہ ایسا ہے جو فاضل روح سے مست ہونے کے بعد راضی نایمیت قائم نہی یا بدو را
میں اس ہے کہ وہ اس کے دل میں عبادتوں کا شکر اس نے جس بارہ اور اٹھیں اور اس کی ذہنیت کو عبادتوں کی فہم سے اس
کے اس فہم سے کہ سب بارہیں کہ خلق میں اس کے اپنے بھی فہمیت اس پر تہیں فرماتا ہے اس میں حکم ہے کہ وہ اس و
وہی مصیبتوں کا ایک شیطان اثرات جس لفظ حضرت ہے۔ مقلد ثابت قدم رکھو کہ اس کے قدم ہر گاہ جائیں اور اس
میرا ہے کہ اس سے مقلد تمام دشمنوں کو مغلوب و مغلوب کرے گا۔ مومن مراد مصیبتوں میں قدر میں تھرا تا۔ اس پر اللہ
رساں ہاتھ ہے حکم ہے کہ اس کے دل میں کوئی اور بارہ نہی کہ رسول کے دھڑلے کے ہو یہ مقلد شیطان سے احزاب سے ہیں
اولئک حرب الشیطان مومن کے ایمان اور عبادت ساری حق پر ہوتا ہے حضرت عمر سے حکم ہے کہ وہ اس حال نہی
اور اس تک عبادت ہے کہ اس کے حکم سے۔ میں نے پوچھا اور اقل اس کی ہلاک ہو کہ اس کو دیا حضرت عیسیٰ سے سات شیعہ
ہا تاہم اپنا اتوم ہے اس سے نہ عبادت کی تماری ہے۔

تو ہم اس کے علم اور مسیحی کہ کہیں۔ یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ
صوفیہ کہتے ہیں۔ کہ اللہ کی عبادت چاہتے ہو تو اس کے ساتھ رہو اور رسول اللہ سے ساتھ میں اللہ کی عبادت مست قسم ہے
مدلی ہر ای رستہ ہم لی ہر اس قرب حاصل ہر اس محبت و ہر اس نصیب کہ ہر ای بل محبت ہر اس میں ہر

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُتِلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ

اے وہ لوگو جو ایمان لاگے جب تم ان لوگوں سے جو کافر ہوئے تو نہ چھو نہ تم ان سے

اے ایمان والو جب کافروں کے کام سے تمہارا مقابلہ ہو تو انہیں نہ چھو۔ دو

الاذبَارُ وَمَنْ يُؤْلِمُ يَوْمِي دُبُرًا اَلَمْ تُحَرِّفَا لِقِتَالًا اَوْ مُتَحَيِّرًا

یہ نہیں اور وہ جو اس دن انہیں پہنچا دے گا مگر دھوکا دے گا یہ اپنی جگہ میں جا بیٹھے ہیں اور جو اس دن انہیں پہنچا دے گا مگر دھوکا دے گا یہ اپنی جگہ میں جا بیٹھے ہیں

اِلٰی قِتْلَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمُ

تا کہ اپنے والوں کو قتل کرے پس بے شک وہ خدا سے غضب میں اللہ کی طرف سے اور تمہارا گناہ
تو وہ اللہ کے غضب میں پڑا اور اس کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور کیا بری

وَيُسَّسُ الْمَصِيْرُ

دوزخ ہے اور بری ہے واپسی کی جگہ

تعلق میں آیات کا پہلا تعلق سے چند طرح تعلق پہلا تعلق پہلی آیت میں موسیٰ کو دریں ثابت قدم رہنے
میں پہلے تعلق میں آیات کا پہلا تعلق سے چند طرح تعلق پہلا تعلق پہلی آیت میں موسیٰ کو دریں ثابت قدم رہنے
بر صحت کا شکر یہ اس سے مطابق وہ اپنے دو سرا تعلق پہلی آیت میں کفار کے عظیم اہمیتوں کی عظیم اور ہر
چونکہ وہ اب ہماری جگہ ہے کہ کسی نہیں دیکھتا وہ عظیم اور اس کی شہرہ رسداری ثابت قدمی ہے گویا مقصد ہی جہالت ہے
پہلے ہو اہمیتوں کی شرطوں کی استقامت کا لڑا ہے اور اب تیسرا تعلق پہلی آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ کافروں سے
کے ملک کا لڑا ہے۔ اب ارشاد ہے کہ ہمیں اس ملک کے مسلمانوں کو چاہیے کہ ان سے دشمنی کے مقابلہ کرو ہمیں ہم
رسد رسد کفار کا مقابلہ کر رہے ہیں بعد ازیں حکم ملے گا کہ چاہئے کہ جس کی شہرہ مسلمانوں کی استقامت
ہے۔ چوتھا تعلق پہلی آیت میں حالت جہالت استقامت کے فوائد بیان ہوئے۔ اب ان آیات میں حالت جہالت کے
تفصیلات کا ذکر ہے۔ فقہاء نے غضب من اللہ کا یا منیہ جہالت کے بعد معجزہ کے نقصانات کا ذکر ہے۔

تفسیر یا ایہا الذین امنوا فی یہ کہ یہ خطاب صرف مقرران پر ہے کہیں بلکہ اقامت دار۔ مسلمانوں سے
یہ نیک عمارت سے یہ مافیہ مت عاری ہے تو یہ احکام جہالت بھی اقامت جاری ہیں جہالت کا تعلق یہ شراب کے مانتے دار
مسلمانوں سے یہ تو یہ خطاب کی انی دار کے مسلمانوں سے ہی ہے اذالقیتم الذین کفروا از حقا "یہ انکار
ہے "میں شہادت کے فلا تولوہم" یہ ایہ کی لقیتم سے مراد ہے جہالت میں لڑا ہے نہ بھیجے اور مقابلہ نہ مارا
ہو گیا ہے فرمایا کہ ہل لقیتم "میں کہ تم نے یہی جب تم کفار کو اپنے مقابلہ میں کہ تم کفار کو اس دار سے حقیقی
داخل ہیں اہل کتاب ہوں یا مشرکین یا وہی کفار مراد ہیں کہ مسلمانوں کی حفاظت لازم ہے و حفاظت لقیتم
ماہل سے ملے۔ یا الذین کفروا ان مل دھم صدر ہے۔ معنی اسم فاعل ذالمین اس کی جمع روف آتی ہے دھم سے ملے

پہلے اعتراض اس آیت سے معلوم ہو کہ جہ میں بھٹک جاتے والے سخت سہار غضب اسی کا مستحق اور اورنی سے تو حضرت عیسیٰ علی اورست سے سکھ۔ عروہ احد میں بھٹک کے تھے وہ سب دورنی میں روانہ اس جواب اللہ تعالیٰ سے اس آیت میں معنی اللہ فرمادے کہ ارشاد فرمایا ان الذین تولوا منکم یوم التقی الجمیع ولقد علم اللہ عنہم سب ان نصرات بالقرآن میں کرنا یہاں سے یہ تھے اسلئے اسلئے کہ ان کے لئے یہ سب اور حد اب سب سے اب رب نے معنی میں ہو۔ دو صراحتیں اعتراض یہ معنی اللہ تعالیٰ کے لئے تو ہو گیا مگر وہ جنس میں بھی صحابہ کے قدم سے گئے تھے اور وہ بھٹک پڑے تھے وہ اس آیت سے ظلم میں داخل ہیں کہ ان پر غضب لائی گئی ہے اور وہ دورنی میں بھی رہے۔ اس جواب اس اعتراض کا جواب اس آیت میں موجود ہے جنہاں یہ واقعہ مذکور ہے میں سورہ توبہ میں چنانچہ ارشاد ہے ثم ولیتم مدبرین ثم انزل اللہ سکیته علی رسولہ وعلی المومنین وانزل جنودا ثقیلا ان کے پاؤں کمر لگے پھر رب نے تماریہ۔ وہ دنوں کے میں پر رب نے لکھنا اور انہیں کی مدد سے فتنے اٹھانے اور ان سے نیک فتنے کی بعد ان انتقامات کا وہ دن گئی کہ اور اس سے پہلے تو وہ عار و شرم ہوئے۔ تیسرا اعتراض اس آیت میں عار و شرم پر مجبور ہو جانا اب عدلیہ قتل ہونے کے لئے ظہور ہے یہ بات ہے۔ سرحد عار و شرم ہوئے تھے۔ عتیبہ میں رہنا سے تو ظہور میں ہے پہلے تھا یہ تو ظہور اہل میں مائے موت ہے پیچھے دوڑنے کی تھی تو شکر رحمت سے یہید ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں کر دیا ہے جو آیت یہ واقعہ درجہ عاریوں کے سے تھی کہ یہ دور صورت میں سے منسوخ کہ الن حلف اللہ انہ وقت غازی کو چاہیے کہ یہ نیت کرے کہ ابھی تو بھاگا جاتا ہوں انشاء اللہ اور صورت سے حمد میں کتاب اس فرمیں میں اصل ہو ہاں متعیر الی فتنہ عہد فرماتے ہیں کہ یہ نہایت اور حد تک یہ واقعہ ذات عار و شرم سے اور نہایت بے جا نہایت۔ چوتھا اعتراض بھٹک جانا سے ولا جاری فائز میں نہ کار ہے اور اس لئے کہ وہ اس سے کہ نہ کار وہ اس کا پھر اس سے حقیق یہ کیوں اور شکر ہو کہ ماوالہم جنہم مومن تو ان کی ساری مجرم وہ اس کا جائز نہایت رہتی ہے۔ جواب یہ فرمیں جان لیں یہ آیت ارشاد ہے۔ تو تم میں ان مومن کو عذاب قتل رہے تو عجزاؤہم جنہم خالدا فیہا وغضب اللہ علیہ ولعنہ واعدلہ۔ اس سے عرا ہمیشہ رہنا میں بدست۔ عتیبہ میں سے یہ قبول ہر انہوں چھٹے یہ آیت رحمت نکلیں یہ معنی وہ مومن ہیں جنہاں اس سے کہ وہ آیت ہے ان اللہ لا یعفر ان یشرک بہ و یعفر ما دون ذلک لمن یشک انہ تعالیٰ اللہ نہ بھٹکے گا اس سے وہ سب پاتے خشوع سے پانچواں واقعہ میں رحمت ان قیدیوں ہائی کہ اس آیت عار کے شکر جواز سے عوا تم شکر راہہ ان سے عوا یا شکر وہ تو حکم کچھ اور ہو گئے جواب یہ وہ عا وہ وہ عوا وہ ہاں ان کا مقصود ہے کہ یہ حکم عہد سے ہے میں رحمت مسئلہ یہ عار و شرم سے یہ آیت عہد میں اور یہ آیت عہد میں سے حل پڑے۔ اس لئے بھٹک جانا میں عار و شرم مجبور کی حالت میں تو ان سے عروہ و عوا و عوا میں بھٹک جانا ہے۔ رب فرماتا ہے الا من اکرہ و قلبہ مطمئن بالا یماں بعد نادم ہے میں میری فتنہ اس سے متعلق مشہور و معروف ہے کہ وہ لکھنؤ رکھ سے ہاں چھوڑ دے۔ اور یہ اپنے لئے اور فرماتا ہے ومن الناس من یشری نفسه ابتغاء امر من مملوہ فیہ ان کے متعلق ہے وہ چاہتا ہے کہ وہ

ذِكْرُكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُؤْهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ ۝

مے اور یہ کہ اللہ کمزور کر دے گا اپنے عریب کا مکر و سازش
جس کا مقصد ہے کہ تم کو اور اس کے ساتھ یہ ہے کہ اللہ کافروں کا دشمن ہے

تعلق اس بات و پچھلی بات سے یہ طریق تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی بات میں غازیوں پر کی اس ادا وادارہ وادارہ
پر مشتمل ہے، اور یہی بات اس میں غازیوں کی اس ادا وادارہ پر ہے جو بلا واسطہ خود رب نے کی **وَلَكِنَّ اللَّهَ مَرِيضٌ** دوسرا
تعلق پچھلی بات میں اللہ رسول کی چوری اعانت و فرمائندگی کا حکم دیا گیا تھا اب اس کے بعد اور اس میں یہ ہے کہ تم نے یہ
مسلکیہ تم کو مافی اللہ کا رعب عریب ہوا کہ تمہارے کام رب سے ظہر قرار پائے۔ تیسرا تعلق پچھلی بات میں حضرت اب
حلیہ میں بھی ثابت قدمی کا حکم دیا گیا اب اس استقامت کا انجام بیان ہو رہا ہے یعنی مومنوں کی قوت اور کفار کی کمزوری
اللَّهُ مُؤْهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ جو تھا اعتراض پچھلی بات میں غزوہ بدر کے موقع پر آسمانی اہل لو کا ذکر تھا اب
مسلمانوں و صحابہ کا یہ کہ اس فتح و اپنی حالت و قوت کا نتیجہ نہ سمجھو اور محنت نہ کرو بلکہ رب تعالیٰ کا مہم حال اور اس پر اس کا
شکر کرو گویا انہوں نے رو کا شکر کا حکم دیا۔

شأن نزول: جب حضور ﷺ نے بدر میں غازیوں کو اتار دیا تو وہ محض حضور انور کی خدمت میں آئے اسے علم ہوئی حوث کا
علامہ تھا ابو ہریرہ جو اپنی عاصی اس سبب کا غلام تھا اس میں غازیوں کے پاس رہ کر حضور کے پاس آئے اس سے حضور انور سے پوچھا کہ غار کے
یعنی تھوڑی دیر میں ہیں وہ جو سب سے بہتر ہیں مگر ہم جو چوری تھیں نہیں معلوم فرمایا روزانہ کتنے لوگ اس کی خوراک کے لئے آج ہوتے
ہیں وہ بولے ایک دن اس دو سرے دن حضور انور نے فرمایا کہ وہ نو سو اور ایک ہزار کے درمیان ہیں پھر پوچھا کہ میں سردار
اس قریش کتنے میں وہ بولے کہ قتب اس وجہ: شیبہ بن ربیعہ، ابو بھریہ بن ہشام، حکیم بن حرام، عاصم بن عمر، طعنه ابن
مری، ابن عاصم، عمرو بن ہشام، یعنی ابو جہل، اسید بن خلف، شیبہ بن جراح، سہیل بن عمرو یہ بارہ تو چوٹی کے
سردار ہیں باقی اس سے علاوہ میں حضور انور نے فرمایا کہ مکہ نے اپنے حکمران سے نکل پھٹے ہیں پھر عرض کیا اے میرے رب یہ
قریش یہاں فخر و تلبر رستہ تھے میں انہوں نے تیرا عقیدہ کیا تیرے نبی کو جھٹلایا تو نے مجھ سے جس فتح کو عہد فرمایا ہے وہ چار بار
جسب علی سے فرمایا کہ مجھے ایک غمی خاک دو۔ آپ نے پیش کی حضور انور نے شامت الوجہ کہ کروہ خاک کھڑی طرف پھینکی تو
سارے غازیوں کو اس غمیوں میں دو محسوس پڑی بلکہ انہوں اور منہ میں بھی۔

میں تیرے ہاتھوں کے صدقے کیسی نکلیاں تھیں وہ
جس سے سارے کافروں کا دھندلہ پھر گیا

یہ واقعہ فتح بدر کا پیش کردہ ہو پھر چند گھنٹوں میں مسلمانوں نے ستر کافر مار دیئے اور ستر گرفتار کر لئے اس کے بعد انہوں نے شیبہ
اور سب جو بدر میں تھے تمام فرمایا یہ ہیں اس فتح سے بعد غازیوں پر جس میں باتیں کرنے لگے کوئی کشاکش میں سے طلاق کا رنج و مار
ہوئی مسلمانوں سے جس جو اس قید یا تپ یہ بات کر دے غازیوں کو (تفسیر غازیوں) اس کو تفسیر پیر نیساوی نے اس کی مدد سے اورد

العلیٰ روح الیاس وغیرہ۔ یاں یا غیر تسمیں خدایں میں سے۔ 2۔ یہ آیت کریمہ عروہ میرے موقع پر ماری ہوئی۔
 تصور ہوگا کہ قلم کے ردارے ہاتھ چھایا تو اس کے قلم کے اندر ایسی ہی افضلیت ہلاک ہوئی۔ یہ آیت عروہ میرے موقع پر
 مارا ہوئی۔ ابی اس صفحہ ۱۰۰ اندر میں قید ہو ایں سے قید یہ وہ کہ وہ کو بھی صورت ہو جائے میں سے۔ یہ آیت قتل کے
 سے ایک گھوڑا پائے کے میں ہلاک ہو جائے۔ یہ پانی ریتوں اس پر بیٹھ کر تپ کو قتل کرے گا۔ تصور ہے فرمایا کہ مقتول
 تجھے قتل کروں گا چنانچہ یہ مردود اس گھوڑے پر سو حضور انور کی طرف دوڑا یہ مسلمان ماری اس کے مقابل سے حضور سے
 فرمایا اسے مجھ تک سے دو حضور انور سے اس پر میرے سے محمد کینہ سے اس کی ایک پہلی ٹوٹ گئی رچی ہو رہا ہے مادیوں سے
 یاں یاد ہو۔ وہ بات نہیں معمولی رحم ہے آرام ہو جائے گا ابی ابن حلف ہو کہ رحم تو معمولی ہے مگر حکمت والا بڑا قوی
 ہے محمد ظار اسکی جہیں سکنا عروہ سے ہی طرف سے تھا۔ یہ آیت کریمہ عروہ دشمن کے موقع پر ماری ہوئی۔ یہ آیت عروہ
 نے اس میں بھی ایک مٹھی صاب کھارن طرف چھٹی جس سے وہ اندروں کی آنکھوں میں دھول ہی دھول ہوئی مگر قتل سے قتل
 ہے کہ یہ آیت عروہ میں ماری ہوئی تفسیر کیہ تفسیر روح العالی۔

تفسیر۔ فلم تقتلوہم اس فرمان عالی میں ف یا تہ جہا لی ہے اور اس کا حلق چھتے مضمون ہے۔ یہ آیت عروہ میں ماری
 ہو آتمارے شامل حال رہی ہیں یا آپ کا حضور و قشتوں ماریوں تمہارے اس میں نہیں و قرار کفار کے اس میں رعب و رعب و رعب
 سب چیزیں ماری طرف سے تھیں تو تمہارے عار و مستقل طور پر قتل۔ یہ آیت عروہ میں ماری ہوئی۔ یہ آیت عروہ میں ماری ہوئی۔
 عروہ پر فخر نہ کرو کیونکہ عروہ تمہارے قتل۔ یہ آیت عروہ میں ماری ہوئی۔ یہ آیت عروہ میں ماری ہوئی۔ یہ آیت عروہ میں ماری ہوئی۔
 ہے کہ کبھی بھی کو اپنی طرف سے نہ جائیں رہا کر رہا۔ تبھی ہم کا مربع کھارن میں جو بد میں مسلمانوں کے مقابل سے
 مسلمانوں رب تعالیٰ کا شکر کرو کیونکہ **ولکن اللہ قتلہم**۔ عبادت کی عبادت پر معطوف ہے جیسی کہ اللہ سے
 درحقیقت قتل کیا کیونکہ اس نے تمہیں جرات و ہمت دی کفار کے دلوں میں رعب ڈال اس کے آسمان سے فرشتے ماری
 خیاں رہے کہ یہ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔
 آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔
 سے مگر عروہ میں اس میں رہا ہو اب وہاں مسلمانوں سے قتل کی صورت ملی کی گئی تھی۔ سال حضور انور سے چھتے آیت حقیقت پر جی ہے۔
مارمیت اذمیت اس میں بہت ہی مطلب ہے۔ میت کے معنی پوشیدہ ہے۔ آیت عروہ میں ماری ہوئی۔ یہ آیت عروہ میں ماری ہوئی۔
 سے متعلق ہے تو اس کا معنی ماریوں یا خفا ہے۔ مٹھی بھر حضور انور سے چھتے آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔
 معنی وہ آیت ہے جو حضور انور سے ردارہ ہوئے چھتے آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔
 رہا ہے اور مٹھیوں یا خفا کا معنی ہے۔ سال رہا ہے۔ مٹھی کے دو کدے ہیں ابتدا چھتے آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔
 پر اس خفا چھتے آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔
 آنکھوں میں پڑی یہ رعب کی طرف سے اس کے متعلق رہا کہ **مارمیت** جی رعب سے مٹھی بھر ماریوں سے نہیں آتا
 عروہ میں ماری ہوئے آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔ آیت حقیقت پر جی ہے۔

ہم تفسیر میں ہیں یہ تفسیر عوفاً ہے۔ میں عرض میں لی **ولکن اللہ اعلم** اس کا عظیم مہمیت پر ہے۔ ربی کا مطلب وہ ہے جو بھی عرض یا کیا کہ عارفی "مھوس" میں رہنے والا اس سے پچائی دیا تو تمہارے سے قوت ہر وہی تھی یہ تمہارا خدا ناس ہمارا تقدیر پر خدا تمہارے محبوب ہو تمہارا مہم ہمارا کام ہے تمہارا چھوٹا ہمارا بھیلنا ہے اور ہمارا رب و مانتا ہے اس کے قرب و **ویرکھوہم** یہ ہے کہ رب تعالیٰ سے قرب زیادہ ہو جاتا ہے تو رب کے کام کو بدستور ہے۔ یہ میرا ہم ہے اسی **الموتی باذن اللہ** اور بدستور ہم تو رب مانتا ہے کہ میرا کام ہے یہاں یہی رنگ ہے **ولیبلی المؤمنین منہ بلاہ حصا** یہ عبارت یا تو "ظہور" کی صورت میں **لیبلی** متعلق ہے **لیمعق الکافرین** و شیدہ ہے۔ اعتراض ہے اور یہ مد معترضہ **لیبلی** ایک پوشیدہ عبارت کے متعلق ہے **وفعل ذالک لیبلی** جہاں رہے۔ یہاں یہ ہے **یعلیٰ** سے معنی "رہائش" رب تعالیٰ "تس" سے مراد یہ ہے بندوں کو تڑپا ہے اور نعمتوں کے وسیع بھی یہاں اور ہر قسم کی "رہائش" مراد ہے یہ عبارت ہے۔

جرى الله بالاحسان ما فعل بحکم **فابلاهما غیر البلاء الذی یبلی**
 اس عبارت سے یہ ہے کہ بھی **بلاہ حصنا** کہ جس اور مہر نہیں کو بھی **یبنی اللہ تعالیٰ** نے ہر ربی تمام کارہائیاں اس سے ہیں یہ ہر فرد و مانتا اور مہوس و اپنی طرف سے طور "رہائش" اچھی نعمتیں عطا فرمے۔ اور ان نعمتوں کی نعمت اُتارے اور میں "بدہ" کے سے بہت مہوسوں کے دلوں میں جرات و ہمت چناچہ بدر کے بعد کے تمام غزوات میں فتح بدر کا نتیجہ تھے کہ مسلمانوں کے "مصلح" بند ہو چکے تھے **ان اللہ صبیح علیہم** یہ عبارت یا تو "مشت" و غلط ہے یا اس کا نتیجہ یہی اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کی، مگر بولی دعائیں سنتا بھی ہے اور اس کے دل کا "مسلمانوں" کے دلوں کا حال خوب جانتا ہے وہ جانتا ہے کہ اگر مسلسل در میں خلعت لھائے تو "نکدہ" کے لئے اس کی ہمت پست ہو جائے گی اس لئے اس میں یہ شائد اس کا مہر بنی عطا فرمائی **فالکھم** اس سے اشارہ تمام ہر اورہ نعمتوں کی طرف سے اس لئے **لعلہ یأسیہ** یا تو **لعلہ** پوشیدہ کامنوں ہے یعنی اچھی یہ نعمتیں تو ہوا گئی نعمتیں "بدہ" ہیں مگر یہ مقصود ہے شیدہ کی خبر ہے "یبنی" ہمارا مقصود یہ ہی ہے **فالکھم** سے اشارہ **بلاہ حصنا** و طرف سے مگر یہ کہ تم کو اچھا مانتا مقصود ہے۔ **ولن اللہ موہن کیدا الکفرین** یہ عبارت **فالکھم** "ظہور" ہے اور مقصود ان نعمتوں میں ایک ہے مقصود اس میں یہ تم کو اچھا ہر کام سے نور و بلاو سے کھارے فریب و مکر و مہر و **موہن** بظاہر یہاں سے اس کا مقصود ہے "سستی" امور کی **کید** اور **مکر** و **خداع** قرینہ "یبنی" میں کافرین سے مراد یہ غافلون ہیں وہ در میں مسلمانوں سے "تس" تھے یہ ہمارے کفار عرب یا دیگر کے تاقیست عارفیہ سے معنی دیا ہوا ہے۔

خلاصہ تفسیر "بدہ" سے عارفوں نے ہر کار کے دل میں غیبت کے حصوں عطا کو قید ہے۔ "لعلہ" یا "یبنی" سے بھویدہ و حقیقت میں تم نے قتل و قید میں یا تم نے حیرت حاصل میں کی تم نے ہر کام میں میں جیت لگے ہر کام میں روک دیا ہے ہر نور حقیقت قتل یا ان سے نہیں فتح کی کہ یہی نے تم کو جرات دی "یبنی" مرعوب یا ہر شتوں سے تمہاری مدد اور اسے محبوب ہے تمہارے ہر میں عارفی طرف مگر ہر نظریں چھینیں تو عارفوں آئندہ میں "تس" سے معنی

کفار عرب نے مسلمانوں کے خلاف ایرانی چوٹی کے زور و گماں کرنا کام ہوئے ہمارے عرب میں صحابہ چھائے اور اہل ہمارے
مسلمانوں سے خطاب ہے اور کھریں سے مراد ہمارے کفار میں تو اس تبت کی تفسیر وہ تبت ہے **وَلَقَدْ اَلَعَلُّوْا اَنْ كُنْتُمْ**
مُؤْمِنِيْنَ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تو اس سے متقلل کفار بھی وہ یہ ہیں جو کہتے ہیں کہ تبت تبت ہے کہ تبت تبت ہے کہ
تبت تبت اسلام کو مٹانے کے لئے ہمارے ہوں تو اس ہمشیدہ تبت بھی ہو کر ہے اسلام اور اس کے بارے میں محمد تعالیٰ تعالیٰ
ہیں اور وہیں گئے۔

تفسیر صوفیانی نہ۔ ہر جہ اللہ تعالیٰ کی عید ہے مگر حضور ﷺ عید ہیں عید اور عید میں چند طرہ فرقی ہے عید وہ تو اللہ کی رضا
ہے عید وہ کہ اللہ اس کی رضا ہے **وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ** 2 عید وہ جو اپنی عیدیت پر نادر ہے۔
میں اللہ عید وہ جس کی عیدیت پر دست قدرت ہمارے رب فرماتے ہیں۔ میں وہ ہوں۔ محمد رسول اللہ عید
ہوں۔ 1 عید وہ کہ اس کی شان رب سے ظاہر ہو عید وہ کہ رب کی شان سے ظاہر ہو 4 عید وہ وہی کے لئے ہے عید وہ
جس کے لئے ہے اور ہے **يُنِىْ لَوْلَا كَلِمَاتُكَ لَافْلَاكَ** 3 عید وہ رب سے ملنا ہے عید وہ کہ رب سے اس
سے ملنا ہے جس کی اس کی عید وہ 4 عید وہ 5 عید وہ کہ رب کے پاس ہے مگر عید وہ کہ وقت رب کے پاس ہے اس
کے پاس آئے۔

ظام نے کو جاتے تھے طور پر موی تمہارے گھر میں خدا کا نور ہے۔
7 عید وہ جو کچھ ہے جو عید وہ جو کچھ ہے جو سب کچھ ہو 6 عید وہ جو کسی سے ہے عید وہ جس سے سب۔ جو ہے **اِنَّا نُوْرٌ مِّنْ نُّوْرِ**
الْمَوْكَلِ الْخَلَّاتِقِ مِّنْ نُّوْرِ 1 عید وہ جو اپنے ظام کو خود وار ہو عید وہ جس سے ہے کہ رب کی دست پر ہے۔
فَلَمَّا قَضَىٰ ذِيْهِجْنَاهَا وَطَرَا زَوْجُنَا كِهَانَا عید وہ کہ کرنا بھی اس کا ہو اور کچھ بھی اس کا ہو عید وہ 10۔ 11۔ 12۔ 13۔ 14۔ 15۔
مگر کام رب کا ہو جتنی مصدر اس کی ذات ہو حاصل مصدر رب کا کر م ہو۔ اس نسبت کر۔ میں رب تعالیٰ کے حضور ہے عید
ہوئے کی مختلف اعلیٰ سے صحابہ سے فرمایا کہ تم نے بدر میں جہ قتال فتح و غیرہ دینی میں وہ تبت یوہ رقیقت رب سے یا
عید ہو رب سب سب کے لئے عید ہے ہو، فرماتے ہیں۔

ہر خواہد کل سب توہد	قدرت مطلق سب توہد
از سب کی دہد ہر خواہد شر	عزت اسب دو سبب را اثر
اس سب کی نظر باہر ہست	کہ نہ ہر دیدر سبب مش را سزا است
ایہ سب کی ہر کس	تا پند رب نہ از کس
تا سب کی ہر کس	مردید سبب نہ از کس

میں سب پر ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے
وہاں فعل صحابہ کی باطل تبتی فرمایا حضور ﷺ سب میں ہر سب سے وابستہ عید میں فرمایا وہ سب سے ہے سب سے ہے
چھپانے والے عید وہاں سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے سب سے ہے

لے فرمادے کہ تم نے کنگز چھوڑے مگر تمہارے اس کام میں یاد رکھی تجلی نظر آ رہی ہے کہ وہ ہم نے چھوڑے۔ صوفیاء فرماتے ہیں **ما رمیت لکجب رمیت** **باللہ** **وہ** **تم** **میں** **رہے** **پچھلے** **کا** **بگڑے** **تم** **میں** **قدورت** **ایسے** **کا** **مظہر** **ہیں** **کریجین** **کا** **تمہارا** **نہ** **اللہ** **کا** **بات** **ہے** **س** **لے** **صورت** **اللہ** **وہ** **تم** **میں** **انما** **یبا** **یومون** **اللہ** **ید** **اللہ** **فوق** **ایدہم** **نہ** **کل** **آفات** **سے** **اور** **عہدہ** **آفات** **سے** **منزہ** **ہے** **مولا** **نا** **فرماتے** **ہیں**۔

ہریت قدرت است حق کار حق ہرکار با حق
گر بہ ہر اشم تیروں می دناست مالکن دتھر اندازش خداست
مانہ شد مغلوب کس میں سرہ یافت مگر تو خوانی میں طرف باید شناخت

عسی مدیہ السلام کہ فرمایا کہ چرخ گو ہو نصاتی ہے اور چرخ ایمان چرخ اتوی کو ہوا یعنی نگاہ مختص ہے اپنے ناموں کو رب کی بارگاہ کلیدیہ بنو قیمتی ہو حامیں گے انگور کاوشہ بار امیں چند پیوں کا بوتلے لیکن اگر وہ بلو شد کریم کی بارگاہ شادیہ میں جلوئے اور وہ رسم سلطان قبول کرے تو اس کی قیمت دھنوں روپ سے جاتی ہے اس پر بڑی بڑی جاگیریں معام میں جاتی ہیں یہ چین قیمت میں بلند سلطان کی نظری قیمت ہے آپ المال کو حضور تاجدار کو نہیں کا تختہ بندہ و ما کھوس یاؤ گے بار ادنی قیمت اور سے درباریداری قیمت نہ اور سے۔

حکایت ایہ شخص نے فی سال عبادت کی قبول نہ ہوئی دعا مانگی رہا ہو گئی بولائے جس اگر تو کچھ ہوتا تو تیری جانوں ہوں تو کچھ بھی سیں یہ سنا تھا کہ غیب سے آؤ رکتی تیری یہ ساعت اور یہ بات برسوں کی عبادت سے افضل ہے کہ قبول ہو گئی ۔

اور رد ، شمس الدلی بحر مدد و بس بازار غور فروشی ازلوں سے دیگر است

ہمارے بازار میں صرف مجھ دنیا خرید اجاتا ہے غور فروشی کے بازار دوسرے ہیں ۔ حضرت ربیعہ ابن لعبان صرف وضو کر یا تھا کہ فرمایا اس ربیعہ کو چاہا کہ مجھ سے مانگو عرض کیا حقیقت میں حضور کی ہمراہی حضور سے مانگتا ہوں فرمایا کچھ در بھی مانگو تو نے یہ کافی ہے یہ سے تمہارے قوت کہ وضو کرنا پر ایمان تقویٰ مراد وغیرہ ہر جگہ سے نجات سب کچھ مل گیا صوبہ دکن راجیک

ملاحسن یہ ہے جس کا یہاں ذکر ہے ۔

إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَرُّهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ

اگر تم فتح مانگے ہو پس بے شک آئی تھا ہے پاس میں اور انکو دار۔ ہو پس وہ بہترین در سطحی تھا ہے اور اگر اسے نہ فرو اگر تم فیصلہ مانگتے ہو تو فیصلہ تم پر آچکا اور انکو بازو تو تھا اٹھلا ہے اور اگر تم بھر

نَعُودُ وَانْعُدْ وَلَكِنْ تُغْنِي عَنْكُمْ فِتْنَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ ۖ وَأَنَّ

تو ہم کو نہیں کے ہم اور ہر کہ ہیں دفع کو سے کی تم سے طاقت ہمدی چھ بھی اگر پر راہ سو وہ نفس
تہا رست کو وہ تو ہم پھر سزا دیں گے اور تمہارا حلقہ نہیں کیوں کام نہ دے گا چاہے کسی مدت برادر اس

اللَّهُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ

اللہ کا توحید ہے مسلمانوں کے
 کے ساتھ ہے کہ وہ مسلمانوں کے

تعلق، اس آیت ربیعہ کا پچھلی آیت سے یہ مدح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں فتح مکہ کا نقشہ صیحا یا اب اس کا قیود کا رد کو مستلزم رہا ہے کہ تمام اس سے مثل فتح و کامرانی سے یہ نتیجہ نکالو اور ایمان قبول کرو۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں فتح بدر کا رد کو مستلزم رہا ہے اب اگلے آیتوں کی خبر دی جارہی ہے **وان تعودوا نعدک** کہ اگر تم دوبارہ مجھ سے ملو تو میں تم کو روک دوں گا۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ میں فرشتے بناؤں ہوئے کہ آیتیں اب ارشاد فرماتا ہے ہم بھی موتوں کے ساتھ تھے اور میں لوہے میں تھے لہذا اب وہی ہی شاندار تمہیں پیشہ ہوتی رہیں گی۔ چوتھا تعلق پچھلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ میں تم سے ملوں گی دعا ہے کہ **لنصفقن فی شون** و **بکم** اب ارشاد ہے کہ یہ فتح خود کفار کے کی اپنی دعا سے ہوئی کہ انہوں نے دعاں تھی کہ ہم میں سے جو حق ہو اسے اللہ اسے قبول کرے ہم نے حق والوں کو فتح دے دی۔

شہانِ نزوں۔ اب کفار کے سپہ دہل سے مدد کی طرف پہلے تو ابو جہل نے کعب شریف کا پرہ پکڑ کر دیاں کر دیں۔ یہ ہمارا این پرانا ہے محمد مصطفیٰ علیہ السلام نیاں دونوں دلوں میں سے جو دین تھے پیارا ہو جس کو تم دے اے میرے رب اس دلوں تماموں میں جو بدعت پر ہو تو اس کی مدد کر اے اللہ ہم میں اور محمد (ﷺ) کو تیرے مجرم ہو جو حق قربت توڑنے والا ہو۔ آج اسے ایسا کر دے اس کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (روح البیان) امارک التفسیر بید و غیرہ) اس مردود دے ثواب اپنے پر حق یہ دعا کر لی جو رب نے قبول فرمائی اور وہ نہایت ذلیل ہو کر رہ گیا یہ قول جس اور مجدد کا ہے ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔

تفسیر ان تستفتحو اظاہر یہ ہے کہ اس میں خطاب کفار مکہ سے ہے جیسا کہ ہم شان نزول میں ایک روایت اس سے متعلق بیان کر چکے ہیں یہاں اظہار شک یا تردید کے یہاں فرمانے کے لئے نہیں کیونکہ وہ لوگ یہ دعوائے یقیناً مانگ رہے تھے بلکہ فقط مطلق کرنے کے لئے ہے۔ معنی چنانچہ۔ فتح کے معنی فیصلہ بھی ہیں اور فتح و ظفر بھی۔ یہاں دونوں معنی ہیں سب سے پہلی اگر غزوہ فیصلہ مانگتے۔ تو نہ حد لیا فیصلہ فرما۔ نہ ادا۔ اور مسلمانوں کے اور میاں یا اگر تم حق میں جاؤ گے تو کہ خدا، و حق، و رسولی فتح ہو۔ اور سبکی روایت میں بنا پر خطاب مسلمانوں سے ہے کہ اسے خارجی مسلمانوں کو تم سے ہم سے فتح مانگی لہذا اس مسئلہ میں تفسیر میں ہیں تو یہ تصویر قوی سے **فقد جاءكم الفتح** یہ عبارت جبرائیل کی اگر میں خطاب ہو۔ تو مکہ سے تو مطلب یہ ہو گا کہ تمہارے سامنے حق و اوس کی فتح آتی جو تم سے مانگی تھی یا تمہارے پاس ہمارا فیصلہ ٹیپید فتح ہمارا معنی فیصلہ سے حق و اظہار کے درمیان اور اگر خطاب خارجیوں پر ہو سب سے سے تو معنی ظاہر ہیں کہ مسلمانوں کو تمہاری فتح ہو گئی یہ بات نہیں رہے مگر

پہلی تفسیر قوی ہے غرض کہ اس مسئلہ کی جس تفسیر میں ہے۔ **والتفتہوا فهو غير لكم** اس فرقہ کی حالت میں آنحضرت
مشرکین کے ساتھ تھے تو بھی یہ ہیں کہ اسے مشرکوں اگر تم پر حقیقتی طور پر نبی کی مخالفت سے باز نہ آتا تو تمہارے لئے اور کیا
میں بہت ہے کہ تم یا میں قتل و قید سے بچ جاؤ گے اور آخرت میں مذاب و درخ سے اور اگر خطاب مالکین و رست سے تو خطاب
یہ ہے کہ اگر تم تہذیب یافتہ و غریبوں میں اختلاف سے علیحدہ ہو تو تم تمہارے واسطے بہت سی ستر ہے کہ یہ قدم پہنچا حضرت
تمہارے قدم پہنچتے ہی افسوس کیاں! مگر پہلی تفسیر قوی ہے **والنعمودوا نعلی** عبارت معطوبہ **التفتہوا** میں اس
مشرکوں اگر تم پھر تمہارے نبی کے مقابلہ میں کہہ سکتے ہو کہ تو تم کو ہم پھر تم کو ایسی ہی حضرت مالک و اویس کے دور
مسلمانوں کو قتل و قید میں لے لیا اور خطاب مالکین سے ہے تو مطلب یہ ہے کہ اگر تم تہذیب و چرخ کی مسئلہ میں اختلاف نہ کرتے
ہم پھر تم پہ خطاب فرمائیں گے (تفسیر کبیر درون العلی) **اولن تظنی عنکم فتتکم شینا** یہ عبارت معطوبہ ہے
نعلی اور جرات **النعمودوا** کر اس میں خطاب ہے غرض کہ تو معنی ظاہر میں کہ جسکے دشمن تمہاری بدن حالیوں سے
جنگ نہ کرے۔ کیا تم خلعت بھانڈے یوں ہی تہذیب و خلعتوں میں ہو گا کہ تم بیلو جو کشتہ کے معطوب ہوؤ گے وہ بے بہار ہو پور
فرمایا۔ حسین احناف کے قتلہ میں اور حضرت فاروقی میں تو ملای ہی ہو گیا کہ ملک قادیانہ کو بر سر ملک میں سات، دھکارت، صرف
چاہیں ہر مسلمانوں سے فتح پائی یہ ہے اس آیت کی تفسیر اور اگر خطاب مسلمانوں سے ہے تو خطاب یہ ہے کہ
تمہاری مخالفت میرے محبوب کی مخالفت میں ہے۔ تمہاری برابری طاعت کے قدم پر ہمارا کیا تو فتح تیرے۔ وہی دور
تمہاری مخالفت چھوڑ دے۔ لیکن میرا اس نامور امت میں اور کچھ نامور حسین میں ہوا مگر تفسیر اول قوی ہے **واللہ مع**
المؤمنین یہ مسئلہ مشتمل ہے اس آیت پر کہ یہ ہے ایمانی سے مراد مکمل یا نکل ہر ایمانی میں کیونکہ مطلق ایمانی سے رب
تعالیٰ پاک ہے نہ ہی ایمانی مراد ہے کہ رب تعالیٰ ہم وقتہ رست سے ہر بندہ کے ساتھ ہے ہر مومن و ایمان سے ہم اس کی
قدرت میں نہ بد رحمت و نرمی ایمانی مراد ہے کہ رب تعالیٰ رحمت اس فکر میں ہمیشہ مومنین سے ساتھ ہے ہر ایمان و ایمان
کیا بگاڑ سکتا ہے اس کی تفسیر وہ آیت ہے **اندر حمت اللہ قریب من المحسنین** غرض کہ رب تعالیٰ ہر مومن و مومن
ہر ایمان و ایمان کے ساتھ خاص ہے اور رحمت و نرمی ہر مومن و مومن کے ساتھ خاص اور علم و قدرت کی ایمانی سے نہ ساتھ ہے۔

خلاصہ تفسیر: امی تفسیر سے معلوم ہوا چنانچہ اس آیت سرور کی تفسیر میں ہم اہل بیت سے ایک قمریہ حد میں
رہتے ہیں اور طہری آیت سے مطابقت ہے۔ اسے غار کلمہ پوئلہ تم نے دو وجہ معظمہ کا خطاب پڑھا ہے، حق
باطل کا قصیدہ لکھا ہے کہ تم بدو ہو۔ یہ جو وقت تھا کہ اے اللہ اس جنگ میں حق و باطل کا فیصلہ دے، ہم وہاں وقت
میں۔ وحق یہ ہے۔ نتیجہ اسے درو باطل ہے اس وقت تک کہ تمہاری طلب نے مطابقت تمہارے ساتھ ہوا فیصلہ آج
حق ہے۔ مسدود کی فتح ہوئی، قربانوں کی شہادت ہوئی، تم بہا حتیٰ نقر اور نبی کی مخالفت سے بدو ہو تمہارے
ایوانِ شہادت میں رہتے ہو کہ تم بدو قتل و قید کی جگہ گئے اور آخرت میں حد اب سے محفوظ رہو۔ وہ درگاہِ جہنم کی
حریمیں ہو گئے تو ہر جرم و بد رفتاری سے اس نے تم کو تمہاری جماعت تمہارے غضب اور شکست سے بچا دیا۔ تم
نے ترمایا دیا، نکلی ہوئی جماعت ہو دیاں رکھو کہ اللہ ہی رحمت اس کاکرم ہمیشہ موصوں سے ساتھ ہے اور رہے گا۔ وہ دو

اللہ رسول کا بھلا نہیں وہ تم سے بے یار ہیں بلکہ تمہارا بھلا ہے سورج سے روشنی بیٹے ہیں سورج کا بھلا نہیں بلکہ ہمارا ابا بھلا ہے یہ حکم اللہ رسول کی نہایت سے ہے نہ کہ دوسرے اور کی بہت سے۔ پانچواں اعتراض اللہ تعالیٰ سے سب کے ہی ساتھ ہے فرماتا ہے **وہو معکم این ما کنتم** اور فرماتا ہے **ما یکون من شیء الا ہوا الیہم ولا یمسک الا ہو سادسہم**۔ کہ اس آیت کے صاف ہے۔ جواب: اس کا جواب ابھی تفسیر میں دیا گیا ہے۔ ہاں ہم و رسول ہمراہی مراد بکھار کے ساتھ ہمراہی غضب و تہرک ہے ساری مخلوق کے ساتھ ہمراہی علم و قدرت ہے۔ قدرت و تہرک میں تعارض نہیں۔

تفسیر صوفیانہ سے تو، اگر تم آپ اس کے نقل صدقہ و صلح اور ترک ساسنی اللہ کی چاہل سے ہونا چاہتے ہو تو حلال ہے کہ تمہارے گھر کے گاڑیچہ پہنکا کہ اللہ تعالیٰ اپنی امانت و صفات سے ہمیشہ تجلی بندوں پر ڈال رہا ہے فرق تم میں ہے۔ یہ بھی محاب میں ہو جاتے ہو آپ دل کے روبرو خود کر لیتے ہو اور تجلی سے محروم ہو جاتے ہو اگر تم ساسنی اللہ کی طلب سے باز نہ آؤ وہ تمہارے ہر ساسنی اللہ سے بہتر ہے اگر تم پھر دیا کی نیپ ٹیپ کی طرف لوٹے تو ہم پھر تم پر تمہاری نفسانی صفات کا محاب ہیں جس نے پھر انکار سے مغلل ساری عباد و سامان رب و رحمت بلکہ کلام کو سے لگی دنیا کی نعمتیں مرچہ بہست ہوں طراحوں ایب نعمت سے بارہیں ہو غلتیں احرون نعمتیں اللہ انویں لولتی ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ ایمان "اسلام" تسبیح دعا یا انجام دینے باطل کو اگرچہ اوں اعمال و سموت اب مرتخر کار اس سے بے روال داخل ہے اللہ کے ویوں سے بہت ہی سے بدن طریقت نام ہے رب غفل ۱۵/۲ دوہ تمہارا ہے کا ۔

واما المهادة	لا حظتك عيوبها	تم فالصعاف	مكلهم	امان
امطر بها المنقاء	فهي حيالته	واقتمديها	الجوزاء	فهي
				عنان

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عُنْدَ وَأَنْتُمْ

اے وہ لوگو جو ایمان لاپچھے رہ باہر داری کرو غصہ کی اور مسکے، سو کی اور یہ پھر داب سے ممانہ

۱۴۔ اے اللہ! اور اے رسول کا حکم مانو اور اس کی سننا کہ اس سے

تَسْمَعُونَ ۚ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ

تم سنتے ہو اور یہ ہونو قسم ان دونوں کی طرح جیسوں نے کہا سن رہا ہوں حالانکہ وہ نہیں سنتے

اور ان جیسے نہ ہونا مہوں کے کہا ہم کے کہا اور وہ چلے گئے

تعلق۔ ان بات کا پچھل ثابت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بیچینی سمیت میں کفار سے مایا تھا۔ اللہ رسولوں
خداست سے باز دور رہے۔ چھٹوں کے تہذیبی انتظام کو وہ اپ سے بچا۔ ان کے گاہ بروئے خاص مسلمانوں سے کہ ان کے تہذیب کے
تم میں محتاط رہا۔ رسولوں یا قرآنی سے بچوں کی تاقرانی کا عجم خراب ہے۔ گویا تاقرانیوں کی فرمانبرداری کی طرف بلاتا ہے۔ بعد

مصور ہند۔ رسول بھی میں ساری حقوق کے رسول بھی پھر موسیٰ بھی رسول ہیں کافروں کے بھی مومنوں میں وہ بہ
اصفیاء غوث قطب کے بھی رسول ہیں ہم سفاروں کے بھی ان سے مراد کیسے پھیرا جا سکتا ہے **وانتم تسمعون** یہ کلمات
لا تقولوا فاعل انتم سے ملے **تسمعون** فاعل رسول پوشیدہ ہے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن میں علامہ تم اس سے مراد
قرآن آیات قرآنیہ سے رجبہ و سورہ تم ولید رسول کی اطاعت کا حکم دیتا ہے اگر تم ان سے روگردانی کرنا تو یہ علامہ تم
کافروں ہو گے **ولا تكونوا کالذین قالوا سمعنا** فرمان علی میں مسلمانوں کو پورا حکم دیا گیا ہے
تشبیہ **کالذین**۔ مکرر معانی میں کاف فرما کر یہ بتایا کہ منافق جو ناکو کیا تم صورت سیرت اعمال میں اس کی مثل
مکمل نہ ہو تو نہ بدوں کی طرح ہو ناں کافر شکل ہو ناں بھی برابر **قالوا سمعنا** فرما کر یہ بتایا کہ منافقین سے کافر صرف زبانی دعویٰ
کرتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ **وہم لا یسمعون** بالکل سنتے نہیں یہ علامہ وہ قرآن مجید مصور غور کے فرمیں حکام اطاعت
کے لئے ہمیں سنتے بلکہ ان میں عیب کا گناہ یا غارتیہ پچاے جا سوتی کرنے کے لئے سنتے ہیں کل سے سنتے ہیں اس سے انکار
کرتے ہیں اس کی تفسیر وہ آیت ہے **وقالوا سمعنا وعلینا** مسلمان تم کل سے سننا رہیں گے کہنا تھا ہم اطاعت
کریں گے۔

خلاصہ تفسیر۔ وہ تو جو جادری مار گاہ سے میان کی قسمت پچکے مومنوں کے رومہ میں دخل ہو چکے اس کی حفاظت اس
طرح رو کہ بیش طرح اللہ تعالیٰ اس کے رومہ کی فرما رہا رہی کرتے رہو اور کبھی کسی حال میں نہ رہو اس سے اس کا
رج نہ پھیرو اس سے دھمیاں نہ ملو حد تم قرآن میں کے حکام سنتے رجبہ ہو کہ وہ تم کو اطاعت رسول کا حکم دے گا۔ ہاں اگر تم یہ
سنتے جانتے ہو کہ اطاعت ہے ہاں ہو گے تو تحت سر پاؤ گے اور یہ خیال رکھنا کہ تم صورت سیرت اعمال ان چیز میں
ان منافقوں کی طرح مت ہو ناؤ صرف رہن سے کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ ہم نے قرآن آپ کے فرمیں احکام سب چھ من سے
مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ ان میں سے کچھ بھی نہیں سنتے وہ اطاعت کے لئے نہیں سنتے بلکہ قرآن و حدیث میں عیب نکالتے غدار
جا سوتی کرنے کے لئے سنتے ہیں یہ اس لئے حقیقت یہ سننا ہے مخالف نہیں دیتا بلکہ ایسی مضر ہوتا ہے۔

فائدے۔ ان آیات پر یہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ شریعت کے احکام صرف مسلمانوں پر جاری ہیں
کفار پر نہیں اس لئے کافر مسلمان سے پہلے زندہ ضرر کی حد میں روزے قصا میں رمانہ اس زمانہ کی زکوٰۃ دینا ہے جو نہ قصا میں
واحد ہوتی ہے جس پر ادا کرنا ہے جو یہ فائدہ اس آیت **یا ایہا الذین امنوا** شریعت فرماتا ہے حاصل ہوتا ہے
صرف ایہا انافرس سے یہاں کے بعد احکام کی اطاعت۔

نوٹ ضروری۔ ہمارے مسلمانوں کی رعایت میں ان پر سیاسی و ملکی احکام کی اطاعت رکنا لازم ہے مگر یہی احکام میں وہ آراء میں
لذا وہ بہت پہنچتی شریعت میں کچھ بھی نہیں کرتے ہیں کہ یہ ان کے مذہبی احکام ہیں مگر جو وہی کو پہنچتی شریعت خوری میں کہ سنت
لے یہ ملکی انتظامات ہیں۔ دوسرا فائدہ ایہا ہمارا ہمال نہیں بلکہ خاص عہدہ رب و ابدان ہے یہ فائدہ اہم و فرما ہے
حاصل ہوا اللہ رب ہے **یا ایہا المؤمنون** فرما بلکہ **یا ایہا الذین امنوا** فرما دیکھو تفسیر۔ تیسرا فائدہ مسلمان خواہ

تھے ہی لوگ، رہنما ہوں، یہ اطلب ہو، عورت ہو اس پر اللہ رسول کی طاعت واجب ہے، عورت کی طاعت پر اللہ رسول کی طاعت واجب ہے۔
 فرمانبرداری سے سب نفل سنا یہ فائدہ اٹھایا اللہ رسول فائدہ مطلق فرماتے ہیں حاصل ہو۔ چوتھا فائدہ اللہ رسول کی طاعت خوش دلی سے چاہئے تاوشی کی جبری طاعت پر کوئی ثواب نہیں یہ فائدہ فقط طاعت سے حاصل ہوا۔ بہت سے طوع سے، بعض خوشی اور صانع کی قیادت سے ساتھ قلب کی طاعت بھی ضروری ہے۔ پانچواں فائدہ حضور کی طاعت اللہ کی طاعت کی طرح ہے، صل چاہے قبول کیا ہی حکم دیں بغیر چون و چرا، ان لوگوں کو خلوہ قرآن مجید کے موافق حکم، اس سے حد تک حضرت خنی کو ظلمہ زہراں مودودی کی میں دو سرے نکاح سے منع فرما دو تو ان کے لئے اس زمانہ میں دو سرے نکاح حرام رہا۔
 قرآن نے چار بیویوں کی اجازت دی ہے یہ فائدہ اور رسول کے دلو سے حاصل ہوا اس کی یہ تحقیق ہماری کتاب طاعت میں ملے گی، یکھو سبھی فائدہ طاعت و فرمانبرداری صرف حضور انور کی لارم ہے اس جیسی آیات میں اللہ ظاہر تہمید و برکت کے لئے ہوتا ہے یہ فائدہ لاتولو اعنتہ میں ضمیر واحد لائے سے حاصل ہوا تفسیر مضامین مکیہ اردو معانی (عرب و غیہ) اللہ کی طاعت حضور کی طاعت میں داخل ہے اس کی تفسیر وہ آیت ہے ومن يطع الرسول فقد اطاع الله ساتواں فائدہ اس میں کو چاہیے کہ کسی امت کسی عمل میں حضور انور سے بوجہ ہو حق کی ماریں بھی تو نہ حضور انور کی طرف رہے یہ فائدہ لاتولو اعنتہ حاضر ہوا اول درجہ ہر وقت حضور کی طرف چاہئے۔ آٹھواں فائدہ، مام نامہ طاعت کے کلمات سے مدد ہے اسے مزاج بھی نکت ہو گی یہ فائدہ واتم تسمعون سے حاصل ہوا دیکھو تفسیر، نواں فائدہ ہمیں عمل و عقد وغیرہ سنایا کہ اب علم حاصل مقصود عمل ہے یہ فائدہ ولا تکونوا کالذین سے حاصل ہوا دیکھو حضور انور سے فرمان مخلص مومنین کی سنتے تھے اور منافقین کی مکرر تبلیغے منافقین کے متعلق فرمایا وہم لا یسمعون یہ سنتے ہی نہیں کیونکہ وہ قبول کے لئے نہیں سنتے تھے ایسا علم انہی کے لئے دہل ہے۔ دسواں فائدہ ہے متعلق ربانی شکی کتب دین چاہے کہ ہم ایسے ہم ویسے اس بارگاہ میں کہنے کی ضرورت ہی نہیں جیسے ہم ہیں اللہ رساں خوب جانتے ہیں یہ فائدہ قالوا سمعنا قالوا فرما سے حاصل ہوا منافقین سے پھرتے تھے کہ ہم حضور کی سنتے ہیں جانتے ہیں مومنین کو ان امور کی ضرورت بھی نہ تھی۔

پہلا اعتراض حضور شہید ساری حدائق کے ہیں کافہ للناس بشیرا ونذیرا آپ کی شان سے وما ارسلناک الا رحمتہ للعلمین آپ کی شان سے ہے کہ ساری مخلوق آپ کی طاعت واجب ہے مومنین اور امت کی آیات میں خطاب صرف مسلمانوں سے کیا ہوا ہے اس آیت و یا ایہا الذین امنوا ان شریعہ فرمایا۔ جواب، سب شک آپ کی طاعت سب پر واجب ہے وما ارسلناک الا لیطاع ماذن اللہ فرمایا بدھ دینی کی طاعت اللہ پر آپ کی طاعت ایمان بھی واجب ہے کہ وہ آپ پر ایمان میں مسلمانوں پر آپ کی طاعت اعلیٰ و عبودیت میں ضروری ہے حتیٰ کہ چاند سورج، طرار، پتھروں پر آپ کی طاعت واجب احرام عکرمہ میں ضروری ہے بدھ و اشواریہ چاند سورج، اشواریہ پر ڈوبا سورج، نونا، اشواریہ پر جالوروں، پتھروں سے کل پر حایہ اس مخلوق کی طاعت ہے چونکہ یہاں احکام شریعہ میں طاعت کا حکم ہے اسی لئے مومنین کو خطاب ہوا اسی طاعت پر ثواب جزا ہے۔ دسرا اعتراض یہاں داتا گھڑیہ کیا بدھ دینی کی

دونوں الی اور عالمِ خود کچھ مصلحتیں ہیں یہ اور تو کرب بعد میں نظر ہوتی رہ کر ہے۔ ہم فی صلواتہم
فانمون۔ چنانچہ اس رشتے میں اس اشک سے قیود ہارے تو وہاں ہی سے عاقبت۔ پھر وہاں ہی طوں
میں ہائیں گے۔

پھر یہ ہے کہ اس میں روحانی طور پر کامیاب رہا۔
لہذا یہ ہے کہ اس میں علم ہے کہ لا تو لو اعصیٰ فی سے نہ چھوڑو۔ وہاں ہر صورت علم ہے لا تعد
عینا حکمہم۔ کہ اس میں ظاہر سے اپنی نہیں۔ چھوڑت نہیں تکی رہے نہ مت۔ خود ہے اور
دونوں میں سے کسی اصل ہمارے کی۔ میں سے ساتھ دونوں ہوتے ہیں۔
نور یا احفص جناحک للموسین۔ کہ خوب سونوں۔ کہ آپ راست۔ مثلاً، جسے عوام
تساری بلالہ میں ہیں اسے مصلحتی صورت ہے۔ ہاتھ اٹھا کر تیری یلو میں ہیں۔ صوفیہ فرماتے ہیں۔ مسعود ہے
سے نکلا ایک ایک لفظ ہوس و کار صدیق و رند حق کلکس و مناقب سے ظہور میں تھی۔ جیسے میں اس کتاب میں ہے۔
مناقض کا معنی اور ظہور کا معنی اور وہ۔ آپ انھیں ظاہر و باطنی صورت صدیق و رند حق۔ جیسے میں میں اس
ہوتی بنا ہے علامتیں ہر وقت کتاب بنا آسپاہی ایک بکر اثرات مختلف ہیں۔

إِنْ شَأَلْنَا وَآتَ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ - وَلَوْ

تحقیق یہ تہذیب جاویدوں میں نزدیک اللہ کے وہ ہر سہ گئے ہیں جو عقل نہیں رکھتے۔
مشک سب جاویدوں میں ہر سہ گئے وہ ہیں جو ہر سہ گئے ہیں جو عقل میں وہ ہر سہ گئے ہیں

عِلْمَ اللَّهِ فِيهِمْ خَيْرٌ أَلَا سَمِعْتُمْ وَلَوْ أَسْمِعْتُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ قَعْرُضُونَ

حالت ان میں میر تو اللہ سے کہ کو احد انکس جان لوں۔ تو تو ہر جاتے ہوئے صاف کردہ روئے دے دے
کہ صوفی جان سہا دیتا سب کئی عام عام ہے۔ ہر سہ گئے جانے

تعلق اس کتاب۔ کہ بتاتے ہیں۔ چلا تعلق۔ چھٹی کیت میں اللہ رسوں کی اطاعت کا علم ہے۔
یہاں سے اس حالت کا علم ہے کہ اطاعت ہے اور ضروری میں تو ان اطاعت کے بعد وضع و عکاس۔ اور اس
عقل انسانی کی بات میں ناقص ہے کہ وہ سمجھ لایسمعون کہاں۔ کہ ان تعلق ہے۔ اور اس
وہ اساتذہ مدحوں توں سے مدح میں ہوتا ہے۔ خداں سے تہذیب۔ ہر سہ گئے تہذیب انسانی
مناقض کا معنی اور ظہور کا معنی اور وہ۔ آپ انھیں ظاہر و باطنی صورت صدیق و رند حق۔ جیسے میں میں اس
ہوتی بنا ہے علامتیں ہر وقت کتاب بنا آسپاہی ایک بکر اثرات مختلف ہیں۔

[illegible]

پہلے سے مراد ایمان کی قاعدیت اور اپنی قوتوں و بدایت کی ابتلا میں صرف رہنا ہے جو اس کی تکثیر قوت و ہیبتوں فرما رہے ہیں۔
 ہے۔ یہی اگر اس میں درج ہو بھی بھائی ہوئی تو رب تعالیٰ اسے ضرور جانتا کیونکہ وہ اس مخلوق سے وہ ہر ایک بندے کی قوت و قاعدیت
 کو جانتا۔ **لا سمعہم** یہ فرمان ملتی جزا **لو علم کی السمع** کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے اور ہم سے مراد وہی کفار ہیں۔
 وہ سراسر ایمان پائیدہ تھے حق یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ان کے باپ داداؤں کا انھیں سنا اور ان کے سامنے حضور کی گواہی دینا یہ
 تیسرے معنی دہی ہیں۔ مثلاً اس سے معلوم ہوا کہ ان کو اللہ تعالیٰ ان کے دلوں میں قوتوں اس قدر کی طاقت عطا فرماتا ہے
 کے مردہ باپ و زندہ فرما کر اس کی واپسی میں سناوتا اس کی قدرت سے یہ کچھ بعید نہ تھا **ولو اسمعہم** یہ تیسرا مراد و سراسر
 ہے اور سند سے مراد ہے اس حالت میں سنا تا کہ ان میں قبولیت کی قابلیت نہ ہو اور مردے کے کلمہ پڑھ جاویں یعنی اگر ہم اس
 حالت میں ہی کہیں کہ **لو سمعہم** اور اس میں مردوں کی گواہی سنا بھی دیتی تو **تقولوا** اور **ہم معروضون** **ولو اسمعہم**
 کی جزا ہے یہاں تو کہی۔ مراد سے حضور انور کے پاس سے چلا جانا اور اعراض سے مراد ہے آپ کی تعلیم سے منہ پھیرنا ہے تو اس
 نہ کرنا جسی پھر بھی یہ سلام قبول نہ کرتے بلکہ اسے جلوہ کہتے ہوئے آپ کے پاس سے بھاگ جاتے اور پھر اس پر عذاب آ جاتا کہ
 منہ مانگے مگر وہ ایمان نہ لائے عذاب کا باعث بن لہذا ان کے مطالبے پورے نہ کرنا بھی اس لئے کہ حضور رحمت ہیں مگر یہ۔

خلاصہ تفسیر اے محبوب اللہ وہ لوگ جو حق سننے سے بہرے ہوں حق پونے سے گونے حق سمجھنے سے بہ عقل ہو اور وہ
 سارے جانوروں کے لئے کہ انہوں میں سوروں تک سے بد میں کہ انہیں اللہ نے حواس اور عقل دی مگر انہوں نے انہیں صحیح
 مصرف میں خرچ نہ کیا عقل نہ ہونا مضر نہیں عقل ہو اور اسے دین کا ذریعہ نہ بنانا سخت جرم ہے اے محبوب اللہ تعالیٰ نے
 ان لوگوں میں خیر جس کی توفیق ایمان جلتی ہی نہیں اگر اللہ ان میں توفیق دے تا تو ان کے مطالبے پورے فرماتا ان کے مردے باپ
 و لوگ زندہ کر کے ان سے ظہر پڑھا کر حضور انور کی تصدیق کرا کر انہیں سناوتا اگر ہم اس طرح اس کو آپ کا یہ معجزہ خاص بھی دیتے
 تب بھی ایمان نہ لائیں گے بلکہ آپ کو بد و کر اور اس معجزے کے جلوہ کہتے ہوئے آپ کے پاس سے چلے جائیں گے وہ پھر ان پر
 عذاب الہی آئے گا یہ عذاب منہ مانگا مگر وہ ایمان نہ لائے عذاب الہی کا باعث ہے اور ہم یہ چاہتے نہیں کہ آپ کی تحریف
 اور کسی کے بعد دنیا میں نہیں عذاب آئے انہوں نے منکروں و فحشوں جانوروں کو کلمہ پڑھتے دیکھا پھر ایمان نہ لائے اور مردوں کا
 زندہ ہو کر کلمہ پڑھنا اس میں تیسرا ایمان نہ لائے لہذا آپ ان مطالبے پورے نہ دیاں نہ دیں۔

فائدہ من تیات ربہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ اگر اس کا عقل سے اسے وار نہ سنے تو حاد و ربا
 سورہ انکوتوں کے حوالوں سے مراد یہ فائدہ **مشر الدواب** سے حاصل ہو کیونکہ دواب میں سارے جانوروں جلی میں یہ ہیں جو
 نہیں کہ ہون علیہ السلام کی شقی میں تو انہوں میں سوروں کے پچھوؤں کے لئے جگہ تھی مگر کافروں کے لئے نہ تھی رب
 فرماتا **من کل روح انیس و اہلک بالامن سبق القول** شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

سورہ انیس و اہلک بالامن سبق القول شیخ سعدی فرماتے ہیں۔
 سارے جانوروں کے لئے جگہ تھی مگر کافروں کے لئے نہ تھی رب

[illegible][illegible]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا

اے وہ لوگو جو ایمان لا چکے ہو! کہو اللہ کا اور اس کے رسول کا جتنا حب وہ رسول خاص تم کو
اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ یہ خاص خوف حب رسول تمہیں اس چیز کے لئے ملائیں جو غم

أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَبِيحٍ وَأَنَّ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ^(٧)

س میں نے گزشتہ ہفتے ہمیں تم کو اور سات لوگوں کی جیتنی، شہر ٹرواؤتھ کو دینا ہے وہیں اسٹار کے ذریعہ سیکھے گئے اور یہ کہ

زندگی بچنے لگی اور حال تو کہ نہ کیا حکم آدمی اور انکے ولی افرادوں میں ہی مل ہو جاتا ہے۔ اور یہ کہ تمہیں اس کی طرف توجہ ہے

تعلق اس قیمت کریہہ کا پچھلی قیمت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی قیمت میں کھارنے والی مہنگائیوں کا رہنا ہے۔ وہ ہر دور میں رہا، عقل رائے کے سرے کوئے ہر بے عقل میں کیونکہ اسوں نے اس چیزوں سے فائدہ نہیں اٹھایا۔ یہ مسلمانوں کو علم سے کہ اس سے عبادت پکڑا دی ہر قوت اللہ کی طاعت میں صرف کرنا اس کی صورت یہ ہے۔ نئی مہنگائیوں سے فائدہ ہے۔ خاصہ ہر حال۔ دوسرا تعلق پچھلی قیمت میں ارشاد ہوا کہ غلام ہرے کوئے ہر بے عقل میں اب اس کو وہ نہیں ہا رہی ہے کہ وہ مردہ کس ہیں اس عشاء سے مردہ کا وہ نہیں اٹھا تا وہ مردہ ہیں کیونکہ زندگی تو حضور انور بخشہ میں وہ ہی حال دیں اور ایمان دیوں میں **لما یحبیکم** جب عماران محبوب سے ہے تعلق ہو گئے تو ان میں ردی قیمت آئے، پس زندگی میں تو ان عشاء سے فائدہ آئے انہما میں کو یا پسے کھار کی ہے ایسی کہ ہوا اب اس کی وجہ بتائی جارہی ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی قیمت میں ارشاد ہوا کہ اگر آپ مردہ پاپ والوں کو زندہ ہوتے دیکھ بھی میں اس سے توبہ و رسالت نہ آئی میں بھی میں تب بھی وہ سر پھر رجلا دیں ہے اب اس کی وجہ یہاں ہو رہی کہ ایمان مردوں کے کلمہ پڑھنے سے میں ہا ہنگہ تعلق رہا میں اس وجہ سے ملتا ہے اسے جو منو تم یہاں سے نہ ہوا۔

تفسیر یا ایہا الذین امنوا ان من پسند اطاعت کے علم پر عمل کرنے کے ساتھ ایمان کے ساتھ پکار یا خدا سے اطاعت ہے
علم پر بھی ایمان کی صورت ہے پکارنا یہ بندوں سے یا بار بار رب تعالیٰ کے پکارنے سے بندے کو وہ لذت آتی ہے وہاں جہ
بار بار طلب ہے نہ اس کے علم سے بار بار پکارتے ہیں اور ہر سے وہ ہم کو بار بار پکارنا ہے ہر بار پکار میں یا تلفظ ہوتا ہے جس
مذاق میں یہ بیان کیا ہے کہ وہ نہ اس اور یہاں کا خلاصہ یہ ہے کہ مومن اللہ رسول کی اطاعت بھی اس کی اطاعت میں
قبولیت بھی اس کے وہ ذیوں والہ ہے پس وہ یوں چرکی ہے کہ چونکہ اللہ رسول کی اطاعت ان کی اطاعت میں ہے ان اور
وہ رستہ رستہ تعالیٰ کے وہ مومن اس لذت سے شرب است مروت ہے پھر حکم سادہ ہے تاکہ ان مستی میں یہ علم اس
ہو جائے یہاں پر شن سے پسند ملنا یا ملنا اس سے پریشانی تکلیف محسوس نہیں ہوتی، اگر ایمان و توحید کا رشتہ بار بار مال
چاہیں نہ اللہ رسول سے ملنا ہمارے ہمارے ہمیں کب تکھے ہمارے کھر ہے پیریدون ان فیضر قلوبنا الذمور سلسلہ
اس کے لئے قرآن مجید ہے اولئك هم الکافرون حقائق پر یہ ہے کہ الذین امنوا اس کے ساتھ ہمارے ہمیں ہے

سل اور اس کے دل سے ہیں کہ وہ کھم کھم کرتا ہے پھر درمیاں میں آجائے آئین جانے کو تولیے کے اس سے
 پرہ کو حال سے ال ای سے ہے **حیلو لہم** سے مراد صرف انسان ہے مراد ہو یا عورت اس فریضہ میں بہت تمیزیں
 ہیں اللہ تعالیٰ اس اور اس سے درمیاں آزد واقع کر دیتا ہے جس واحد سے دل میں ہدایت اعلیٰ میں ہوتی ہے اصل
 شدہ ہدایت اعلیٰ حقیقی ہے اللہ تعالیٰ ہر فردا غضب سے اس کے دل میں آزد واقع کر دیتا ہے جس واحد سے دل
 سے شاہد اقرن ہر صورت کے مخدرات اور تلخ سے دیکھے ہوئے دل ایل دل میں نہیں آرت اور ہدایت سے محروم
 رہتا ہے اللہ تعالیٰ اس اور اس کے دل میں موت کی آزد واقع کر دیتا ہے کہ اسے موت دے دیتا ہے اس سے مدد
 ملی دن کی ہدایت سے عاودہ میں اللہ تعالیٰ اس اور اس کی دلی تمنوں کے درمیاں آزد واقع کر دیتا ہے کہ اس کی
 آرزو میں ہر وہ کوشش سے پوری نہیں ہوئی گویا اس سے مراد دلی تمنیں ہیں۔ طرف ہوں کہ مراد مراد سے ہے کما
 ہے سل الہی کل بحریت فی کل میں دلی حرکت قلب سے مراد عقل ہے رب فرماتا ہے **ان فی خالق الذکر**
لن من کل لہ قلب یہ توں مجاہد ہے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سل اور اس کی عقل کے درمیاں آزد واقع کر دیتا ہے۔
 اسے پاگل کر دیتا ہے کہ قلب سے مراد قلب ہی سے معنی دل کی ایک خاص کیفیت یعنی اللہ تعالیٰ اس سے اس سے اس
 سے درمیاں آزد کر دیتا ہے اسے اپ سے دور رہتا ہے اور ہر عقل سے عقل دیتا ہے کہ عقلی اس کا حق وہاں حرم جاتا ہے اللہ
 تعالیٰ اس اور اس کے دل سے درمیاں آزد کر دیتا ہے کہ اس سے بھی قریب ہے رب فرماتا ہے **نحن اقرب الیہ من**
حبس الورد تمہارے یہ دیر (سرماں) تمہارے ہے کہ موقع نصرت جانو اللہ رسول کی اطاعت کرو پھر موقعے بار نہیں جتے
 زندہ مراد ہو جاتا ہے حلقہ پاگل ہو جاتا ہے جسے خیالات دم کے دم میں پس جاتے ہیں اس کے نیچوں میں جدی مدوانہ
الیہ تعشرون عبارت معصوم ہے **ان اللہ پر اور اعلموا** اس سے معنی یہ مگی جان و طہیں رکھو کہ دیا میں بیش
 رہنا میں آخر کار ہر گھڑی میں پیش ہووے پھر بچتو گے۔

۔ دنا کچھ قرباں ہو جا اس کے قدموں پر

یہ مواقع زندگی میں ہر بار تو نہیں آتے

خدا صمد تفسیر معنی میرے معصوم اس تحت ہی مدد تمہیں ہیں ہم میں سے ایک تمہارے مدد میں رہتے ہیں
 جو ہمارے نزدیک قوی ہے مدد دہانیں ہمیں محبوب کی بارگاہ میں حاضری کا شرف حاصل ہے اس آستانہ عالیہ کا ایک اس
 یاد رکھو کہ جب بھی تم کو اللہ تعالیٰ اس سے اس میں تو تمہیں اس میں بھی سولہ حاضر ہو جاؤ جو ہمارے ہوتے ہوئے دلی و قلب
 کرتے ہو اس سے کہ اس میں شہد ہا تم یہ اس سے کہ وہ تم کو مدد کی طاقت ہے جس اور وقت وہ سے میں تمہارا دیا
 عطا تھی حد دل کا تاب مدد یقین قرآن فرقہ سب اسی ادوار میں میں نے اپنے تمام انسانی
 فرمانبرداروں چاہتے یہ حکم تم اس کے دیا جاتا ہے کہ دل کو بدلے دیر میں لگتی آتے آتے میں قوی اس وقت میں ہوتا ہے
 لگانے میں اللہ بیشب۔ اس میں حد۔ اطاعت کار و نامہ میں میں تبدیل ہو جاوے جو اسے تم کو موت کی خبر میں اس سے۔
 حاضری میں۔ اور موت آجائے اور تم ہر میں میں مراد اللہ جدی کر دے بھی خیال رکھو کہ ایسا مگی نہیں آتا ہر بار۔

حضور کو سنا۔ ادا ہے۔ السلام علیہ علیہ النبی و آلہ کو سلام کرنا نماز توڑنا ہے اس کی میں تحقیق ہماری کتاب شاہ حبیب الرحمن اور خطات مصحف میں دیکھو مسئلہ چند صورتوں میں نماز توڑنا چاہئے اہل کے بلکہ پر غل نماز توڑنا ہے۔ عداوت ہے۔ میرے مینا نماز پر ہر بات اگر کوئی شخص بے خبری میں چھٹ سے یا تو میں کہ احادیث تو نماز توڑے اور اسے پچا ہے۔ آخر نمازی ہو تو امان کا جانتے یا ریل چھوٹی بارہی ہے یہ نیچے نماز پر وہ و باہر و غیرہ قرآن صورتوں میں مارنا ہے۔ عداوت ہے۔ پچا ہے۔ اس کی تحقیق شاہی میں دیکھو۔ پانچواں فائدہ: حضور اور اہل بیت مومنوں کو ان کی مر مشن و مری میں یہ فائدہ لایا ہے عیسیٰ کہ مری تفسیر سے حاصل ہو اور حضور کے واسطے سے "تہ ہو یہ" موت سے بھی فنا نہیں ہوتا اور وہاں ہے یہ وہ اور جیتے ہی بھی مرے۔

لا تصحیح	الجهول	حلتہ	فعلک میت و توبہ کس
صاف	کمال	مصر و مد	میشر ال
نور	جملہ	کمال	میشر ال

[illegible]

حضور انورؑ فرماتا ہے کہ اس غائبوں کا جس آیت کے بموجب ضروری ہے کہ اگر نہ ہو المستحب حیوان۔
انھوں کا فائدہ انسان خیر کی توفیق کو ہیست ہے اور نیکی میں جلدی کرے گا کہ کہتے ہیں تلی مسطر شہد ہے وہاں
حضرت عبداللہ ابن عمروؓ روایت نقل کی ہے فرمایا نبی اللہ ﷺ نے کہ انہیں گاؤں رحمتی دو انگلیوں کے بیچ میں سے ہا ہر چاہتا ہے
پھیرا جاتا ہے اور پھر فرمایا ہے وہ جس نے پھیرے والے ہمارے اس اپنی اطاعت پر جلوے حضرت اس فرماتے ہیں۔ حضور ﷺ
ارشاد فرماتے تھے کہ **مقلب القلوب ثبت قلبی علی دینک** اے دلوں کے پھرنے والے میرا دل اپنے دین
سارے ہے **یوم یومول بین المرء وقلبہ** حاصل ہو انہی آیت سے مراد ہو توفیق کا زکا کل ہو جاتا۔ تو اس فائدہ
انہیں روزی ۲۰ لکھ موت تھمے ہو۔ تو قریب جانے اور نیکی میں جلدی کرے نہ معلوم موت سے آجوتے یہ فائدہ
یومول سے حاصل ہو انہی حاصل سے مراد موت ہو، لھو تیسرے و سواں فائدہ تقویٰ کی اصل قیامت میں کے حساب سے
رسم ہے + اس میں نئی وہاں سے حساب لگایاں رہے وہ انشاء اللہ متنا کرنے کی ہمت نہیں کر سکتا۔ فائدہ **الیہ تعشرون**
سے حاصل ہوا

پہلا اعتراض یہاں مستحجیب وار شہود الہیہ استعمال کر کے معنی میں حاصری یا قبولیت کا تجربے میں۔ حاصر

میں سوئی تو تک رہ رہ میں جاتے بچے پیر کا ہلکا سر رہ رہا تھا۔
 وہ بڑا بے شمار ہے۔ ہلکے اور ہلکے موتیوں کی گونج میں سنی سورتوں کے چھپ چھپاتے

نہیں جاتا۔ سو روکات ہے۔ ہم سے چھپنے میں مٹ سیں گے سورج چھپ کر بھی، یا کے کام ہوتا ہے رکت ہوتا ہے تارے۔
چو کا تاب ہر صوبہ، عشاء، اتحاد، لکھ کے لوگات بناتا ہے حضور انور قبر غور میں رہ کر ہم سے چھپ کر تارے سارے، نیلی و
دیو کی طہ بنار ب میں ایلی، عریض، تنوں بد عالم ظاہر تصور سے ہے اس کی نفیس تحقیق ہماری تاب حرارت بہت اجماع میں
حدیث میں لکھی، رقی و شمس میں، یحیو خدا لکھ رہے تو وہ آں بھی، لکھے جاسکتے ہیں اس کی تار میں اب نیلی دوس پر دار
ہوتی ہیں، و محسوس ہوتی ہیں۔ چھٹا اعتراض، یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر کسوں پر تازیہ پر ابدال ہے یہ خدا نہیں
جائے یہ تو اس کی شان کے خلاف ہے کہ ہاؤں کے ہاؤں تک پہنچے ہو کہ ہم تو عالموں کے پر وہ لکھتا ہے۔ کہ خود
اللہ جواب یعول بین المرء میں پڑا ہے، اللہ کی مست رب تعالیٰ کی طرف ملحق کی ہے۔ سب کی جیسے پھری
لگے، چار، یہ ہے کہ ہر روح و مقول میں، ات پر اس وقت ہے ایسی ہی سب انسان فطرت والے کام کرتا ہے، یا میں چھ کتاب تو
رب تعالیٰ اس میں فطرت پیدا کرتا ہے، دوسری حد فرماتا ہے کلابن رافع علی قلوبہم ما کانو یکسبون، اس
کی فطرت ہو۔ ہاؤں سے اس پر فطرت پیدا

تفسیر صوفیانہ۔ **یَا اَللّٰہِ اِنِّیْ اَسْـَٔلُکَ** میں اس کے فرشتے سارے نعمت و کرامات ہی۔ چاند تارے
 ہونے لگیں ہیں اصل میں سارے اس کے کوئی مخلوق کافر نہیں سب موس ہیں رب فرماتے **وَ اَنْ هُنَّ شَیْءٌ اِلَّا**
یَمْسُجُ بِحَمَلِہٖ ال۔ یہ علم باحق و عارف ہے سب جو اس رحمت میں بکارتیں حاضر ہو جائیں گا علم میں فوراً تعزیر
 ارشاد کرو جو تکہ تم سب کی حیات و بقا انہیں کے طبع سے اس آیت پر عمل تھا کہ اشارہ پاتے ہیں چاند پھٹتا مقتربت
السَّاعِیۃُ وَاَشَقُّ الْقَمَرِ وہ ہے۔ یہ علم پڑھتے حاضر ہوئے نگاہوں پھولوں کو علم ایہ تو ہوں پڑے۔ علم شہادت
 پڑھنے لگے جانوروں کو بلایا تو وہ سجدہ کرتے حاضر ہوئے۔ عرشد اس سلطان کو مین کا حکم سب پر جاری و جاری و ساری ہے۔
اَلْمُسْتَجِیۡبُ وَاَللّٰہُ اَعْلَمُ ہو پڑا ہے جو تکہ غافل نہیں ہیں نعمت میں انہیں سرفہرست تھا اس کو بے گمانے والے بہت ہیں اس
 کے خصوصیت سے اسے طلب و بارشہ و انوار ہے انہوں شہادی عمریں چھوٹی میں تم کو پستی تاب اعلیٰ رہے۔ یہ قدرت
 احتیاط طاعت و عبادت و ایہ و انوار۔ اس کو ایسی افتاد ہے کہ توفیق فرماتی رہے اس پر توبہ رکھو آخر تم سے سب
 تعالیٰ و بارہوں میں نہ و نام ہے او چاہو نام تو سوئے عمل کے راہوں۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی امانت سراسر
 ہے بصورت امانت ہے۔ اللہ کی امانت و ان کی شہادت ہے سب قلوب کی شاہد ہے۔ لے اسرار میں مشہود ہے۔ لی و فنا
 لی ہے۔ لے صورت و ان کی امانت تو ان "اعمال" احوال سب میں ہی چاہئے یہاں امانت اختیار کرنا کہ تم ثابت ان میں صاحب

وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَعَسَى أَنْ

اور آدم جیسے جو ہرگز نہیں سمجھے گا ان باتوں کو انہوں نے ظلم سے تمام میں سے حاصل کر اور حاکم حقیق اللہ اور اس صفت سے دانستہ ہو جو ہرگز تمام میں سے حاصل کر سکتا ہے اور جانتا ہے کہ اللہ کا عذاب

اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَادْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ

سخت حرب رانا ہے اور یاد کرو وہ وقت ملکہ تم قہر کے قہر ضرور سمجھے ہو گے قہر میں ملکہ تم

سختی ہے اور باد کرو عیب تم قہور ہے قہر میں رہے ہوئے قہر سے ڈر۔ غم کے کرمیں دیک

تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَفَكُمُ النَّاسُ فَأُولَئِكَمْ وَإِيْدَاكُمْ يَنْصُرُهُمْ وَنَزَّلْنَا قُلُوبَهُمْ

چوب کو نہ ملے کہ ایک لیں تم کو لوگ پس پناہ دی تم کو اس سے اور موت دی تم کو یہ ہے ساقہ

نہیں، کچھ نہ ہے۔ جانیں تو اس نے نہیں مگر ری اور ابی مرد سے رہ رہا، اور

الطَّيِّبِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٩﴾

حد و اپنی کئے اور دوری دی تم کو ہا کیرن چھوڑی تاکہ تم شکوہ کرو

سفر کا چیراں نہیں رو رہی ہیں جو کہیں تم حسنِ مافیہ

تعلق میں بات بروہا کیجیل بات سے چند ملز تعلق ہے۔ پہلا تعلق چھیلی بات بروہا میں تعلق رسوں سے ہے۔

حاضر ہو جانے کا علم دیا یہ تعاب اس کے خلاف رو رہی بر نے پر سر اٹکا کر ہو رہا ہے کہ اگر اس پر عمل نہ کرو گے تو حاکم فقہ میں جیل

۷۰ جانوے۔ دوسرا اعلق چیلنجی نیت سر یہ۔ میں اندرونی روحانی جنگلی قوت کا ذکر فرمایا کیا تھا جس کی توفیق خیرہ رہا اس وجہ سے

نیکیل پتہ ہو جانا بظاہر ہی "مرد رونی" سے مل جاتا ہے۔ جتنی باتیں جتنا کہ یہ ایک اعلیٰ موقع ہے۔

میرا تعلق چھٹی امت میں اندرسون کی پارہ حاضری کا علم، یا یا اب اس انعام اسل کٹر کے جوہر ہے۔ حصہ اول کے

زیرِ اہم و طاغی ملت کے بعد شرتِ کمزوری کے بعد فوتِ خوددار کے بعد امن و انکسار و ادانت

نزول آیت رید و اتقوا فتنہ نزول سے متعلق چند روایات ہیں، یہ آیت حضرت علیؑ کے لئے نازل ہوئی اور غرہم کے

متعلق نارل ہولی نس میں لڑا جس کی جہاد کی نئی جہاد میں الٹ میں آجس میں ہو میں جیسے جنگ مسل اور صفیں وغیرہ اور اہمیت

ہے کہ ایسا ہمارے صحت ریح عاب علی مرتضیٰ بہ نسبت باقیں اور بچے تھے منور تھا کہ پوچھا کہ اے ریح یہ ہم بھی ہے

محبت سے وہ موصولیت محبت خفیہ آپ پر عیون۔ ہوس و دید اس وقت یاد گاہ علی۔ کتب و کتب

(تفسیر کیے 'خداوں' و فیروز) نام - سیدی نے فرمایا کہ - آیت کریمہ **و افکر و اذا انتم غرور** و درک تحقیق ناموں ہوں ا - ۱ =

آیت بربرہ و انقوا فستہ الہ قاتلہ قور۔ متعلق ہاں ہول جس۔ متعلق مصور ہورے نیواں ہی۔ ایں میں

میں نے ان کے لئے دعا کی کہ وہ اپنے آپ کو بچا لیں اور ان کے دل سے ہر شے نکال دیں۔

نفسیہ و اتقوا التسمیہ فی ذلک و اعلموا ان توبہ علی ما کنتم تعملون

خطاب یا صحیح الحرم ہے۔ یا مارے مسلمانوں سے وہ سرکاری بات تو ہی ہے یہاں تقویٰ^۴ کہتی ڈر رہا ہے فقہانہ^۵۔

آرامش ہے۔ معنی "تو آگاہی"۔ "تو آگاہی" کا معنی "تو آگاہی" ہے۔ (وہ خاص کہیں) لا تصیبین
 الذین ظلموا منکم خاصتہ یہ عبارت صفت ہے فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 وہی ہے ان کی یاد کی کتاب اور ظلم اس ظلم کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 کی میں یہاں "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 فاعل فاعل ہے یہاں "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 میں "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 يعطىکم علیہم وودہ علیہم لا یعظمن لی "نہی ہے اس سے اس میں نہیں توں تاہی یعنی اے مصلیٰ رسول یہ
 اے اس کے اس وقت تاہی یا اس "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 خطا ظلموں میں سے پہچانی ہو کہ سب کو اپنی لپٹ میں لے لے لی یا ان گناہوں سے بچ جن کو بیل صرف نہ کاروں پہ ہی نہ پڑے
 کا بیل پہ پیٹ میں سے گناہوں کو بھی لے لے "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 نیا تمہارے ہی یہ بھی نہیں رہو کہ ہم "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 تمہارے بعد ہم "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 ہمارے یہ تمام اہل عرب سے اور جو ملکات کے ہمارے مسلمانوں سے ہو کہ پکے مسلمانوں کے وہ ہی حالت تھے وہ یہاں
 مذکور ہیں یا عاریں ہمارے ہو نہ وہاں ملک میں تھوڑے تھے قلیل سے مرا ہے قدر اور شمار میں تھوڑے مستضعفوں
 فی الارض یہ عبارت یہ انتم کی دوسری خبر ہے یہ قلیل کی صفت اس تعارف کے معنی میں کمزور سمجھا جاتا ہے مرا ہے
 میں کم ہے یا میں کم رہیں عاریں رہیں "انتم" میں "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 اور اس میں "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 میں مکہ میں ضرور سمجھے جاتے تھے کہ قلیل "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 میں ضرور سمجھے جاتے تھے کہ قلیل "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 ساری زمین میں "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 قلیل کی دوسری صفت اس میں "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 میں "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 ویرہ الناس سے مرا ہے عاریں میں یا عاریں وہ مسلمانوں کے مقابل کہ مظلم سے "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 میں اس عاریں "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 راہ یا اس عاریں "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا
 نفیس نازوں میں یہی "ظلم" اور "ظلم" کے مرا گنہ اور فقمتہن ان کے لئے ہے مرا گنہ تھا لا تصیبین غماطل اس خطا

تفسیر "اسی تفسیر سے معلوم ہوا کہ ال آیات سے کئی بہت تفسیریں ہیں جن میں سے مزید فقیر نے صرف عرض
کی ہیں اے مسلمانو! یہ اپنے عام قصہ سے بڑھ کر ہو کہ جو صرف ظہر ہو بخیر، کہ اسیں چلتا ہو بلکہ اپنی پیش میں تمام قصہ رو
یہ قصوں کو سے بڑھ کر ہے ای حقیقہ۔ اس سے ایسے فتنے رونما ہوں۔ یہ ہیں وہ لوگ کہ رب تعالیٰ اللہ اب ست ست
بھی دیکھیں بھی تار ہو جائے اللہ علیہ افضل صلی بیش یاد رکھو کہ پہلے تم تھوڑی قدر لو میں تھے روئے میں سے عاقل تر
و ضعیف سمجھتے تھے تمہارے فتنہ نہ تھا تم کو ہر دم غلط گناہ تھا کہ ابھی ہم کو دنیا سے کھار اچانک فتنہ اس اللہ تعالیٰ سے
نی اس سے ایسا یہ کہ تم سے غلطوں کو غلط نہ دیا، دوسرے یہ کہ تم کو ہر موقع پر عیب سے بڑھتی اور تیسرے یہ کہ تم کو
رویاں مختلف قسم کی ملتا ہیں یہ تمام کرم خواہیں اس سے کہیں کہ تم میں ہر لمحہ وہ بلکہ شکر و حمد کی نعمت رہا ضروریہ۔
رہے نہ پیدا ہوں یہ عام حقیقت حقیقی سے اس میں قصہ رو اور سب قصہ سب گرفتار ہو جاتے ہیں اس سے نہ
سارے ملے اس سے عام سے راہی ہوں۔ نہ خود عام لوگ نہ کریں اور دوسرے لوگ قادر ہوتے ہوں۔ اس
ہیں۔ اس سے بڑھ کر اس شہادت میں گرفتار ہو جائے ست مہر کوک پیچے رہیں۔

سید عالمؑ سے روایت عدی اس حدی گندی روایت کی کہ فرمید رسول اللہ ﷺ کہ اللہ تعالیٰ دس کے

خو ہم پر عذاب نہیں بھیجتا تھی۔ جب یہ حالت ہو جاوے کہ ٹوٹ جائے یہ سلام کریں پورا دوسرا اسمیں دو کئے پر قہر جوں سے روکیں۔ جب یہ حال ہو جاوے حال وہ عذاب میں کہ قدر ہو جائے کہ جو رہنے پر یہ اس عہد اللہ سے روکتی کہ فرمایا اس لئے کہ جس قوم میں کلمہ کے جویں وہ سب دگ سے روکنے پر قادر ہوں مگر نہ روکیں تو اللہ تعالیٰ ان کی موت سے پہلے ان پر عذاب بھیجے گا (تفسیر خازن)۔ قصہ روایت میں اس عذاب کی مثال یوں دی گئی ہے کہ اگر لوگ کشتی میں سوار ہوں ایک شخص کشتی کا تختہ تازہ لگے، سب اس سے روکیں، تو توڑنے میں کامیاب ہو جاوے تو سب ہی ڈوبیں گے۔ یہ اصولی بات اس آیت کی شرح ہے۔

فائدہ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ اگرچہ حضور ﷺ کی تشریف آوری سے عام ہے عذاب کا یہ کہ پھر رسا صورتیں مسخ ہو جائیں وہ جاننا مگر دوسرے ظامری عام عذاب اب بھی آسکتے ہیں جیسے وہابی بیماریوں، لڑکے کتوں میں شست و خوں لڑائیاں، وغیرہ۔ یہ فائدہ **وَاتَّقُوا فِتْنَةً** سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ یہ کہ چاہیے کہ کسی تعلق میں نہ رہیں۔ میں دیکھ چکا ہوں کہ سب کے ساتھ گرفتار ہو جائیں گے وہ یہ کہ خیال کریں کہ وہ سب رستے ہیں تو کریں ہم یہ کہ تو خیال کر رہے ہیں اندم کے ساتھ نہیں بھی جاتے ہیں اگر ایک شخص کشتی توڑے تو سارے سوار ڈوب جاتے ہیں یہ فائدہ **لَا تَهَيِّبُنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا** سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ انسان اس رعایت کو ضیعت حاصل ہے اس زمانہ میں جس قدر یہ ہیں ہوئے اور اس عامہ کی رعایت سے رہے۔ حضور سید عالم ﷺ اثر غلو اور رعایت کی مارتے تھے۔ چوتھا فائدہ اس منہوں کی مراد یا میں مل جاتی ہے بلکہ باپ کا فرمایا میں جیسے میں یہ تا زمانہ شہادت سے بلکہ میں تو میں رکھتا ہوں۔ سب وقت پر بارشیں میں تھیں اس کا ظہور اب بھی ہو رہا ہے بھی اصولی امر کہ میں و تزلزلہ آیا ہے جس میں پیس بہار آدمی بلکہ لور سارے چار اکھ بہ کمر ہو گئے یہ دیکھ سہوں 1970ء کی تاروں میں آیا ان بے گھروں کو غلو اور دوا میں پچانا مشکل ہو گیا ہے یوں زلزلے سے دریاؤں میں طوفاں چلیا ہے یہ پانی میں گھر سے ہوئے میں اللہ کی ہاد۔

پانچواں فائدہ یہ کہ اس لوچا ہے کہ اپنا گزارا وقت یہ رکھے تاکہ اس میں تکبر و غور نہ پیدا ہو یہ فائدہ **وَأَنْفَكُوا** سے حاصل ہے۔ حاصل ہوا یہ ہمارے مصر میں قراءت سنت کی جاتی ہے تاکہ ہم کو اپنا وہ وقت دور ہے ہم اس نمرات میں قراءت قرآن تو اسے میں رہتے تھے۔ غار مد کے خوف سے کہ میں وقتوں میں گزار گئی کو چوں ہماروں میں چھپے ہوئے تھے۔ چھٹا فائدہ یہ کہ میں یہ حق ہی مارتا ہے۔ میں نے مہاجرین بلکہ خود حضور سید عالم ﷺ کو تو اس وقت میں یہ دی گویا یہ مسلمانوں کی ہاد ہادہ اسد ہم ہر طرف سے سخت مدد میں پہنچاواں تاکہ احادیث میں سے۔

مدد سے نہ تھا تھا و رکھے۔ غریبوں کے ٹھکانے دے۔

ساتواں فائدہ انصار مدد اللہ تعالیٰ سے رہا یہ کہ میں یہ حضرات مہاجرین بعد حضور ﷺ کے جس میں ہمارے اس فی حدیث صید و رکعتی نے اپنی یہ قرار یہ یہ فائدہ **وَابْتَغُوا بَيْنَكُمْ** سے حاصل ہے۔

آٹھواں فائدہ یہ کہ سورہ مد میں دینی ہوا میں اس میں سب طبیعت ہیں وہاں کی حالت تک شعاع دفع الید سے یہ فائدہ **رِزْقِكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ** سے حاصل ہے۔ بلکہ آیت میں خطاب مہاجرین سے ہوا اور طبیعت سے مدد نہ منور دینی

میں بہت ہی زیادہ اعلیٰ ہے۔ اس لیے کہ اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔ اس لیے کہ اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔

وانتم تعلمون یہ عباد - لا تعلمون یہ قید ہے حیات و انتہا۔ دنیا و آخرت۔ ہر حال جرم سے بھرے ہوئے ہے۔ اس لیے کہ اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔ اس لیے کہ اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔

واعلموا انما هو الحكم والادب یہ عبادت ہے۔ اس لیے کہ اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔ اس لیے کہ اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔

اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔ اس لیے کہ اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔ اس لیے کہ اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔

اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔ اس لیے کہ اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔ اس لیے کہ اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔

اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔ اس لیے کہ اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔ اس لیے کہ اس کی بات غایت عظیم ہے۔ یہی وہ بات ہے کہ اس کے احکامات پر عمل کرنا ہی انسان کی فلاح ہے۔

ایک سے تین سال سے یہ دین و دینوں پر چلنے والے تھے۔ ان کی طرف سے ہمارے لئے ایک خاص کام تھا۔ ان کے پاس ایک خاص کتاب تھی جس میں ان کے بارے میں تمام تفصیلات درج تھیں۔ ان کے پاس ایک خاص کتاب تھی جس میں ان کے بارے میں تمام تفصیلات درج تھیں۔ ان کے پاس ایک خاص کتاب تھی جس میں ان کے بارے میں تمام تفصیلات درج تھیں۔

شب پنج نقد نماز بود چه بود نماز فرمود
زن و فرزند و فکر چاره و قوت کرد عیادت

[illegible]

تقوی القلوب یہ میوں فتویٰ مراد ہیں چونکہ تقویٰ کی ابتداء خوف خدا پر ہوتی ہے اس کی ابتدا عشق خدا سے ال
تتقوا ہے حدیث معنی ۱۵ فرمایا تاویذ وکلمۃ ابتداء بوقوع و شوق و رسیدنی حالت اور عشق و سوراہا تقویٰ سے تمیں خدمات
۱۵ فرمایا پس بعد تعام یجمل لحکم فوقانا یجمل بنا ہے جمل سے معنی پیدا الم نابٹانا یہ یہاں وہ مر سے تقویٰ میں سے
لحکم میں ممتنع ہے یہ صد تاخر قلل بنا ہے فرق سے معنی چھٹاں فرق قل چھٹاں ہے وہاں یہاں سے تقویٰ عید و تقویٰ
مراد ہے کہ وہ حق و باطل میں پیمائش کرے وہاں ناک ہے تقویٰ کہ تم کو فرق قل چھٹاں سے مطلق فرما ہے تا فرق قل سے مراد ہے
اس میں یہ تقویٰ میں سے اس کا نور جس سے مو من حق و باطل میں فرق پیدا کرے یہ قول جس طرح اور اس پر مفسرین نے
مفسرین نے تقویٰ کو مراد لیا ہے کہ وہاں میں کامیابی جس سے مسلکوں کو عزت و عار کو امت و حق و باطل میں امت و حق
قول قرآن کا ہے فی عروہ و در ایام الفرقان فرمایا یوم الفرقان یوم التلی الجمعین۔ اس میں وہاں میں مسلمانوں کی
جیت عاری کی کچھ یہ قول عام مدنی ہے انیسویں دو جمعیت سے جیت کہ مو من یقین و کافر شک ہے میں سے تقویٰ میں
مخالف ہے۔ اس میں وہاں شہرے قالہ و ال فی ہدایت عاری امت یہ قول محمد ابن اسماعیل کا ہے اس سے پہلے صدق و حق
میں ہیں جس سے حدیث "ام فل معنی علی و مو من کے ال کا نور جس سے وہ مخلص و منافق میں حیثیت ہے

۱۔ وہ جس کی بیعت کا جوہر ہے چھپا رہتا ہے جس کی شہادت
 ہر حال میں فرماں ہے۔ بہت مطلبہ دیتے ہیں۔ بہترین ہے کہ یہ سارے معنی مراد ہوں کہ رب تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ
 عدالت و طہارت ہے۔ یہی معنی انکشاف ہے تیسرے دن اعلیٰ بیان 'خاں' 'مراک' 'کیہ' (عید) **و یحکم عنکم**
سیاتکم یہ ہے۔ اس کے اعلیٰ کا ہے یہ عبارت معطوف ہے **یجعل لکم** پر اور ان شرطیں پر **یخفف** وہ مطلب
 "میں چھپانا، مٹانا، مٹا دینا" اس کے اعلیٰ کی ناشکری و نغرائی اور اس کے کسی عقیدے کے بارے میں ایسا ہے۔
 نام لاورے۔ اپنی تیر و شہر سے اور سب کو چھپا دیتا ہے چونکہ اس میں چھپانے کا ہے کہ اسے معنی شامل ہیں اس سے
 اس کے بعد عن ارشاد **و سیاتکم** ہے یہی اس کا **سوء** معنی برائی یہ عبارت فیصلہ ہے کہ "ی" "نکری" میں یہ ضمیر
 یا قصد اللہ ہے۔ ہاں کہ غیر قصد ہو (ظاہر و باطن) بھی "نکری" کو یہ ماحول ہے کہ اس کے ان
 تعجب و اکبار اما تنہون عنہ نکمر عنکم سیاتکم اور بھی، معنی دنیاوی تکالیف سے یہاں
 وفاق ہے اس سے اس کے علق العبد عارض میں ہے وہ غیر اس کے حق و واجب ہے اس کے علق
 ہے۔ **و یخفف لکم** یہ تیسرے اعلیٰ کا ہے یہ عبارت ہے کہ یہ معطوف ہے۔ وہ عامہ غفلت معنی شہادت ہے اس کا
 معنی پوشیدہ ہے **ذنوبکم**۔ جو ملتا ہے۔ اس کا معنی بھی سیات ہواں وہ اعلیٰ میں ہی طرح فرق یا باہر ہے۔
 یہی معنی تھا۔ ہر چھپاؤں سے۔ اس میں شہادت ہے۔ **والحمد للہ المصلیٰ**۔ اس میں
 ہے اس میں بدشتہ اعداؤں کی۔ اعلیٰ کا اعلیٰ ہے۔ اعلیٰ تعالیٰ کے فضل و کرم و مہربانی و سبب اعداؤں کے ساتھ تعلق ہے
 عین التعلق ہے۔ یہ ہے تاکہ میرے ساتھ نہ ہو۔ یہ ہے کہ اس کے ساتھ نہ ہو۔ یہ ہے کہ اس کے ساتھ نہ ہو۔
 اس میں اس کے اعلیٰ کا اعلیٰ ہے۔ اعلیٰ کا اعلیٰ ہے۔ اعلیٰ کا اعلیٰ ہے۔ اعلیٰ کا اعلیٰ ہے۔

خلاصہ تفسیر اس موصوفہ اللہ سے ڈرتے رہو کہ اس کے احکام پر عمل کرو اس میں منع ہوئی چیزوں سے بچتے رہو
اللہ تعالیٰ تم کو تمیں حصہ ہی عظیم عطا فرما دے گا۔ اتنا کہ دل میں وہ در اور جہت سے کام نہ لے سکو۔ یہ جس بھلے پر ہے
کاموں میں یہ بھلے رہے۔ انہوں میں فرق کر یا روگے تمہارا دل تم کو تقویٰ دے گا کہ یہ کام اچھا نہ لے۔ یہ کام اسے اس
سے پوچھو۔ تو فی اچھا ہے۔ اس میں ملنا۔ یہ اس سے دور بھاؤ۔ یہ تم کو ہر میدان میں موقع ملے اور تمہارے دشمنوں کو
نکالت دے گا۔ حق ادا مل میں پھانٹ دیا۔ اس کے لئے اس تقویٰ کی برکت سے تمہارے سارے معاملات کام ہو جائیں۔
صاف فرما دے گا کہ تمہارے عیوب پھاپ کا تم و عزت و عظمت دونوں جہاں میں بخشے گا۔ تم یہ یال بھی نہ رہنا۔ رب تعالیٰ
اپنے یہ دھرم پور دے۔ فرمے وہ رب فضل و رحمہ اللہ وہ تو بغیر استغفار یا استحقاق سے رہا۔ وہ نعمتیں بخشے۔ تا یہ تم سے
کہ اپنے بندے پر دے رہے۔

[illegible]

دکارت: حفاظتِ اُتالی میں حضرت اس امیر المومنین ملک غنی رضی اللہ عنہم سے اور بادشاہ میں حاضر ہوا۔ روایت کیا۔

عورت پر نکاح پانچ سو حد مت جائید میں پٹہ تو فرمایا۔ بعض حضرات کہہ رہے ہیں کہ اس حالت میں کہ میں نے اس کی شادی کر لی ہے اور
 نکاح کر لیا ہے حضرت اس نے پتہ نہ لیا۔ یعنی وہی ہے۔ مگر فرمایا یہ وہی ہے جس بلکہ مومن کی دست سے نکاح ہو اور
 فرماتے ہیں اتقوا فراسیہ المومن فانہ یبصر بنور اللہ مومن کی فراست و الہامی سے اور وہ اللہ سے دور ہے اور جتنا
 ہے یہ ہے فرقان کی تفسیر۔ چھٹا فائدہ جس شخص کا دل قدرتی طور پر اچھے کاموں اچھے لوگوں کی طرف راغب ہو اور
 کاموں پر سے دُکھ سے متفرق ہو تو وہ عہدِ قبلہ من مکی ہے یہ وہی فرقان ہے جس سے حاصل ہو۔ یہ فرقان فائدہ اللہ
 تعالیٰ متقی مومنوں کو دشمنوں پر جہد میں فتح و غلبہ اور فتح چاہیے تو ایسا مصبوط تقویٰ و خیر اختیار کرے یہ فائدہ فرقان کی تفسیر تیسری
 سے حاصل ہو کہ فرقان سے مراد مومنوں کی تقویٰ و نفرت و حق باطل میں فرق کر دے فرماتے ہیں اذالقیتم فتنہ فاثبتموا
 والذکر واللہ کثیر الہدٰی و تقویٰ وہ روحانی تہذیب ہے جو انکار کو میسر نہیں اللہ کے وعدے سے ہے جس میں اٹھواں فائدہ
 قوت الہی اور تقویٰ سے دشمنوں میں قدرتی ہیبت پیدا ہوتی ہے یہ ہیبت حدِ اولیٰ بھی اللہ کی تمت سے یہ فائدہ فرقان کی
 چوتھی تفسیر سے حاصل ہوا کہ فرقان نے مٹی شمشیر و سبب دوسرے نواں فائدہ اللہ تعالیٰ عباد کی امت سے ہے جس سے
 گناہ معاف فرما دیتا ہے یہ فائدہ ویکھر عنکم میاتکم سے حاصل ہوا رب تعالیٰ فرماتا ہے ان الحسنات
 ینھبن السیئات۔ مگر اس میں ۲۰ ہیں میں سے ایکوں میں تبدیل ہو جاتے ہیں رب فرماتے ہیں فاولئک
 یبذل اللہ میاتہم حسنات تقویٰ اللہ کی تمت سے دوسواں فائدہ اللہ تعالیٰ مومنوں کو اپنی رحمت سے
 بڑھ کر عطا فرماتا ہے یہ فائدہ و فوالفضل العظیم سے حاصل ہوا کہ اس فراموشی میں تم انہما سے بعد رب سے اپنی
 فضل و کرم کا روبرو جس میں بتایا کہ من تم من یتق یدر الفضل یدر ہے تمہیں زیادہ عطا فرماتا ہے حدِ اولیٰ
 کیا یہاں تک۔

پہلا اعتراض اس تمت میں ارشاد ہوا کہ ان اتقوا اللہ ان شک کے لئے تاکہ اللہ تعالیٰ شک و رتوبہ سے
 پاک ہے پھر اس کے ان کے اوس ارشاد فرمایا۔ جواب اس شخص معلق ہے کہ تمہیں کیسے معلوم ہے کہ اس شخص
 تو دن نکل کے گا علامہ سورج کا نکلا بھی یقینی ہے دن نکلا بھی یقینی صرف یہ بتانا ہے کہ دن کا علامہ سورج سے ظہور ہے
 لاری ہے اس سے خوف نہ وہی یہی ہے مقصد یہ ہے کہ یہ میں تمہیں اللہ کی تقویٰ معلق میں ہے جو میں تقویٰ
 مومنوں۔ دوسرا اعتراض یہاں وعدہ فرمایا یا کہ متقی مومن حق و باطل میں تمیز دے گا وہ نہ کہ یہ کہ مومن کی ایک
 شریعت ہے باطل ہے حرام ہے پھر وعدہ ربلی یہ ضرور مست ہوا۔ جواب تقویٰ صرف تمہارے لئے قائم نہیں بلکہ اس کے لئے
 جمع اور نیز میں بھی ضرور ہیں ہم سے بھی تمہیں میں غرض یہاں کہ متقی تقویٰ بندہ رسول کے بارے میں کام ہے تاکہ اس
 کے دور کن ہیں مسموع ہیں سے کہ جانک ۱۲۱ اس دست پر عمل کرے۔ دوسرا تقویٰ ہے روحانی یا مثالی تقویٰ اللہ کی محبوب
 پیروں کا دل سے لوبہ ختم کرنا کہ اللہ تعالیٰ یہ نصیب ہے تو انشاء اللہ اسے یہاں کے مذکورہ اہمیت سے دور رکھے۔
 تیسرا اعتراض کہ کفارہ یتکات لود مغفرت میں یہاں فرق ہے۔ جواب اس میں چند فرق ابھی تفسیر میں ہم سے عرض ہے۔ کہ
 مٹانا کفارہ یتکات ہے ہمارے محبوب پہلانا۔ ہمت ہے یا بڑے مٹانا مخالف فرماتا کفارہ یتکات ہے چھوٹے مٹانا۔ ہمت ہے

یہ اللہ جل و علاہ کی رحمت ہے کہ ہم لوگ فرما دینا سعادت وغیرہ وغیرہ لہذا یہ ممکن ہے کہ میں۔ چونکہ
اعتراف میں وہ دوسرے صفت ہے **اللہ والفضل العظیم** جس ارشاد ہے کہ جواب کہ یہ ہے کہ اللہ
تسبیح میں صفت کی یہ توفیق ہے ایسا کہ تقویٰ کی توفیق جرت بعد میں سے فصل اس میں کہ اللہ اپنے پیغمبروں
سے ملو اور مسرت میں سے وہی میں سے ایسا کہ فرشتہ میں سے اپنے سے ملو۔ پس اس اور وہاں حاصل ہے کہ اللہ
اللہ بلا یہ کہ وہ ہے کہ اللہ کی رحمت ہے کہ اس سے چوں کہ اللہ فرشتہ میں سے متعدد مقصدت پر ہے مثلاً **واللہ یستقی**
اللہ یجمل للمعرجا ویرزق من حیث لا یحتسب فرماتا ہے **وجوہیو من ذی ناصر** والی رہا
ناظر یہ فرماتا ہے **ہو للمتقین**

تفسیر صوفیانہ کہ اللہ درطن ہے شریعت فائقہ میں اللہ سے بقدر طاقت اور اس کا اس تبت میں سے **فاتقوا**
اللہ ما استطعتم طرقت فائقہ میں اللہ سے اور ان کے بارے میں فائقہ اس تبت میں سے **واتقوا اللہ حق**
تقواتہ صوفیاء سے یہ ایک حقیقی وہ ہے جو ہر حال میں وہ ہوا پر لالہ جانے اپنی بات کہ رب کی رحمت میں یہ
سعادت ہے کہ اللہ صفت اس لیے اعلیٰ و اعلیٰ و رب سے اعلیٰ میں اس میں کم کرے کہ حالت یہ ہو کر ہے ۔
تجربہ میں سے اس میں سے اس میں سے یہی نہ رہاں مجھ میں تو ایسا سا حال ہے کہ تو اس میں سے
و سعادت میں سے اس میں سے اس میں سے چاہا یا کہ یہ ممکن ہے کہ تو اس میں سے چاہا تو اس میں سے
تجربہ ہو چکا ہے کہ یہ ناگوار ہے

کم شدہ یہاں سے ہر تفتاب یا چو ہوئے گل و ذرا اجزائے کباب
اس تبت میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے
سے تو اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے
حدوث و تہ میں فرق سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے
موسیٰ کی باتیں یہ درجہ اصل میں ہیں اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے
بہرہ نسبت و تہ میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے
یہ حد میرے سے لگائی میں تو تو اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے

لطف ہے کہ تو تو لطفی و حکم آنچہ تو فرمائی
چو اللہ میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے
دل ہے

اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے
اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے
اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے

پتہ لکھ میں بھی تم بہ اچھا مشورہ دینے لیا ہوں مگر میرے مشوروں سے بہت فائدہ پہنچے گا یہ سوچو کہ آپ بھی تشریف لے گئے اب انیس تھانوں میں شامل ہو یا اب بات کہے پہلی انیس تہ یہ سب کچھ کہا گیا انیس یعنی شیخ عبد بونا کہ آپ مشورے پیش رو پہلے ابو بھری اس مشام ہو کہ مسلمانوں پر سختیاں کر کے ہم دیکھ چکے کچھ نہ بجا اب ہم کو محمد مصطفیٰ ﷺ انتظام کرنا چاہئے میری رائے یہ ہے کہ ان کو ایک گھر میں قید کر کے دروازہ پنچوں سے جن کر بند کر دیا جاوے گا۔ وہاں ہی ہلاک ہو جائیں گی شیخ عبد بونا یہ رائے ٹھیک نہیں کیونکہ ان کی قوم ہی دشمن ان کو جبراً وہاں سے نکل میں گئے اور مکہ میں خالد جنگی نہ ہو صوبہ جس سے محمد ﷺ کو فائدہ پہنچے یہ رائے رد ہو گئی اس کے بعد مشام ابن عمرو جو قیدی حاضر وہاں سے تھا انھوں نے کہا کہ انیس ایک سو تین سو ارب سے اتنی دولت نکال دو کہ پھر وہ کہہ کار خیز کر سکیں اور پھر ان سے نجات ملے شیخ عبد بونا کہ یہ رائے بھی ٹھیک نہیں کیونکہ تم جانتے ہو کہ یہ فصیح اسلم سیف دہل صاحب دہلی میں رہا کرتے تھے غلے کے اس سودہ جیتے ہیں وہاں میں یہ کتاب وہاں کا بونا جانتے اگر تم نے ان کو مکہ سے نکال دیا تو وہ کسی اور جگہ جا کر وہاں کے لوگوں کو مسلمان میں سے پھر میں کی حد سے تمہارے دور ہو جائیں گے اور تم کو مکہ سے نکل دیں گے تم نہ ایسی باتیں تدبیر کر رہے ہو چنانچہ رائے بھی رد ہو گئی پھر ابو اسلم انھوں نے کہ میری رائے یہ ہے کہ قریش کے ہر خانہ سے چند صندوقوں کو تیار تیار کر کے ریدہم حضور انور ﷺ کو اس میں قتل کر دیں یہ بہت لگے کہ قاتل کون سے شخص کا رہی یا تم سے یہ قیدیوں سے لے کر میں سے ہوں سنا ہے کہ اسی ہو جائیں گے ہم قیدیوں کے لئے چندہ کے ادا کریں گے شیخ عبد بونا یہ رائے بہت ہی اچھی ہے یہ شخص بہت ہی راہ مہم و تاجہ چاہی یہ قرار دیا اس ہوئی اور کفار مکہ اسے عملی جامہ پہنا دیا۔ اپنے گھروں کو چلے گئے ہر حضرت۔ میں ان سے حضور انور ﷺ کو اس سارے وفد کی خبر دی اور حضور انور ﷺ ہجرت رحمانہ کے لئے کہا چنانچہ ایک رات کفار قریش قلعے کی گواہیں سے حضور انور ﷺ کو گھر گھیر لیا حضور انور ﷺ نے حکم اہی حضرت ابو بکر صدیق کو اپنے ساتھ لیا اور حضرت عمرؓ کی کمریا کہ تم میرے بستر آج رات سو رہے تم سے وعدہ کرنا ہوں کہ کفار تمہارا اہل بیگانہ کر سکیں گے اہی قاتل جلاؤں کی لاشیں میرے پاس ہیں لی لاشیں لو اگر کے میرے پاس نہ نہ مسودہ چلے آئے حضرت علیؓ فوٹی راضی ہو گئے فوراً حضور انور ﷺ یہ آیت پڑھتے ہوئے گھر کفار سے صاف نکل گئے انا جعلنا فی اعناقہم اغلالاً الی قولہ) فافشیناہم فہم لا یبصرون اور حضرت ابو بکر صدیق کو ہمراہ لے کر غار ثور میں تشریف لے گئے ہر یہ غار حضرت علیؓ کے ہاتھ پر تھا۔ ہر گھر گھر۔ کھڑے رہے صبح صلیق کے وقت جب حضرت علیؓ ستریاک سے نکلے تو غار علیؓ کو دیکھ کر حیرت میں رہے پانچھٹے۔ اسے علیؓ کے ہاتھ میں تھا۔ فرمایا رب جاوے یہ دیکھو اور ان لاشوں میں سے۔ اور چوٹوں پھیل گئے اور حضور انور ﷺ کے ہاتھ پر حضرت صدیق امیرؓ کے نور پاز سے ایک چادر میں منوہ ہوئے بکھر میں نور غار سے مرے طرز سے حالات آیا اور ایک پورے انداز سے دیکھتے بعض چادر میں بھی لاشیں تھیں۔ یہ تہ تیغ۔ نظر جلاؤ اندازہ الی۔ اندر داخل نہ ہوئے حضور انور ﷺ اس چادر میں قیام فرمایا پھر صبح مسودہ رہا۔ یہ مسودہ خازن ابی بکر صدیقؓ کے رونق لیا وہاں لارک و میرہ رات میں پھر سراقہ کوا فتح پیش آیا مشورہ ہے یہ قیت۔ یہی واقعہ بیان ہو رہی ہے اس کے متعلق نقل ہوئی۔

تفسیر **و اذ یمکر بکم** یہ فرماں مانیا ہند ہے اس لئے اس کا لوازم امتیہ ہے اور **اذ یمکر بکم** یک پوشیدہ فعل کا مفعول یہ ہے **اذ یمکر بکم** کو پوشیدہ کا کافی اے محبوب آپ وہ وقت یاد کریں یا لوگوں کو یاد دلائیں خیال رہے کہ یہ تہذیب ہے جس میں مکہ ملامت سے ایک واقعہ کا ذکر ہے **یمکر** بنا ہے مکر سے جب اس کا فاعل کفار ہوں تو اس کے معنی ہوتے ہیں **واو** فریب دہی یہاں مراد ہے چونکہ یہ سازش بستور تک پہنچی رہی جس میں مختلف لوٹ تدبیریں پیش کرتے رہے اس لئے **یمکر** مصارع استعمال ہوا چونکہ اس ساری سازشوں کا تحقق حضور انور کی اید سے تھا جس نے بک ارشاد ہوا **یسی آپ کے متعلق ہوگ کر فریب کرتے تھے الذین کفروا ب یمکر** کا فاعل ہے اس میں کفار اور انیس سارے کفار داخل ہیں کیونکہ اس سازش میں شیطان بھی برابر کا شریک تھا چونکہ یہ سب کمر میں یکساں تھے اس لئے دونوں کے **الذین کفروا** ارشاد ہوا **الیہبتو بکم** یہ متعلق **ب یمکر** کے یشتو بک ثابت ہے جس کے معنی ہیں روک

فقلت و یحکم ما فی صحیبتکم قالوا الخلیفۃ امن متبتا رجعا

عرب کہتے ہیں **منوبہ حتم اثبتہ لا حرا یک بعد** (روح البیان) اس فرمان عالی میں ابو اسلمہ کی اس رائے کی طرف اشارہ ہے کہ حضور انور کو ایک مکان میں قید کر دیا جائے اس کے بعض ہم خیالوں نے یہ بھی کہا تھا کہ ہمیں ہاتھ پاؤں باندھ کر رکھا جائے بعض نے کہا تھا کہ اس میں چوٹیں لگا کر بیکار کر دیا جائے کہ وہ چل پھرنہ سکیں ایک ہی جگہ رہیں اسی ایک نقطہ میں سب ہاتھیں ارشاد فرمادی گئیں **او یقتلوک** اس فرمان عالی میں ابو جہل کی اسی رائے کی طرف اشارہ ہے کہ سارے قیدیوں آدمی مجموعی طور پر حضور کو شہید کر دیں جیسا کہ شتان نزول میں بیان ہوا یہی رائے آپس پہنچی تھی **او یخرجو ک** اس میں ہشام بن عمرو کی رائے کی طرف اشارہ ہے کہ حضور انور کو اونٹ پر سوار کر کے مکہ سے نکال دیا جائے جیسا کہ ابھی شتان نزول میں بیان ہوا یہ رائے بھی صحیح تھی **و یمکرون و یمکروا واللہ** اس فرمان عالی میں اس سب کی تدبیروں کی ضروری اور رب تعالیٰ کی تصویر کی قوت کا ذکر یعنی وہ سب تو اپنی ہی تدبیریں سوچتے تھے جیسے خود ضرور شیطان کمزور اس کی رائے کمزور **ان کید الشیطان ضعیفا** حراے محبوب آپ کی حمایت میں آپ کے پیچھے میں آپ کی حفاظت میں یا کفار کی بدانت میں ہم خفیہ تدبیر فرما رہے تھے اس میں مکتوب ہے کہ رب کی اس تدبیر سے کون سی تدبیر مر ہے اس سے مراد ہے حضور انور کو ہر وقت اس سازشوں کی خبر دینا یا حضور انور کو گھیراؤ لے والوں کی جماعت کے بیچ سے صحیح سمت نکال دینا یا ہمارے دور کے پر سکڑی کاٹا لیوتری سے انڈیا نکال دینا یا بد میں کفار کو میدان ہدایت کی طرف پانچاؤنا یا ہدایتی جنگ سے پہلے کفار کی نگاہ میں مسلمانوں کو اور مسلمانوں کی نظر میں کفار مکہ کو تھوڑا کر دینا **و یقتلوکم فی اعینہم** ہدایت میں دو بچوں کے ہاتھوں ہو جمل کو قتل کرنا یا غزوہ اتریب یعنی حنیق میں تیر ہوا سے اربعہ کفار ہمارا شہر تتر فرماؤ یا غیر ہو سکتا ہے کہ یہ سارے ہی واقعات مراد ہوں (روح البیان) **واللہ خیر الماکرین** یہ مسئلہ یہ ہے یہاں خیر بمعنی بہتر نہیں بلکہ یا قہ قوی ہے مطلق ضعیف کا خیر مقابل ہے شر کا **الماکرین** میں الف مر یا تو استغراقی ہے یعنی سارے فریب کرنے والوں سے لقمہ قوی ہے وہ بہت کمزور ہیں یا عمدہ ظاہری ہے اور مرادوں اور اندوہ میں جمع ہونے والے سازشیں کفار ہیں یعنی وہ سب تدبیریں سوچنے والے بہترین خلق ہیں کہ محبوب کے خلاف تدبیریں سوچتے ہیں ہم خیر

ہیں اگرچہ سارے عالمی سرمایہ داروں کی تہذیبوں کے لیے جو کہ ہم محبوب کی محبت و حفاظت میں تہذیبوں حقیقہ فرماتے ہیں حفاظت و برقرار رکھنا ہے (اعلان)

خلاصہ تفسیر سے محبوب اللہ ہم آپ پر نور آپ و طفیل آپ کی امت پر سے ہی فضل و برہم فرمادے گا۔ میں آپ اس کے ثبوت میں اپنی امت کو وہ وقت یا دور نامہ آپ کے خطاب سرور الٰہی قریش بلکہ اس کے ساتھ اس سے ملا سکتا ہوں۔ رشتہ اعلیٰ انیس مرتبہ ہیں۔ پتے سے ہونی کتنا تھا کہ آپ کو قید کر دیں یا آپ کو باندھ دیں کوئی امتا تھا کہ آپ کو قتل روئیں ہوں مہاتما کہ آپ ہوائیں ملائے۔ ایں امر خدا اپنی پی ی تدبیریں وہ تو آپ کے علم سوچ رہے تھے اور آپ کا رب آپ کے متعلق حفاظتی تدبیریں فرم رہا تھا۔ آپ سے دلچسپ آیا کہ وہ کہہ رہے ہیں کہ اسے تھے ہم قوی و ر قوی تدبیر دے گا کہ ہم سے آپ ہوں میں شے سے انکی جھیر میں سے اور وہ نور ہائے ارچہ پھلے۔

[illegible]

لطیفہ بیٹھو لے مارے مارے ہم میں بیٹھیں نہ ترہوتے ہیں یہ طرح یہ قرن شیطان و شیطان سے محبت نہ
ہیں کہ وہ تو کہہ چکا **الاعمال کما صہم المصلحین** میں خیرے بدوں کو سبیں بھگاسوں گا گریہ قرن شیطان بیٹھ لیں
نعمیں کے بیٹھے ہی رہتے ہیں وہ شخص جس سے ایسا ہے یہ دیکھنا ہوس میں ہر سینگ و ملا حاور کس کسی سے لڑتا ہے تو
انھیں قرن شیطان تو لے لگاتا ہے خود بیچے سے دور لگا تا ہے ایک وہ دور غیرہ میں گذر کہ کو مشورے دے کر ٹھک ہو گیا حارہ
آگے لڑا یہ یہ حارہ کس داخل ہو تا ہے تو پہلے اپنے سینگ داخل کر تا ہے پھر باقی جسم یوں ہی جب شیطان و روح میں
دکھ لگتا پہلے اسیں قرن شیطان کو داخل ہے کا پھر سب سے آخر میں خود جائے کا حضور انو کے سارے فرائض رہا ملتوں
پہنچے ہوتے ہیں دوسرا فائدہ شیطان پہ ہزاروں دن ، تا ہے کہ اسیں مشورے وغیرہ نہ تے مگر کبھی میں میں
نے یہ فائدہ مگر اس نیت سے نہیں دل سے حاصل ہوا کہ حارہ سے پاس شیطان شج عدنی میں رہا لہذا ضروری ہے کہ اللہ
سے مقبول نہ ہے آپ حاروں دن ، وقت میں جلد کسی اپنی زیارت بھی کر اویتے ہیں ابھی ۱۹۸۶ء کی جنگ پاستاں
و سندھ ستل سے موقعہ حاریں اسلام نے حضرت امام حسین و اہل بیت کو غازیوں میں دیکھا خود حضور انور اس جہاد میں شریک
فرماتے حیدر آبادی رہا ہے اجہارات میں شامی ہوا تھا حضور میں ملا تہ اولو کے لئے لے لور کیوں نہ ہو ۔ رہا ہے تو
کے لئے رہا ہوا ضرور ضرور دن سے دن ہم مودہ بند ہے سے پار نکلیں ۔

یوں ہوں، بیش ہوں میں یوں کہوں ہے جس ہوں میں

تم : میں تم : خدا تم : تمہوں : دروا

عالمیائے وابستہ دامن تو
۱۔ یہ قسمت کہ تو بہا حرمیں

۲۔ پنہا غریبیں اس
۳۔ عالم رتو قریبیں

۱۰۰ و فرعون شیخ و مخدوم ایس و طاقت از اہل آمہ یہ

فان ابي ووالتي و عرصي بعرض معلوم منكم وقت

ماہانہ یہاں صدر قیامت - بیان

آنکھوں فائدہ لاتا نہ ہو، ست دن، دوا دشمن کی یا قاتل خونخوار کی اس کا لاکرنا شرعاً، ایک ہے عجب صبر مہربانہ۔
حضرت علیؓ ہجرت میں اپنے ساتھ یہ یا تاکہ دواں حوں حلوہوں، ششوں کی لکنت اور کے تو ہیں دواں کی مائیں عسور و
پس نہیں ہیست ہور پڑے درص لور مات و سہی چر۔ نوں فائدہ حصور ٹھیکہ اند۔ فصل سے ایسے رہے ہیں میں
کہ دشمن میں آپ ہائیں راستہ اپنے لائیں حصور۔ پس رکھتے تھے دیکھو یہی بنی خونخوار، شش و حصور اور رہے وہ۔
ہا سے تھے قتل۔ آپ تھے اعلیٰ مائیں اس وقت ہی حصور سکھایاں تھیں حصور و صدوق الوہد امین آیتہ سبحانہ

[illegible]

تفسیر صوفیانہ : عارفانہ میں علم، عمل میں ایمان اور قہار کی تدبیریں حق و صواب ہیں کھار کی تدبیریں حیدر اور مجتبیٰ ہیں
حق کی تدبیریں صواب، تقدیر میں مدد حاصل کی تدبیریں حق کی تدبیریں — مقناش، اٹل و باطل ہیں — سن تدبیریں، اس وقت کہ
ہیں۔ حلف شیرازی فرماتے ہیں :

محرم الحرام ۱۴۲۹ھ - ۱۰ اکتوبر ۲۰۰۷ء - شام ۷ بجے

معلوم ہے کہ ایک شخص نے ایک اور شخص کو ایک خط لکھا ہے جس میں وہ لکھتا ہے کہ میں تم سے بہت محبت کرتا ہوں۔ یہ خط اس شخص کے ہاتھ سے لکھا گیا ہے۔

وَرَدَّ اَتَيْتِي عَلَيْهِمْ اَيْتَدَقَ الْوَقْدُ سَمِعَتْ لَوْ شَاءَ لَقَدْ مَشَ هَذَا

اور صحت کا ادنیٰ حلقہ میں وہ رہا کرتے تھے۔ ہمیں پہلی بار دیکھتے ہیں کہ سب سے پہلے اس کے سر پر ہاتھ رکھ کر دیکھتے ہیں اور پھر اس کے جسم پر ہاتھ رکھ کر دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں ہاں ہم نے سمجھا تھا جانتے ہو ایسی ہم کبھی نہ دیکھتے

إِنْ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ

تحقیق کہ جس پر ہم نے اس کے بس میں یہ تم کہا یہاں انگوٹوں کی اور جس کہا یہاں بے اسے اللہ اگر ہو یہ سچ ہے
- تو اس مگر انگوٹوں کے لیے اور جس بولے کہ اسے اللہ اگر ہو یہی (قرآن) تیرا طرف سے حق ہے

الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمِطْ عَلَيْنَا جَارَةَ مِنَ السَّمَاءِ وَابْتِنَا بِعَذَابِ الْيَمِّ ۝

پر سے جس پر سارا دے اور ہم ہمارے بچھ طرف سے آسمان کے ڈال ہم پر عذاب دریا کی
قرآن پر آسمان سے چھڑ سارا یا کوئی دریا کی عذاب ہم پر

تعلق اس آیات کا پہلی آیت سے چند من تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت کریمہ میں کفار عرب سے اس مکر فریب کا
دکھ ہوا اس کا تعلق حضور انور کی واثق کریمہ سے تھا۔ قتل وغیرہ اب اسیں کفر کے اسی مکر فریب کا یہ اس کا تعلق
حضور انور کے دین سے ہے یعنی لوگوں کے دوس میں قرآن و اسلام کی طرف سے شبہت ڈالنا۔ دوسرا تعلق پہلی آیت
مریم میں صاحب قرآن علیہ السلام خلاف مکر کا کہ خود قرآن مجید کے خلاف مکر کا کہ ہو گا تو قرآن کا تعلق حضور علیہ السلام پر
فریب کے بعد اس خاص قرآن کے خلاف فریب کا کہ ہے۔ تیسرا تعلق جزائے پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ ایمان و
تقویٰ سے فرقا ملتا ہے۔ اس سے انسان حق و باطل میں فرق و تفرق کر سکے اب تصویر کلو و سراسر اس کو دکھایا جا رہا ہے کہ ان سے بھی
بجائے فرق کے ملتا ہے۔ دیکھو کفار کہ کون تو قرآن ماننے کی توفیق ملی۔ صحیح دلائل تھے کی کہ بجائے مددیت سے
عذاب مانگتے تھے۔

شان نزول میں دونوں آیتوں کے شان نزول علیحدہ ہیں پہلی آیت فاشن نزول یہ ہے کہ قبیلہ بنی عبد المذار میں ایک شخص
تھا خراس حارث بن ستم جو بسلسلہ قدرت فارسی و روم حیرہ و خلق کو فخر و غیور علی کرتا تھا اور وہاں اہل فارس اور ستم اسعد و
و غیر ہم سے قبیلے سے تھے لیکن کرتا تھا اس نے وہ قبیلے والے اور وہاں سے کتب کلیلہ و غیرہ خرید کر ساتھ لایا یہ اس سے یہ
صداری کو بگڑے خود عداوت کرتے دیکھا تو مکہ معظمہ کے کفار سے بولا کہ مجھے صلی علیہ وسلم کو قوم مذہب شہداء کے قبیلے سے ہے
تو میں تم کو رستم اسعد و ر کے قبیلے سے ہوں وہ تم کو قرآن دکھاتے ہیں، کچھ دیکھو میرے پاس کلیلہ و غیرہ ہے وہ اپنی امت و
روں کو دیکھو، چاہتے ہیں یہ ہوا وصالی و یہ ہم رستم کچھ کرتا ہوں اگر یہ حق ہیں ہوں تو رستم صدق کی بات میں
اس ن ترید میں پہلی آیت وَاَنْتَلٰی عَلَيْهِمْ ہمارا ہوئی، تصویر خاس روح الیہاں صلی علیہ وسلم کے یہ ہے (یہ ہے)
اب اس حارث سے یہ حواس کی تو حضرت عثمان ابن مظعون سے اس سے کہا کہ مد نصیب اللہ سے، روئے شہداء باطل
حق فرماتے ہیں وہ سچے ہیں اس کا کلام بھی چاہتا ہے ہوا اللہ میں بھی سچا ہوں اور میرا یہ کلام بھی سچا ہے جتنا ہے اللہ اللہ میں بھی سچا
ہوں، اللہ اللہ مال لستوں کہ اللہ بہت اللہ یعنی فرشتے اللہ کی ٹریں میں پھر بولا کہ اے اگر قرآن اور محمد صلی علیہ وسلم
فرماں سے ہیں تو تم پر اور میری قویٰ مثل قوم و دوسرے پہلی چھڑ رہا ہے یا قوم صلی و قوم ہوں میں اللہ اب سچ ہے

لی اس دعا کو دوسری آیت میں **واذ قالوا اللهم انی اعزاکم فیما کان علیکم من الذل والعیس** (اور ہم نے کہا اے اللہ ہم تجھے اپنی ذلت اور عیسیٰ سے بچاؤ) میں دعا ہے کہ یہ دعا قبول ہو جائے اور اس دعا کی رو سے جو شخص اس دعا کو پڑھے وہ اپنے لیے بہت بڑی برکت حاصل کرے گا۔

[illegible][illegible]

طریقہ سونہیں یہ فائدہ قلمبسمعتان ایک تفسیر سے حاصل ہوا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ ہم نے قرآن بہت سن یا اب اس کو مومن اثناء اللہ مرے بعد قبر میں بھی تلاوت کرے گا اس سے کبھی میرے ہو گا بلکہ اس سے بہت میں سمجھو۔ گناہ قرآن فلا تقربا احتساب اور چھٹا۔ تیسرا فائدہ قرآن مجید کے متعلق یہ کہنا کہ ہم نے اسی جیسی کتابیں بہت سنی ہیں اور یہ کہ طریقہ غلط۔ فائدہ قلمبسمعتان دوسری تفسیر سے حاصل ہوا ہے اس کے معنی یہ ہوں کہ ہم نے فارسی و روم میں اس جیسے آئینے بہت سنے۔ قرآن مجید بے مثل کتاب ہے چوتھا فائدہ کافر بہت شنی خورہ اور رانا مارہ ہوتا رہا ہاتھ میں کا ہمارہ یہ فائدہ لو نشاء لقلنا مثل هذا۔ حاصل ہوا ہے کہ عرب بے مثل بھی ایک آیت قرآن مجید بے مثل ہے جس سے ثابت ہے کہ یہ قرآن بے مثل ہے جو سارے قرآن بے مثل ہے جیسے ہم نے چھٹی سیں۔ پانچواں فائدہ قرآن مجید سے صرف اللہ دیکھتا ہے صرف ظاہری قصوں، نظروں کے دوسری کتابوں کو اس کی مثل کہنا کسی کی بری باطنی سے مثل جو یوں میں عورت۔ رہنا غریبہ اور کفار کا طریقہ یہ فائدہ ان هذا الا اساطیر سے حاصل ہوا یوں ہی حضرات انبیاء خصوصاً حضور یدہا ہوا کے ظاہری حالت کھانے پینے وغیرہ کو، کچھ کر ان میں سر نہ کا دعویٰ کرنا مومن حضور نے اندرونی صحت مایہ بہ مثالیہ میں غور کر کے پکارا ہے۔

تھے ایک اللہ سے الگ نایا تو ہر وصف میں شریک ہے
یہ وہ سارے دلائل و دلائل میں تھا کبھی میں نے دیکھ ڈالے تھے پھر یہ
تجربہ اس نے اگلیا

چھٹا فائدہ فائدہ حاجی اور حاجی ہی مالک ہے سے، حاجی سیں آتا دیکھو نہ ابن عارض سے دیکھا گئی کہ اسی آکر قرآن حق ہے تو ہم پہ پھر رہا غلاب درناک بھی مانگ رہا ہے تھا کہ آکر قرآن حق ہے تو ہم کو اس کے ماننے کی توفیق و بہت دے رہا تھا، راست گئے کی توفیق اسے مومن دیکھو نہ ملکات ہے۔

حاصل جڑ ہے دونوں مثل اس امت محمدی جو ہمیں دی ہیں دھلا ہے مجھے صورت محمدی
ساقواں فائدہ فائدہ بارگاہ رسالت میں ہے اب اور اہمیت بنتا ہے پھر بارگاہ الہی میں دیکھو کفار عرب پہنچے تو حضور انور سے
بیت تھے کہ اگر تم نے یہ تو ہمیں خدا پس میں پھر بڑھ کر وہ سے یہی کہہ بیٹھے او انتنا بمعذب الیم حضور سے
اب بھی جس رب تعالیٰ کا اب سیں ہو سکیا یوں ہی اسل پہلے حضور کا اب کرتے پھر یہ اب رب سے لو کہ تم نے چاہا ہے
حضور بارگاہ الہی سے اتنا ہے کہ اب نہیں، سنا کہ آٹھواں فائدہ عیب آئی اللہ تعالیٰ کی حاصل حضور رطوبہ
ن، امت سے ناما لا وہ اعلا کے خواتین میں ان سے بہت سی فائدہ افادات میں ہوتی ہیں یہ تھیں۔ حضور بار
رحمت حاصل ہیں آپ سے بہت سی باتیں ہیں، امت سے ناچار فائدہ افادات ہوتی ہیں یہ تھیں۔ ان میں پھر
وہ حالانکہ عذاب الہی تھیں میری بہت بن جائے لیکن عام یہ ہوا کہ مدرسہ سے کسی وقت یہ راہیں اس کے پاس سے نہ تھیں
رحمت حاصل ہے، کتاب علیہ السلام سے یہ فائدہ افادات سے نقل ہوتے۔ نواں فائدہ باب سے ہوتا
خدا اس کا طریقہ تلاوت میں وہاں سے لیتے ہیں، کبھی بارگاہ الہی سے فائدہ افادات علیہ السلام سے

ہوا بعض لوگ اپنی ماں لونا مل کے سہ بدوا میں آتے ہیں یہ سخت ممنوع ہے ممکن ہے کہ وقت قیامت ہیو لورہا کاٹک
جلائے۔

پسلا اعتراض: سب سے اس حادثہ اپنی لور اپنی قوم کی سب سے کسی برابر کچھ چکا تھا کہ سارا عرب قرآن مجید کے ساتھ سے مسافر
ہے تو پھر یہ لڑتا تھا۔ فرہم چاہیں تو اس کی مثل بنائیں یہ بہت تو بالکل مناسب تھا تھی۔ جواب: محض احنال اور سہ حیان
سے حیاء و شرم نہ ایمان سے ملتی ہے سب ایمان میں تو یہ ربانی حقیقتیں کیسے ہیں۔ دوسرا اعتراض: قرآن مجید فرماتا ہے
یعر فونہ کما یعر فون ابنائہم مشرکین قریش حضور انور کو ایسا ہی کہتے ہیں جیسا اپنے بیٹوں کو جب ان میں نہ تھی۔
حضور چنے قرآن مجید ہی سب سے پھر وہ اس بد دعا کی ہمت کیسے کرتے تھے کہ ہم پر پھر برسوے۔ جواب: وہ تو۔ یہ بھی
جانتے تھے کہ حضور رحمت عالمیں ہیں آپ کی سادو کی میں انبیوی مذاہب میں آسمانوں اطمینان پر یہ بد دعا میں رکے و کورے
اپنی حقانیت سمجھاتے تھے سنی مدعا میں الکی معرفت کی، بلیں ہیں۔ تیسرا اعتراض: کچھ قریش نبیوں اس کی قوموں اس
عدا ہوں کے تو قابل تہن میں پھر وہ ایسے مذاہب کیوں مانگتے تھے جو اس قوموں پر آتے تھے جواب: غدار عرب آپ کو
ایسا ہی کہتے تھے میں ان کی امتوں ان پر آتے ہوئے خدا ہوں سے جہاں آتے اس سے مدعا میں کرتے تھے۔

تفسیر صوفیانہ: عار و طوی رستے تھے کہ ہم نے قرآن سن یا مکرور حقیقت وہ کچھ نہیں جانتے تھے نہ رستے تھے نہ رستے۔
قرآن قیسے مانیوں کا مجموعہ ہے قرآن ساتھ جنات کے جو پار اٹھے کہ ہم نے وہ قرآن سدا جو **یہدی الی الرشاد** قرآن سے
کے لئے کال میں ایمان کی طاقت چاہتے ہیں ہی حضور انور کی صحیح معنی سے دیکھنے کے لئے اہل دلائل تک چاہتے ہیں ہی اس کے
مقابلہ کا دعویٰ کرنا محض دعویٰ ہے کہ نہ خدا کی مثل کچھ ہے نہ اس کی معات کی مثل قرآن کلام الہی سے اس کی مثل
کسی نہ قرآن کی مثل ممکن ہے نہ قرآن والے محبوب کی مثل ممکن ہے اسی بنا بھی کی وجہ سے وہ اپنے سے مدعا میں کرتے
تھے۔ مولا نافرمانی میں۔

چوں تنب سے بر تدم بریں	ہیں جنیں طعنہ زدند آں کافراں
کہ اساجہ است و افسادہ رحمہ	ہست جمیعہ و تحقیقی حقا
و اکھ خرا فہش سے کند	نہست جز امر ہند و مہند
و یہ سف دگر رطف پہ فہش	اکر یعقوب و رستم و فہش
ظاہر مست و ہری پہ بیو	و بیاں کہ نہ شہ و رونی خرا

میں مانو یا نا کہہ ہے نام العذاب، آواز میں سنتے ہیں سنی تہ نہ میں تہ پچھتے ہیں ہی عار و طعنہ تہ نہ میں تہ پچھتے ہیں صرف
یہ ہی سمجھتے ہیں کہ یہ جو عارفانہ یہ نہ کہ قصوں کا مجموعہ مانیوں کی کتاب ہے رب تعالیٰ اپنے کلام میں ہی صمد علی ہے۔

خلاصہ تفسیر اہم تفسیر سے معلوم ہو کہ اس آیت کی بہت تفسیریں ہیں جس میں سے ہم ایک تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں جو زیادہ قوی ہے اس محبوب شہید یہ ذات اپنے منہ سے اپنی بلاکت مانگ رہے ہیں مگر ہم اس سے بازو ہواں نہیں تھیں۔ علیٰ عذاب ناریں فرما میں نے اس سے کہ آپ اس میں تشریف فرما ہیں آپ رحمت عالم میں آپ کے جوتے اس پر عذاب جاتے تو آپ کی رحمت کا تصور ایسے ہو لور اس پر عذاب نہ آنے کی دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ اس میں موت میں صاعق ہیں وہ دن رات اللہ تعالیٰ سے سناہوں کی معافی منت رہتے ہیں اس کی دعا استغفار کی برکت سے یہ کفار عذاب سے بچے ہوئے ہیں یہ تو دنیاوی عذاب کا عمل ہے وہاں عذاب آخرت یا دنیاوی عذاب عالمی وہ تو اس پر تر رہے گا کیوں نہ آئے اس کا عمل آتے سے وہ وہی ملے گا لور موسوں کو مسجد حرام میں عبادات سے روکتے ہیں جو ایسی حرکتیں کرے وہ کیوں عذاب نہ پائے حالت یہ ہے کہ یہ مسجد حرام کی تویت وہاں کے انتظام کے مستحق نہیں مسجد حرام کی تویت اس کا تحقیق صرف موس مسلمانوں کو ہے۔ مست عذاب یہ راز سمجھتے ہیں کہ اگرچہ بعض یہ سب کچھ جانتے ہیں محض ضد سے انکاری ہیں اس میں یہ ہے کہ مسجد حرام میں کفار مسلمانوں کی تولیت میں آوے گی۔

فائدہ اس آیت پر یہ ہے کہ فائدہ حاصل ہو۔ پہلا فائدہ حضور ﷺ دیا کہ اللہ کی رحمت اللہ کی رحمت میں ہیں کہ حضور کی وجہ سے دنیا میں عام عذاب الہی نہیں آتے یہ فائدہ **وانت فیہم** سے حاصل ہوا کیوں کہ ان کی وجہ سے گزشتہ قوموں پر عذاب آئے وہ سب غلو بدعت سے زیادہ تاج ہو رہے ہیں مگر کہانی عذاب نہیں آتے۔ یوں صرف حضور انور کی موجودگی کی وجہ سے۔ دوسرا فائدہ حضور انور پر وہ فرما نے ہے بعد مکی ہجرت میں موجود ہیں حضور کا فیضان آپ کی رحمت سے بد سبب ہو یہ فائدہ بھی **وانت فیہم** سے حاصل ہو اگر حضور بعد رحمت مکی میں نہ رہتے تو عذاب بھی پاس ہمارے ساتھ نہ ملے میں یہ فائدہ بھی **وانت فیہم** سے حاصل ہوا اگر حضور ہم میں ایک آں کے لئے نہ رہیں تو عذاب الہی آتا۔ ہم صرف حضور انور کی وجہ سے عذاب سے بچے ہوئے ہیں رب فرماتا ہے **وما لا یصلناک الا رحمۃ اللہ العالمین** اور فرماتا ہے **ان رحمۃ اللہ قریب من المعصنین** حضور انور رحمت عالمین ہیں اور رحمت ہم سے قریب ہے۔ رسول اللہ ﷺ جس کو جو غلو و سرکھ مت ہے۔ چوتھا فائدہ حضرت ابو بکر صدیق عمر فاروق کی قبروں میں عذاب نہیں ہو گا۔ حضور انور کے پاس بلکہ ان سے ساتھ میں وہ خوش رسول میں سورت ہیں جو ان میں عذاب میں ملے وہ اس آیت کا انباری ہے۔ رسول میں نورانی نور۔ وہاں نار کا یا کلام۔ پانچواں فائدہ حضور کی رحمت بابرکات و باریا میں کفار کے لئے بھی رحمت ہے کہ وہ حضور انور سے ان میں ہیں یہ فائدہ **لیعذبہم** کی ہم غم سے حاصل ہوا کہ وہ کفار کی طرف ہو تو پھر مسلمانوں کی رحمت رسول کا یا پھر پھانسا۔

دو نکات ر حان محروم تو رہا شمل نظر دینی
چھٹا فائدہ توبہ استغفار کی برکت سے عذاب الہی نہیں آتے یہ فائدہ **وہم یتستغفرون** سے حاصل ہوا حضرت عیسیٰ
ابن مریم فرماتے ہیں کہ ہم میں دو باتیں ہیں اللہ کے نبی لور استغفار اللہ کے نبی نے پرورد فرمایا استغفار قیامت تک جاتی ہے
بیرا ترمذی سے بروایت حضرت ابو موسیٰ اشعری نقل فرمایا کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ اللہ نے میری امت سے لئے دو باتیں

اتاریں اور یہی ہیئت پڑھی ہم پر وہ فرمائیں گے مگر استغفار قیامت تک رہے گی (خازن) یعنی ہم وقت پکڑ کر تم کو محسوس رہوں گے مگر وہ استغفار سے تم کو محسوس رہیں گے یہاں تفسیر صلوٰی نے فرمایا کہ کافر کی توبہ استغفار بھی دیا جائے اس سے عذاب بائیں رہتی ہے لہٰذا صمد کا یہ حیران اور دوسرے انتہا میں بلکہ میں مل دیتے ہیں اگرچہ آخرت میں یہ امثال انہیں دعوہ کام نہ دیں گے اور آیت کریمہ **فَجَعَلْنَاهُمْ أَصْحَابَ مَشْجُورَاتٍ** حشر کے متعلق ہے (صلوٰی) ساتواں فائدہ سارے درود وغینہ یا احادیث شریفہ سے ثابت ہیں یا ہر گزوں کے قول یا عمل سے استغفار وہ دعا ہے جس کا حکم قرآن مجید میں دیا گیا ہے اس کا فائدہ قرآن میں مذکور ہے اس طرقت قرآن نے بتا دیا چنانچہ اس آیت میں ارشاد ہوا کہ استغفار اللہ ہے سو وہ تو شر میں سے فائدہ ارشاد ہوئے اس سے گناہوں کی معافی ہوتی ہے وقت پر بارشیں آتی ہیں۔ مل کی کثرت اور ملا میں برکت ہوتی ہے اس سے سورا میں پانی یا غول میں پھل پھول کی ثمرت ہوتی ہے **يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا** سرب مقام پر ہے **وَبِالْأَسْهَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ** مومنیں صبح و شام استغفار کرتے ہیں لہٰذا استغفار بہترین دعا ہے انسان سے سب سے پہلی دعا استغفار ہے نہ کہ کہ تم علیہ السلام نے بتایا میں عرض کیا **وَلَنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا** اُنھوں اں فائدہ مومنوں کی استغفار سے کفار کو بھی امن مل جاتی ہے اس سے بھی عذاب دفع ہو جاتے ہیں یہ فائدہ **وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ** دوسری تفسیر سے حاصل ہوا انھوں سے مراد مومنیں ہوں تو دوسرے حامل شہر مسلمانوں کو ضروری اس سے فائدہ پہنچے گا تو اس فائدہ نیک افراد فائدہ ملے گا کہ ہر وقت پکڑتا ہے اس اور ان کی پیدائش سے پہلے بھی پیدا ہوئے کے بعد بھی اور اس سے مراد بعد بھی ہو رہے ہیں جبکہ اور دوسرے ملے پاپ مریوں یہ فائدہ **وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ** کی تیسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ ہم مراد کفار دیوہ لوہے والوں یا مضمون پھیل میں ہے۔ دوسواں فائدہ ہر شخص بارگاہ الہی میں مومنوں میں ہر دست میں شہادہ اپنے کفر کے زمانہ میں کتنے ہی گناہ کرے مگر اس پر عذاب بدست نہ آئے گا تو کفار وہ توپ کر کے ایمان پر عمرے ہادیہ **وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ** کی چوتھی تفسیر سے حاصل ہوا جب اس کے معنی یہ ہوں کہ وہ آئندہ استغفار کریں گے۔ گیارہواں فائدہ مسلمانوں کو بلا عذر شرعی مسجد سے روکنا حرام ہے اب الہی کا باعث ہے یہ فائدہ **وَهُمْ يَصُدُّونَ** سے حاصل ہوا۔ بارہواں فائدہ کوئی کافر کسی مسجد یا متولی نہیں ہو سکا مسجد تو امت مسلمانوں کا حق ہے یہ فائدہ **وَمَا كَانُوا لِيَآمِنُوا** کی تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اس کے معنی یہ ہوں کہ کفار مسجد حرام کے متولی نہیں رہتے ہے انھیں عمارت مساجد **الْمُحْسِنِينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ** تیرہواں فائدہ کوئی کافر فاسق نہ ہو سکتا ہوتا ہے بلکہ وہ فاسق ہی ہے اور فاسق ہی ہے یہ فائدہ **لَنْ يَأْمُرُوا بِالْإِيمَانِ** دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اس کے معنی یہ ہوں کہ اللہ کے اولیاء صواب یہ گناہ لوگ ہیں رب تعالیٰ یا اللہ کے متعلق فرمایا **الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ** اچھی بارگاہ کے لئے اچھے بندے منتخب ہیں۔

پہلا اعتراض اس آیت پر ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ حضور انورؐ میں کفار پر عذاب نہیں سنا کہ وہ دوسرے میں حضور انورؐ تھے اور کفار پر قتل و قید نہ یہ دیکھنا عذاب آیا تو یہ آیت کیسے درست ہوئی۔ جواب اس آیت میں عذاب سے دیواری عذاب مراد ہے قتل و قید وغیرہ تو انہیں فیہم کے معنی یہ ہیں کہ جب تک آپ مکہ معظمہ میں بود و باش

تفسیر صوفیانہ یہ بات ہے کہ ہمت ہی پلٹ ہیں ان میں اللہ کی رحمت کا اس کے عذاب پر سبقت لے کر اس
 کا عذاب نہ آئے گا۔ ہمت رقی علی مصی ہا یں ہے، کچھوں کا عذاب عذاب سے کہ اسباب جمع تھے ان کا عذاب شرف کا
 کافی اور موسوس کو ایسے دنیاوی فاضل الہی میں میں جو اس بکندہ ان کا حرم شریف میں کعبہ معظمہ کے خلاف میں تنگ اسود اور چاہ
 زہم کے پاس اپنے لئے عذاب میں رہاں ہے۔ خرقوں کا قضا تھا کہ عذاب آجوبے مگر ایک دوات کریم نے رحمتہ علیہ میں کہتے
 ہیں اس کی موجودگی کا قضا تھا کہ عذاب نہ آئے اس سب پر اسی ایک کاغذ ہو اور عذاب نہ آیا انہیں دو چیزوں کا اور ان دونوں
 میں ہے عذاب معظمہ صرف اسے الیٰ وایا ہے اس میں داخل ہو جاوے **من دخلہ مکانا مگر اس مصطفیٰ الیٰ حاضر**
 ہے ہر اور و قریب و مروت الیٰ ایسا ہے **وما کان اللہ لیمنہم و انت فیہم** اس لئے حضور کو رحمت عا میں
 جاتا ہے کہ جب کو یا قرآن کو الیٰ مصطفیٰ کی الیٰ سے ساری مخلوق ہر وقت فائدہ اٹھا رہی ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ حضور ہم
 سے ہمیں ملکہ ہم حضور سے ہیں مگر میں حضور ہم میں ہیں کہ ہمارے دل و ایمان و عمل ہیں ایسے ہی جیسے جسم میں جان جان
 ہمارے جسم کی جگہ حضور ہمارے عالم کے جگہ میں حضرت شیخ آفتندی فرماتے ہیں کہ عالم کا انتظام آپ کے دست و شریف سے
 قائم ہے کہ حضور و انوارات سر ہیں عالم کے بقا کی امید اس لئے اللہ تعالیٰ ہے کچھ عیسیٰ علیہ السلام کی طرف تامل ہے۔ یہ ملکہ
 زمیں پر رہا اور آسمان میں رہا یہ ہوس رہے جل جسم میں رہے حضور انور ارحم الراحمین میں رہیں تو ان چیزوں کی عذاب

ہر میں سے سے تو بڑا کچھ سے بڑی خدا کی ذات

قائم ہے تیری ذات سے ہر نظام فائز

انشاء اللہ حضور کا نظام رہی قمر مشرقی صمد ہر جہ میں عذاب سے مل میں رہیں گے کہ ہر جگہ میں حضور حضور رہیں۔
 مولانا غلام فرماتے ہیں ۔

حوسس را توابہ عرصت است انما رحمتہ مددۃ رحمت

صوفیاء فرماتے ہیں ۔ توبہ و استغفار جلت جلیو یہ ہے استغفار کی روح مدد شت پر رحمت است آئندہ کے لئے باز رہے پور رہے۔
 مولانا فرماتے ہیں

صحت حق کا مرض از مس کی طلب کل طلب مر غلو را باشد صحت

ار پ از مر گلو اور بشوی است استغفار تریان قوی

ہجوم کو شرمندہ ہیں یا مآ

رحمت ساتھ سے عاصیہ تم سبک جاوے سنا ہے شرمندوں کو وہ شرمندہ ہیں تے
 صوفیاء سے مزاحیہ ولی اللہ وہ ہے تو متقی **باللہ عماسوا معو** متقی ہو رہا ہو سب کا کہ ہوا اٹھ لو یہ ہوا اپنے آپ میں
 نہیں حالت طاعت و عبادت میں **ولکن اکثرہم لا یعلمون** مزہ اس میں ہے کہ نہ اپنے کو نہ اپنے آپ مطلق
 جاسے (روح الیٰ)

وَلَوْ كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ بَيْتِ الْأُمَمِ وَتَصَدَّقَ قَدْ وَقُوا الْعَذَابَ

وہ ہیں جو سارا مال پاس حبیب اللہ کے منکر سیٹی اور دار میں چھوڑ دیا ہے اور
اللہ تمہارے پاس کی نعمت میں منکر سیٹی اور سارا مال چھوڑ دیا ہے تاکہ تم ہمارے

بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَفْقَهُونَ أَمْوَالَهُمْ لَيْصِدُوا عَنْ

سَبِيلِ اللَّهِ فَيُنَفِقُونَهَا لِتَكُونَ عِزًّا حَرَسَ اللَّهُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ أَعْيُنِنَا إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ وَلَهُ يُدْعَى النَّاسُ أَكْثَرُ الْأَسْمَاءِ ۚ

وہ راستہ اللہ کے مسلمان مسنون کرے۔ وہ یہ سب پھر ہو گئے وہ وہ راستے درمیان
پہنچا ہوا ہو گئے یہ مغرب کر دینے مائیں گے۔

گَفُورٌ اِلٰی جَنَّۃِ یُحْشَرُونَ

کلمہ معجزہ - سواریے ہائیں گے، درویش، چریا، مسکین، عورت کے معجزہ

مقالات آپس کے درمیان تعلق و ربط کی طرح تعلق و ربط کی آیت میں اشارہ ہے۔

[illegible][illegible]

سے آگے ناس و عید، اے۔ اے راقیہ کی عذاب شروع ہو گئی تو وہ قہر المذاب و دہرہ۔ جہ و عید

چوتھا تعلق نہیں ہے۔ ہر ایک عالم میں اس وقت سے کہ جتنی باتوں میں

[illegible]

۱- در صورتی که این کار را به یک نفر دیگر سپاریم و او نتواند آنرا انجام دهد، ما چه می‌کنیم؟

ان میں سے ایک عرب، اہل علم و طوایف ہاں ہے جو کہ مجھے مرہا میں عمر میں بھی ہو حالت طوایف ہاں ہے۔

اُنوں کا طریقہ تھا کہ جب قصور انور اور مظلوم سے پاس لگا رہا تھے تو یہ لوگ قصور سے دائیں بائیں فرماتے اور قتل کیا

[illegible]

المكافرون

[illegible]

سیدنا ابی جحجہؓ کہے وہ اپنے "نفع" کا تجربہ ہی کرے۔ جو کہ جس شخص کو جس طرح کے فائدے پہنچا دے وہ اس کے لئے بہت کمیشن ہے۔
 یہ روئے ہے کہ فائدہ علیہم حمیرہ میں علیہم حمیرہ ہے۔ تقدیر قرآن کے حاصل ہونے میں
 دھوکے میں۔ ساتواں فائدہ قرآن میں نفع ہو گا تاہاں نفع ہو کر رہا۔ اللہ کے لئے خاص ہے۔ ان کے لئے نفع ہو
 جو کہ ان کے لئے ہو۔ ان میں اور میں کی بھی تاکید ہے کہ ان کے لئے کارروائی سے بچنا۔ ان کے لئے یہاں اور میں میں سے ہونا۔ ان کے
 عذاب قرار دیا یا ان کے لئے یا ان کے لئے۔

[illegible]

کار شیطان می کند تا مش ول مگر ولی است لعنت بر وی

[illegible]

[illegible]

بَعْضُ فِرْكَمَاجِيْمِيَا فَيَجْعَلُ فِي جَهَنَّمَ اُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ

قُلْ لِّدِينِكُمْ كُفْرًا وَّانِ يَتَذَكَّرُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَفَّوْا وَّانِ يَعُوْذُوا فَقَدْ

میں چنانچہ ان لوگوں سے سوال کرتے کہ یہ کون سا مذہب ہے؟ تو ان کے جواب میں وہ کہتے ہیں کہ یہ اسلام ہے۔

کفار کی شرت بھیڑے۔ اور ہر قسم کے کافر ٹنگ تک مع سے چھوئیں پھر اس سب کو دوزخ میں پکڑ لیا جاوے فی جملہ فی
جہنم یہ عبارت معطوف ہے۔ اور یہ تمام غار ہا نام پکے ہو گا اور اس سب کا دوزخ میں، بعد ازاں اس سے یہاں تک
 رشتہ ہوئی جن پکے میں اور یہ سارہ یہ جمع ہے۔ پھر اس ساری بھیڑ کو دوزخ میں اقل رب اولنکب ہم
العاصرون یہ لہاں علی یا تگہ شتہ مسموں کا نتیجہ ہے یا اس کی وجہ سے سارہ وہ نقصان والی عبارت ہے جس میں اصل یہ قہر
 پر یہ وہ ملک ہم سے لے لے گئی حاکم پر ہے۔ اور لے ہیں رہے سارہ مسموں کا یہ نقصان والے آئیں گے
 بارہو سے ہیں لہذا صریحاً اور مت ہے **قل للنین کفر وایہ** یا ممد ہے جس میں صلی و ممد ممد ممد ممد
 دعوت اسلام کی یہ قل میں خطاب ہے یہ جسے اللہ طیبہ و خیر ہے اور حضور سے درجہ تاقیوت معلیٰ اسلام سے ہم مع
 مذکور وہ ہے لہذا اس کے منابت دینی سے عار و دعوت اسلام کے کفر و استے مرہ سارے کفر میں جو وہ وہاں جو خیر
 مرنے والے نوادہ وہاں اس کے تقدیر میں ایسا مانا ہے یہ وعدہ اور وعدہ کی یہ شرط سب ہی کے لئے ہے انینتھو یا بغیر
لہم مقدمہ صلی و پورن میرے قل ہا ہے۔ اس صلی و صلی رہے لے کے کتاب ہے اس میں شرط دہا و صلی و صلی
 ہوا ضرور ہے اس لئے اس میں وہ عار صلی و صلی میں اس کے عار سے ہوا رہنا ممل ہو جن کا کفر مرنا بعد اسی میں یہاں ہا ہے
 بھی یہاں ہا رہنا ہیں۔ یہ تپہ تیج ہا مراد ہے مراد شرت یہ مشورہ کی اور مسلمانوں کی دشمنی کے باز آنا ہا ہے۔ یہ
ما سلف ہے مراد ہے کہ بد شرت ہا مراد ہے اس زمانہ کے چھوٹے بڑے سارے مسلمانوں اور شرعی حقوق سارے حقوق
 میں رہے حقوق العباد وہ اس سے خارج ہیں اس کا ضرور نہیں رہے سلف سے مراد سارے گذشتہ قصور میں ہوا ہے ہوسا یا
ہاے والی عود و اقدم مضمت سستما و لین یہ عبارت معطوف ہے انینتھو عود سے مراد یہ تو ہا ہے تاقی
 اسلام کے بعد پھر مراد مراد ہا جاننا مراد شرت اور عداوت رسول پر انا ہا رہا ہے (روح المعانی) **فقد مضمت** و حقیقت
 اس عود و اکی جزا اس میں ہا ہا ہا کی وجہ کا یہاں ہے صحت۔ معنی طریقہ ہے جس سے مراد عداوت ہے یہ آثار پر عذاب بھیجی کی اولین
 سے مراد گذشتہ کفار ہیں مسموں کے مقابہ میں پورے فکست پہلی جنی گریہ و گم نگر پر انا رہے تو اس
 عذاب ہاں ہا گا کہ مسموں کو فتح دی ہوئے اور انہیں دست و خواری کی فکست خیال رہے کہ اس قسم کی سنت نور رب تعالیٰ
 سے بھی نسبت ہے اس کی عاری فرمائی ہوئی ہے اور اس عار سے بھی کہ ان میں جاری کی گئی سے یہاں دوسری نسبت کے وہ
سے **سستما و لین** مایا اور **سنت اللہ تعالیٰ قد خلت من قبل** میں ہوا **لا تعجل لستنا** عویلا میں
 پہلی نسبت سے حفاظت ہے رب تعالیٰ کی طرف معصوب فرمایا یا ممد انیت ان آیات کے خلاف نہیں۔

خلاصہ تفسیر قرآن مجید اور حدیث نبوی سے ہے۔ یہ کتاب قیامت میں دوزخ کے تدارک کے لئے مسلمانوں کے لئے ہے تاکہ اللہ تعالیٰ حبیبیت آدمیوں، حبیب و طاہر آدمیوں سے پھٹا دے یا نہ دے۔ یہ کاموں و اچھے نیک طیب کاموں سے چھٹا دے۔ پھر اس پھٹا دے بعد بعض خبیثوں کو بعض کے ساتھ جمع فرما دے کہ یہ اپنی زیادتی کی وجہ سے تہہ بہ تہہ و حادیں ایک دوسرے پر چڑھیں۔ ساری بھیڑ و دوزخ میں داخل دے۔ اسے محبوب یہ ہوگیا کہ رے تفصیل میں رہے کہ اسوں نے اپنی اصلی ہوئی بھی برپائی کر دی۔ اپنی زندگی کے محنت و مہنوں میں گداز دے۔ عمر کے محنت و مہنوں میں گداز دے۔ انہماک و حیرت ہے۔

یہاں تک کہ جسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 امت کا یہ دعویٰ ہے کہ یہ سب باتیں اس لیے کہ یہ طریقہ ہے کہ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 یہاں تک کہ جسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 یہاں تک کہ جسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

فائدہ: اس بات پر کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 اس بات پر کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 اس بات پر کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

یہاں تک کہ جسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 اس بات پر کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 اس بات پر کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

تیسرا فائدہ: یہ ہے کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 جہم سے حاصل ہونے والے چوتھے فائدہ کا یہ ہے کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 یو ایس میں۔ فائدہ ہم الحاسرون۔ اس سے حاصل ہونے والے چوتھے فائدہ کا یہ ہے کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 چاہے کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 چھٹا فائدہ: اس سے حاصل ہونے والے چوتھے فائدہ کا یہ ہے کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 ہول سا تو اس فائدہ اسلام کی برکت سے اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 سے حاصل ہونے والے چوتھے فائدہ کا یہ ہے کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 اور اگر کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 یہاں تک کہ جسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 اس بات پر کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 اس بات پر کہ اسے مدعیہ و علمہ اسے اس امر میں تسبیح و تہلیل کے سوا کوئی اور طریقہ بھی نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

[illegible][illegible]

ہے تو کیا ہی تھا مولیٰ اور کیا ہی تھا سعد کا

تعلق میں آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا **تعلق** پچھلی آیات میں ارشاد ہو تھا کہ حیث عار
 طیب مومنوں سے الگ ہیں ان میں اتھارہ اطلاق نامیں سب لب طیبہ مومنوں کو علم دیا جا رہا ہے کہ اگر یہ ہیں تو کہ حیث عار
 پرور ہوتے وہ طیب نہ ہوں گے۔ ہاں سب کے گویا حیث عار اتھارہ کر فرما رہا اس سے حکم یا اس کے فنی فی حدیث ہے۔ وہ سب
 تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا کہ کفار کفار ہوں گے۔ میں آپ کو اس پر جواب دے رہا ہوں کہ حکم ہے جس میں مومن ہونے سے
 کفار کا گناہ بھی گناہ کا یہ آیت گناہ کی تفسیر اس کی تفصیل ہے۔ تیسرا **تعلق** پچھلی آیات میں ارشاد ہے کہ کفار کفار
 نہ آتے تو اس میں پچھلے کفار کا انجام یاد رہنا چاہئے۔ اب اس انجام کا ذکر ہے کہ ان پر حمار ہو گا جس میں مسلمانوں کی فتواریں
 شکست کھائیں گی۔ یہ تو یاد کی غلطی ہے۔ آخری انجام اس کے علاوہ۔

نیزوں حضرت عروہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ عرث سے پہلے کہ مہاجر میں مسلمان کفار مکہ سے ہاتھوں ہاتھوں متنبہ
 ترہاؤں میں متنبہ تھے۔ حضور اور انہیں جیش و عیرون طرف ہجرت کر جانے کا حکم دیا یہ مسلمانوں پر ہوا تھا۔ یہ
 انصار مکہ نے حضور انور کے ہاتھ شریف پر چلی دست مقدس اس جہر نظر کر کے اور یہ وہ چل گئے اور مکہ میں وہ مسلمان بن گئے
 اس میں اور یہ وہ تھے کہ حضور عروہ بن ہجرت سے حد درجہ مسلمان مکہ مہاجر ہو گئے اس پر غلہ شکر ہے یہ تو سید
 ہے متعلق یہ آیت ریزہ مارن ہوئی تھی (ج)

تفسیر و قاتلوہم یہ عبارت یا تو یا بعد ہے تو لو بعد اسے ہے یہ معطوف ہے **قل للذین** اور وہ ملاحظہ سے **قاتلوہ**
 ہے **قل** سے **ممن** ایک دوسرے سے بالقتل لائے۔ ان میں حمار اس میں خطاب ہے تو حضرات محمد سے سے اور ہم سے حمار
 عرب میں یا ہمارے حمار تو عرب ہوں یہ ہم یہ خطاب ہمارے قوی مسلمانوں سے ہے جو تاقیامت ہوں۔ اور ہم سے
 ہمارے حمار ہیں لہذا اس فرمایا علی کی تمیں تفسیریں ہیں اس کے نزول سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی تفسیر قوی سے حتی لا
تسکون فتنہ اس فرمایا علی کی بھی تمیں تفسیریں ہیں **گر قاتلوہم** میں کفار عرب سے لڑنے کا حکم دیا گیا ہے تو ان
 ان کے لئے ہے ہمارے حمار سے حماروں کے حماروں میں کفار عرب سے اس وقت تک جملہ کر کے عرب میں شہر و حمار ہل چکی۔
 رہے یہ عرب میں خصوصاً حجاز مقدس میں اسلام کے سوا کسی دین کے رہنے کی اجازت نہیں یہ تو وہ حمار عرب سے **قل**
 ہمارے مسلمان ہوں یا تمیں یا تمیں دیکھ ہمارے حمار و حماروں کے لئے ہیں اور اگر **قاتلوہم** میں خطاب ہمارے ہمارے
 ہے اور ہم سے حمار و حماروں کے حمار تو یا تو حتی **ممن** لے ہے یعنی تاکہ اور یہ **فتنہ** سے حمار کفر کا دور ہے اس سے مسلمان
 اسلام پر قائم ہوں۔ تاکہ حمار ہوں تاکہ حمار عرب سے پہلے تک جملہ کر کے عرب میں ہوں تاکہ
 اسے مسلمان حمار ہوں۔ حمار عرب حمار رہے کے نہیں بلکہ اس سے ہمارے حمار و حماروں سے یا اس سے
 حمار کفار کو ایک شے اب حمار وہ مسلمان ہوں یہ ہوں حمار و حمار کہ تمہاری رعایا میں ان کی حمار ہوں۔ تاکہ
 ہی ہو تو تم کو ثواب ملے گا فرمایا **امروا قاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ** ہاں بھی یہ تو
 حمار عرب میں یا ہی میں کے سے ہے **ممن** اتنا یہ تفسیریں ہمارے ہیں **ویکون الذین کلہ للہ** یہ

مطلوب ہے لا تکون پر حتی کے تحت ہے اس کی بھی تفسیریں ہیں جو ابھی گزریں کہ اگر کفار عرب پر حملہ مراد ہے تو مطلب یہ ہو گا کہ اس ملک میں ۲۰۰۰ دین الہی یعنی اسلام کے نور کوئی دین نہ رہے اور اگر عام کفار پر حملہ مراد ہے تو مطلب یہ ہو گا کہ اللہ کا دین مغلوب نہ رہے کفار مسلمانوں کو نہ ستائیں نہ انہیں عبادات سے روک سکیں غالب دین اللہ کا ہی ہو جاوے اس پر عمل کرنے سے کوئی کسی کو روک نہ سکے **و ان انتھو فان اللہ بما یعملون بصیر** اس فرمان عالی میں تصویر کا وہ سراخ دکھایا جا رہا ہے یعنی کفار کا باز آجانا اس مسئلہ کی بھی دو تفسیریں ہیں ایک یہ کہ انتھو کا قائل کفار عرب ہوں تو باز آجانے سے مراد کفر و شرک سے باز آجانا ہے دوسرے یہ کہ اس کھنسل دو سرے ملک کے کفار ہوں تو باز آجانے سے مراد مسلمانوں سے لڑنے بھڑنے سے باز آجانا بھی ہے۔ معنی کفر کا زور ٹوٹ جانا **فان اللہ** ان کی خبر نہیں لے گا اس کی ف جزائیہ نہیں بلکہ یہ عبارت پوشیدہ جزائی وجہ ہے اور فان کی ف تعلیل ہے یعنی اگر کفار کفر سے باز آجائیں تو اللہ تعالیٰ انہیں گزشتہ کفر و گناہ کی معافی دے گا اور ان کے کفر کے زمانہ کی نیکیوں کا ثواب دے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کے سارے گزشتہ موجودہ آئندہ اعمال کو دیکھ رہا ہے اس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں یعقوب کی قراءت ہے **تعملون** ت سے اور اس میں مجاہد ۲ مثنیٰ سے خطاب ہے یعنی اگر اسے مجاہد و تمہارے حملہ کرنے سے پہلے ہی کفار مسلمان ہو جائیں یا ہتھیار ڈال دیں تو بھی رب تعالیٰ تم کو جہاد کا ثواب دے گا کیونکہ وہ تمہارے جسمانی دلی روحانی اعمال کو دیکھ رہا ہے تمہاری بیعتوں سے خبردار ہے ان کے ایمان لانے ہتھیار ڈالنے کا ثواب تم کو عطا فرمائے گا (از روح المعانی) **وان تولوا فاعلموا ان اللہ مولکم** فرمان عالی معطوف ہے **فان انتھو** اور **تولوا** قائل وہ ہی کفار عرب یا دوسرے عام کفار ہیں اس فرمان عالی میں ایک مسئلہ ارشاد ہوا یعنی اگر کفار مو من بن جائے یا ہتھیار ڈال دیں گے بعد اسلام سے یا تمہاری اطاعت سے پھر جلیں گے تم پر سرکشی کریں یا یہ مطلب ہے کہ اگر وہ کفر و سرکشی سے باز نہ آئیں بلکہ تم سے جنگ کرنے پر آمادہ ہو جلیں (خازن روح المعانی) اس کی جز **فاعلموا** انہیں بلکہ پوشیدہ ہے یعنی تم جہاد پر تیار ہو جاؤ یہ یقین کرتے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارا ولی وارث ہے مولیٰ بننا بولی یا ولایت سے یہ مصدر میثبی معنی اسم فاعل ہے اس کے معنی ہیں مددگار سید متولی یہ اللہ تعالیٰ کی بھی صفت ہے اور اس کے بندوں کی بھی فرماتا ہے **فاللہ مولاهو** جبریل و صالح المومنین۔ **نعم المولیٰ و نعم النصیر** یہ فرمان عالی مولا تم کا بیان ہے نعم کفاعل **المولیٰ** اور **النصیر** ہے اس کا مضمون یا مدد دہ ہو پوشیدہ ہے یعنی اچھا ولی یا حامی و نگار رب تعالیٰ ہی ہے کہ اس کی ولایت اس کی مدد کے ہوتے ہوئے تم کو کسی کی ولایت و مدد کی حاجت نہیں اور تم کسی سے مغلوب نہیں ہو سکتے ان شاء اللہ تم غالب و ظفر ہو گے مولیٰ اور ولی یوں ہی نصیر اور ناصر کا فرق بار بار بیان ہو چکا ہے۔

خلاصہ تفسیر ابھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ ان آیات کریمہ کی چند تفسیریں ہیں ہم ان میں سے دو تفسیروں کا خلاصہ عرض کرتے ہیں ۱۔ اے جماعت صحابہ تم کفار عرب سے جہاد کرتے رہو یہاں تک کہ اس مبارک خطہ میں کفر و شرک بالکل نہ رہے اس طرح کہ وہ یا تو اسلام قبول کر لیں یا عرب جھوڑیں یا قتل کر دیں جلیں اس خطہ میں صرف اسلام رہے یہاں سارا دین اللہ تعالیٰ کا ہو جاوے یعنی اسلام لیکن اگر کفار تمہارے حملہ سے پہلے ہی کفر سے باز آکر اسلام میں داخل ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ ان کو بہت ثواب دے گا ان کے سارے گناہ بخش دے گا کیونکہ رب تعالیٰ ان کے سارے اعمال دیکھ رہا ہے اور اگر وہ اسلام نہ لائیں

کفر پر اڑے رہیں تو تم جہلوں پر تیار ہو جاؤ یقین کرو کہ تمہارا اردو گار لٹھ تعالیٰ ہے وہ سارے مولاؤں سے بہتر مولا ہے اور سارے مدو گاروں سے اچھلا د گار اس کی مدد کے ہوتے ہوئے تم کسی غیر کی مدد کے حاجت مند نہیں۔ 1-2 اے مسلمان غازیو تم تاقیامت کفار پر جہلو کرتے رہو یہاں تک کہ ان کے کفر کا زور نوت جہلوں کا فتنہ یعنی مسلمانوں پر پہلو نہ رہے لٹھ کھین بھی آؤ دین ہو جائے لیکن اگر کفار بغیر جہلو ہی کفر سے باز آجائیں مسلمان ہو جائیں تو لٹھ تعالیٰ ان کے سارے گناہ معاف فرمادے گا اور انہیں بے گناہ حساب دے گا کیونکہ وہ ان کے سارے نیکو بد اعمال کو دیکھ رہا ہے اور اگر وہ اسلام سے منہ موڑیں تو تم ان پر جہلو کرو لٹھ تو کل جہلوں کو وہ تمہارا اولیٰ ہے وہی اچھا اولیٰ اچھا مدو گار ہے تمہیں کسی غیر کی حاجت نہیں۔

فائدہ کے بن آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: اسلامی قانون سے ملک عرب میں سوائے اسلام کے دوسرا دین نہیں رہ سکتا یہ فائدہ حتی لا تکن فتنہ کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ فتنہ سے مراد کفر و شرک ہو اور قاتلوہم میں ہم سے مراد کفار عرب ہوں۔ دوسرا فائدہ: کفار عرب سے جزیہ قبول نہ ہو گا ان کے لئے دوسری راستہ ہیں قتل یا اسلام یہ فائدہ بھی لائکون فتنہ کی اسی تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ: ملک عرب کے علاوہ باقی تمام جہلوں میں جہلو کا مقصود کفار کو مٹانا کفر و شرک کو ختم کرنا نہیں ہو تا صرف کفر کا زور توڑنا مقصود ہوتا ہے یہ فائدہ لا تکن فتنہ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ فتنہ سے مراد کفر کا زور ہو وہاں کفار کے لئے تین راستہ ہیں اسلام جزیہ یا قتل اس کی تفسیر وہ آیت ہے حتی یعطوا الجزیہ عن یدوہم صاغرون چوتھا فائدہ: جہلوں میں خیمت حاصل کرنے ملک جیتنے اپنی باوردی وغیرہ کسی چیز کی نیت نہ کی جہلو سے صرف بلندی اسلام کی نیت سے جہلو ہونا چاہئے یہ فائدہ حتی تکن کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ حتی - یعنی کے ہو جیسے تاکہ ابھی تفسیر سے حاصل ہو چکا تھا اس فائدہ: جب مقصد جہلو پورا ہو جاوے مثلاً کفار مسلمان ہو جاویں یا جزیہ قبول کر لیں پھر ہرگز تلوار استعمال نہ کی جہلو سے فوراً لٹھ دوسری جہلو سے یہ فائدہ حتی لا یکن فتنہ کی تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ فتنہ سے مراد کفار کا فتنہ ہے۔ چھٹا فائدہ: اسلام کی برکت سے زمانہ کفر کے سارے گناہ معاف ہو جاتے ہیں یہ فائدہ بما یمملون بصیر سے حاصل ہوا دیکھو تفسیر۔ ساتواں فائدہ: غازی مومن کو چاہئے کہ بھروسہ اللہ پر کرے نہ کہ صرف اختیار اور طاہری اسباب پر بھروسہ اللہ پر وہ اختیار ہے جو مسلمان کے پاس تو ہے کفار کے پاس نہیں یہ فائدہ نعم المولیٰ اور نعم الرسول سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض: اگر جزیہ عرب میں کفار کو رہنے کی اجازت نہیں تو یہ دین میں جبر ہو یعنی کفار کو اسلام قبول کرنے پر مجبور کیا گا لٹھ رب فرماتا ہے لا اکرا علی الدین۔ جواب: جب جزیہ ہو تا جبکہ انہیں صرف اسلام کا حکم دیا جاتا انہیں اختیار ہو گا کہ عرب سے نکل جاویں یا اسلام قبول کر لیں جیسے دوسرے ملکوں کے کفار کو اجازت ہے کہ جزیہ دیں یا مسلمان ہو جاویں۔ دوسرا اعتراض: آخر اس کی وجہ کیا ہے کہ عرب میں کفار کو رہنے کی اجازت نہیں یہ تو ظلم ہے۔ جواب: اس کی تکمیل باری کتاب اسرار الاحکام میں ملاحظہ کرو یہاں صرف اتنا سمجھ لو کہ جیسے بعض مقلات اللہ تعالیٰ نے اپنے بنائے ہیں وہاں کے داخلہ و سخت پابندیاں ہیں جیسے مسجد کعبہ مٹھرا کہ وہاں گندے انسان یا گندگی والے کو داخلہ کی اجازت نہیں منہ میں بدبو ہو کپڑے

بدبودار ہوں۔ عقد 'پیار' الحسن لکھا روہاں نہیں جاسکتے ایسے ہی اللہ تعالیٰ نے عرب کو اشاعت اسلام کا مرکز بنایا اسے اپنے دین اپنے رسول کے لئے خاص کر لیا وہاں کفار کو رہنے کی اجازت نہیں اب بھی حکومتوں کے دار الخلافہ میں بعض ایسی پابندیاں ہوتی ہیں جو دوسری جگہ نہیں ہوتیں ہم نے رام پور، بونا گڑھ وغیرہ میں بعض مقلات وہ دیکھے جہاں صرف پگڑی والوں کو جانے کی اجازت تھی جبکہ یہ اسلام ریاستیں تھیں بعض مقلات پر فوٹو گرافروں کے جانے کسی کو کیمرہ لے جانے کی اجازت نہیں ہوتی۔ تیسرا اعتراض یہی ہے ارشاد ہوا کہ سارا دین اللہ کا ہی ہے اس کا مطلب کیا ہے دین تو آدھا پاؤ ہو گا ہی نہیں۔ جو سب اس کا مطلب ابھی تفسیر میں گزر گیا اس کے دو مطلب ہیں۔ اسلام کے ملک عرب میں دین اللہ کا ہی ہو یعنی اسلام دو سرا دین نہ ہو۔ 2۔ پورا قلمبہ صرف اللہ کے دین اسلام کو ہی ہو جلوسے کسی دین کا قلمبہ نہ رہے کوئی کافر کسی مسلمان کو عبادت سے روک نہ سکے۔ چوتھا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ صرف اللہ تعالیٰ ہی سونے والا مددگار ہے اور اچھا مددگار ہے اس کی مدد کے ہوتے کسی مدد کی ضرورت نہیں پھر تم نبیوں ولیوں کی مدد کیوں لیتے ہو۔ جواب اس اعتراض کے وہ جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ صرف اللہ تعالیٰ ہی شافی الامراض ہے صرف اللہ تعالیٰ ہی ماکم ہے پھر تم بیماری میں طبیب سے ظلم کے موقع پر حاکم سے مدد کیوں لیتے ہو۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ مدد اللہ تعالیٰ ہی کی مدد ہے نہ وہ اس کی مدد کا نام نہیں ہے فرماتا ہے **انما وليکم اللہ ورسولہ والذین امنوا** لکھو اس آیت میں مددگار تین مقرر فرمائے اللہ رسول سارے متقی مومن فرماتا ہے **فالتمسوا** جو جبریل و صالح المومنین و الملئکے بعد ذالک ظہیر وہاں چار مولا فرمائے اللہ تعالیٰ حضرت جبریل متقی مومنین فرشتے وہ آیات گویا اس آیت کی تفسیر یا تفصیل ہیں۔

تفسیر صوفیانہ۔ ہم لو کفار تو کسی خوش نصیب مومن کو کبھی نصیب ہوتا ہے مگر جملہ نفس ناانجبار ہر مومن کو ہر وقت میسر ہے نور و بدایت دل و جان کے ہتھیار ہیں تاریکی و گمراہی نفس المارہ کے کوزار میں قلب و روح کو حکم ہے کہ تم نفس المارہ اور اس کے ساتھیوں سے ایمان و صدق کی تلوار کے ذریعہ جنگ کرتے رہو حتیٰ کہ نفس و ہوا کا قتلہ جاتا رہے یہ تم کو خدا رسی سے روک نہ سکے تم میں سارا دین اللہ کا ہی ہو جلوسے وجود ختم ہو جو دم ہو جلوسے ناکہ جو حاصل ہو تم میں انا نہ رہے فنا آجلوسے اگر نفس المارہ اپنی رگھونوں سے باز آجلوسے وہ المارہ سے مطمئن میں تبدیل ہو جلوسے تو اللہ تعالیٰ عبودیت اور صدق دل کی اس کو جزا دے گا وہ نفس کا ہر حمل دیکھ رہا ہے لیکن اگر نفس اور اس کے ساتھ سرکشی کریں اور اطاعت سے منہ پھیریں تو اسے قلب و روح تم یقین رکھو کہ اللہ تمہارا والی ہے وہ اس جملہ نفس میں تمہاری مدد کرے گا وہ تمہارا مولا ہے تم اس تک پہنچنے میں اس کی مدد لو وہ تمہارا مددگار ہے تم سے تمام وہ چیزیں دفع فرمائے گا جو اس تک پہنچنے میں رکاوٹ ہیں دین کے کام میں سب دینی سے مدد نہ لو

درکار دین زحوم ہے دیں مدد مولا
دوستی نفس را بگذار و بگرد از نفس
از بلا سخت مطلب نور صبح گام
مچھ مروان طالب حق باش نے جو یا نفس
رب تعالیٰ اس قل کو حل سے جلوسے کی توفیق دے۔

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ **تفسیر نعیمی** نواں پارہ 11 شوال 1388ھ 1/69-1 اپریل کے دن شروع ہوا اور آج 8 جمادی الاول 1390ھ مطابق 13 جولائی 1970ء و شنبہ کے دن 9 بجے صبح بخیر و خوبی ختم ہوئی رب تعالیٰ قبول فرمائے اسے صدقہ جاریہ

کرے جو کوئی فقیر کی اس حقیر خدمت سے فائدہ اٹھائے وہ مجھ گناہیہ کار کو دعا خیر سے یاد کرے رب تعالیٰ بہ طفیل محبوب کریم
ﷺ مجھے اپنے حبیب کا عشق اپنا خوف تقویٰ کی زندگی ایمان پر قائم نصیب کرے اپنے محبوب ﷺ کے غلاموں کے ساتھ مشر
نصیب کرے۔

و صلح اللہ تعالیٰ علی حبیبہ و خیر خلقہ و نور عرشہ سیدنا محمد و آلہ واصحابہ
و بارک و مسلم

احمد یار خان نعیمی۔ اشرفی۔ بدایونی دار، مل کجرات مغربی پاکستان

(۸: تاوی الہدی ۱۶۹۱ء ۲۷ یوم ۲۷ شنبہ مبارکہ)